

تفسیر طہری

جلد سوم

بقیہ سورۃ نساء سے سورۃ مائدہ
پارہ ۵ تا پارہ ۶

تالیف

حضرت علامہ قاضی محمد شمس الدین عثمانی مجددی پانی پتی

تشریحی ترجمہ مع ضروری اضافات

مولانا سید عبدالاکرم الجلالی

رفیق تدوۃ المصنفین

ناشر

دارالانشاع

اردو بازار کراچی ۱ — فون ۲۱۳۷۹۸

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فہرست مضامین

تفسیر مظہری اردو جلد سوم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۶	کافر عورت کے نہ ہونے یا ہونے سے نکاح کرنا	۹	سورۃ شاف
۳۷	کپ سے پہچاننا کوئی کالی مرید یا کچھ نہ	۹	کوفہ میں کے درمیان وطن کے اختلاف سے نفرت
۳۳	کافیاں تخیل میں کی جاتی ہیں		پانچ سوئے کا حکم
۳۳	قوله تعالى (ولا تظنوا انکم)	۱۲	نہ نکاح کے لوازمات میں سے ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے
۳۵	کفر کا ہونا اور ان کے مراد کپوں		لئے ہر کافر ضروری نہیں
۳۷	قوله تعالى (ولا تظنوا انکم)	۳	نکاح میں ہر کی کئی کی شرط کا شرط ہوتا ہے اس سے
۳۸	ہاں کپ کی بحث پر حق تعالیٰ سے حقیقت		نکاح میں ہر کی کئی کی شرط ہوتا ہے اس سے
۳۹	قوله تعالى (ولا تظنوا انکم)	۱۲	جن شیاؤں میں مریختی کی علامت ہے اور جن میں
۴۰	موتی اور لہریات کی برکت کا مسئلہ		علامت نہیں ہے کاپیوں
۴۱	الرجال فواہون آیت کا شان نزول	۱۶	موت کی قبلی دیکھو مقدار
۴۲	زید اور عورت سے حلقی اہل بیت	۱۸	موت کی قہر ہلکے اور ان کا حکم
۴۵	بازار میں عورت کو کھڑکے کا زور اور ان کی حد	۲۲	عورت مری کپ مستحق ہوتی ہے
۴۵	مردوں پر عورتوں کے حقوق کا بیان	۲۳	مستحقین ہونے کے بعد میں شہید یا تو کی کاپیوں
۴۶	نہ میں مستحق ہے یا عورت کے لئے مستحق ہے	۲۳	ایسا کافر عورت کے نکاح پر قہر ہونے کے باوجود باہمی
۴۶	اصلاح بین الارواحین کے لئے حکموں کا بیجا		سے نکاح جائز ہے
۴۷	عبادت کی تقسیم فخری اور افتخاری کی طرف	۲۴	کپ کا کافر مسلم کیلئے کافی یا تو سے نکاح کرنا جائز ہے
۴۸	بالعین و قرینہ اور قیام اور قیام و قرینہ	۲۵	حد بیت التکلیف السرا لا ربع
۴۹	پروہوں، غیرہ کے ساتھ حسن سلوک کا حکم	۲۶	نہام کا آقا کی عبادت کے بغیر نکاح کرنا
۵۱	نہ آقا اور عورت کے ساتھ کی روایات	۲۷	نہ آقا کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں
۵۱	عورت اور کچھ کے متعلق روایات	۲۷	آزاد و غلام کے لئے نہائی شرطیں کاپیوں
۵۲	روایات نکاح کے لئے عمل کرنا کی مذمت	۲۷	موتی اور عورت سے نکاح جائز ہے

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۷۳	جسم کی طرح کیا جاتا ہے۔	۵۲	مومن کی کسی بھی کارِ کرم میں کیا جائے گا وہ جیسا کہ رزق
۷۴	کیا بعد و حیدر نماز جنازہ کے مچھوٹ جانے اور وقت کے نکل جانے کے خوف سے جسم کیا جا سکتا ہے؟	۵۳	اور آخرت میں ثواب۔
۷۵	جسم سے غارت پر ہونے کے بعد وقت کے اندر پانی ملنے کا حکم	۵۴	کا ہر کی شکل کا بدلہ دینا میں بصورتِ مذکور فی جانے کا آخرت
۷۶	بعض صحابہ کا بھی ہوا اور بعض صحیح ہوں تو کیا حکم ہے۔	۵۵	میں اس کا کوئی حصہ نہیں۔
۷۷	کیا ایک جسم سے بہت سی غلڑیاں پڑ سکتی ہیں؟	۵۶	معاذ اللہ شفاعت۔
۷۸	فائدہ انطہوین (یعنی وہ غلڑیاں جو جسم و دونوں پر کاڑھ ہو)	۵۷	لوگوں کے باہمی حقوق پر سوائف دلوں غلڑیوں کے ثواب میں
۷۹	کا حکم	۵۸	انسان کی روایت۔
۸۰	فرق مرہ کے قول "مومن کا ہر مرتبہ واجب المظرت	۵۹	رسول اللہ ﷺ کے سامنے ہر روز صبح و شام آپ کی امت
۸۱	ہے" اور معتزل کے قول "مردہ کی مغفرت کے لئے توبہ شرط ہے" کا جواب۔	۶۰	جنسی کی جاتی ہے۔
۸۲	وہ حقیر (ایک جنت کے دوسری قسم کی لازم کر دینے والی ہیں۔	۶۱	ابن مسعودؓ سے حضور ﷺ کا فرمان کہ مجھے کہہ دو کہ تین روزہ کرنا
۸۳	حدیث ہے۔ جس نے لا الہ الا اللہ کہہ دیا جنت میں داخل ہو گا	۶۲	سعید بن جبیر کا چھوٹا کتبت میں باہم سٹی نقد حق کے
۸۴	انبیاء کے علاوہ کسی دوسرے کو فقیہ طور پر گناہ ہوں سے	۶۳	متعلق استغفار اور ابن عباسؓ کا جواب۔
۸۵	ایک قرآن دینا جائز نہیں، اہل مومن کے متعلق حسن ظن کا حکم غلط ہے۔	۶۴	آیت لا تقربوا الصلوٰۃ وانتم مستکبرون کی تفسیر
۸۶	اپنے نفس کا یا دوسرے کا تزکیہ جب کہ وحی یا اللہ سے	۶۵	حدیث ہے۔ جب تم میں سے کسی کو نماز میں لوگھ آئے تو
۸۷	معلوم ہو بطور تہذیب یا محبت جائز ہے جیسا کہ رسول اللہ	۶۶	اسے سو جانا چاہئے۔
۸۸	صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انا سید ولد آدم ولا فخر۔	۶۷	ہم ہستی سے حمل واجب نہ جاتا ہے کہ چہ ازل نہ ہو۔
۸۹	حدیث ہے۔ ابوبکرؓ و عمرؓ "حوض جنتوں کے سردار ہیں اور	۶۸	نہ سے پیدا ہونے پر کسی باندی کا بچنا
۹۰	حسن و حسینؓ نبیوں جنتیوں کے	۶۹	نئی کا بھلا اور نیک سے پیدا ہونے پر کسی باندی کا دیکنا
۹۱	کعب بن اشرفؓ ہوں کہ انھوں نے جو حدیث طاہرہ کی تفسیر	۷۰	موجب فصل ہے۔
۹۲	خالدؓ کا غرضیت کو تو بظاہر شیطان کا اس سے نکلا۔	۷۱	تہم پہاکی کو پھیلا رہا ہے اور نہیں کرتا۔
۹۳	آیت کذلک انفس حسب جلودھم کی تفسیر اور ابن ابی شیبہؓ	۷۲	جہی کے لئے مسجد میں غصہ کرنے کا حکم۔
۹۴	کا کہہ کر کافر کے جسمی جسم کے بارے میں وارد ہوئی ہیں۔	۷۳	جنسی کیلئے طواف۔ قرأت قرآن اور قرآن کا پھوٹا جائز نہیں۔
۹۵	رسول اللہ ﷺ کا حضرت عیسیٰ بن ماریہؑ سے کبھی لینے اور	۷۴	صحیح مسلم کو اگر پانی ملے تو تیمم کر کے نماز ہے۔
۹۶	پھر واپس کرنے اور لوئے امانت کے متعلق روایات کا ذکر۔	۷۵	وضو کو توڑنے والی چیزوں (دو ٹولہ راشوں سے) نکلنے والی
۹۷	لوئے امانت کا حکم اور روایت ہی کے ساتھ مخصوص نہیں	۷۶	نجاست، عورت کا چھونا، شرمگاہ کا چھونا، خندہ، بیوٹی،
۹۸	بلکہ ہر حق کی روایت کے واجب ہے۔	۷۷	جنون، نماز میں قہقہہ کا پھینکا۔
۹۹	حاکم ابو حنیفہؒ کرنا بھی امانت کی ایک شاخ ہے۔	۷۸	تیمم کی شرطوں کا بیان۔
۱۰۰	اللہ اور رسول ﷺ اور نبیؑ کی اطاعت کا بیان۔	۷۹	کیا سافر کے لئے ساتھی سے پانی لے کر آنا شرط ہے؟
۱۰۱	شہر، آکاہا، سب لوگ اللہ میں داخل ہیں۔	۸۰	تیمم میں نیت شرط ہے۔
۱۰۲		۸۱	نفل صعبہ کی تفسیر
۱۰۳		۸۲	حدیث ہے۔ مجھے چار چیزوں سے فضیلت دی گئی ہے۔
۱۰۴		۸۳	تیمم میں ساتھیوں کا نیک واجب ہے۔

[illegible]

صفحہ نمبرات	عنوانات	صفحہ نمبرات	عنوانات
۱۹۶	تمام بیچوں کی پوری اور مصروف کی تقسیم میں برابری رکھنا ضروری ہے۔	۱۹۶	موت کے وقت نوحہ کرنے یاں ملائکہ رحمت کا نور کا فر کے پاس ملائکہ عزاب کا آنا۔
۱۹۷	اگر کوئی بل بل پانی پیدایں سوکن کو پیدے تو اس کی باری ساقی ہو جاتی ہے لیکن اسے لوہ لیتے کا حق حاصل ہے۔	۱۹۷	کنزستان سے ہجرت کر جانا مطہج کے لئے فرض ہے۔
۱۹۸	حدیث: اے اعلیٰ فارسی کی فضیلت۔ حضور ﷺ کو فرمایا، اگر دین شریار بھی ہو گا تو فارسی کے کچھ لوگ اس کو پاس کے، قاضی صاحب فرماتے ہیں کہ شاید اس سے مشعل پوراء اور "سرو" ہیں۔	۱۹۸	حدیث: جو غلام ہمارے پاس آجائے کھانا نہ دے۔
۱۹۹	حدیث: جس شخص کی ہجرت حصول دنیا کے لئے ہے۔ قاضی کے لئے عی اور عی علیہ دونوں سے مسایات ملوک کرنا واجب ہے۔	۱۹۹	سفر میں غیر خوف کے غارتھ پر جانے کے مباحث۔
۲۰۰	سوسن سے حقیقی ایمان کا مطالبہ ہے۔	۲۰۰	لوہ خوف کے ساسکی۔
۲۰۱	حدیث: مومنین اور منافقین کے درمیان قیامت میں اللہ تعالیٰ فیصلہ کرے گا۔	۲۰۱	احول غلام ہے کہ قصر کے لئے خوف شرط نہیں۔
۲۰۲	ایسا کارفر مسلمین غلام کو خرید سکتا ہے؟	۲۰۲	اسباب و تہذیب کو اختیار کرنا اعلیٰ شاہد ہے جو توکل کے سانی نہیں۔
۲۰۳	شہر کے مرتد ہوتے ہیں قتل ہو جاتی ہے۔	۲۰۳	حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے دوام ذکر سے سروا کر تھی ہے۔
۲۰۴	حدیث: منافق کی مثال ریاز سے چھڑی ہوئی بکری کی ہے۔	۲۰۴	غارت کے اوقات۔
۲۰۵	منافقین جہنم کے سب سے نچلے طبقہ میں ہوں گے۔	۲۰۵	رقاء میں بید کے بالاحاد سے طور، بن امیرق کی چوری کا آثار۔
۲۰۶	حدیث: نہ وہ کھلی دینے والوں میں انعام، پہل کرنے والے پہنچے۔	۲۰۶	اجناس حجت ہے اور اس کی مخالفت حرام ہے۔
۲۰۷	حدیث: حضور ﷺ سے پوچھا گیا، قدام کو کتنی مرتبہ صاف کیا جائے؟	۲۰۷	حدیث: نہ دماء عبادت اہل ہے۔
۲۰۸	حضرت عیسیٰ کا آسمان کی طرف اٹھایا جانا اور یسوع بنی کاس میں اختلاف۔	۲۰۸	شیطان کے دوسرے ذائقے کی کیفیت اور انسانی جسم میں سرایت کرنے کا بیان۔
۲۰۹	ہر کن بل مرے سے پہلے عیسیٰ پڑا ہی نہ لے آتا ہے۔	۲۰۹	حدیث: ہر بچہ نعرہ دے پید کیا جاتا ہے۔
۲۱۰	حضرت عیسیٰ کے زمین پر ترے کی روایات۔	۲۱۰	حدیث قدسی: جسے شرکاء کے شرک کی کوئی پروا نہیں۔
۲۱۱	حضرت داؤد کا جنگل میں نکل جانا اور زبور پڑھنا۔	۲۱۱	حدیث قدسی: مجھ سے اس شرط پر بھٹ کر کو نہ شرک کر کے نہ نہ وہ غیر۔
۲۱۲	حضور علیہ السلام کا فرمایا اور ابو موسیٰ سے "تم کو دلو" کے سروں میں سے ایک سر دیا گیا ہے۔	۲۱۲	حدیث: جو کہن کو کھانا کھانے میں مل جاتا ہے اور کھانا کو تمام اموال کی سزا آخرت میں دی جائے گی۔
۲۱۳	انبیاء کی تعداد کی روایت۔	۲۱۳	حدیث: ایک بچی کرنے پر دوسرے بچیوں کا ثواب ملتا ہے۔
۲۱۴	انبیاء کی ایک ایک بیویوں کے ناموں کے ایمان کی	۲۱۴	احسان کسے کہتے ہیں؟
۲۱۵		۲۱۵	نمود کا حضرت ابراہیم کو آگ میں ڈالنا۔
۲۱۶		۲۱۶	حضور مسلم کا مقام نصرت کے مقام سے بلند تھا۔
۲۱۷		۲۱۷	مقام نصرت کی تحقیق اور رسول اکرم ﷺ کی ربوبیت کی برکت سے حضرت محمد ﷺ جانی کو نصرت کا مقام دیا جاتا۔
۲۱۸		۲۱۸	حدیث: میری امت کی مثل ہارن کے مانند ہے۔
۲۱۹		۲۱۹	آیت وان اسرفہ حافظت منہ بمعنی کا سنگان نزول۔
۲۲۰		۲۲۰	سلسلہ کی اہم اور سلسلہ۔

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۲۵۱	میں تک، مگر پچھلے دنوں کی سبب، بچھو، لکھنا، کھانا حرام ہیں۔	۲۵۸	حرم کے لئے شرط نہیں ہے۔
۲۵۲	رسول اللہ ﷺ نے فرعون کو کادہ بے قول فرمایا۔	۲۵۸	حدیث: اللہ نے غیرت کی وجہ سے کھلی بھیجی ہے
۲۵۳	رسول اللہ ﷺ نے سرفی سرخاب عدل فرمایا۔		جانیوں حرام کی ہیں۔
۴	کافر کے لہجہ کا ترجمہ	۴	اللہ سے زیادہ کسی کو فخر نہ دے ایسا نہیں مگر وہ اس سے زیادہ
۴	فیصلہ قلوب کے عیسائیوں کے بچہ کا حکم		کسی کو اپنی تفریف پہند ہے۔
۴	یہودی کا حکم سے عزیر کے نام پر بزرگ کرنا	۴	یہ غیر مجبوروں کے جیسے حلق کو خطاب ہوگا؟
۲۵۳	کتبہ، مشرک، مسایہ اور نول سے نکاح کا حکم۔	۲۵۱	حدیث: جو شخص لایہ الا اللہ کی دروغ و جھوٹی
۲۵۶	بوسو کے مسائل	۵	(طبیعی نظام) کے بندے اور رسول ہونے کی گواہی ہے۔
۲۶۳	موزے پر سراج کے مسائل	۴	حدیث قدسی: اہل قوم نے میری تکذیب کی اور اس
۲۶۴	خوشی و تہیہ و قوال کی بحث		کے لئے یہ جائز تھا۔
۲۶۶	خوشی و تہیہ کی بحث	۲۶۵	لوگوں نے جوئی صورت میں، بہن بھائیوں کی میراث۔
۴	خوشی و تہیہ کے مسائل	۲۶۷	آخری سورہ اور آخری آیت یا شہر زول کے کوئی ہے؟
	فصل		سورة المائدة
۲۶۸	دھوکہ دہی	۲۶۸	اوفوا بالعقود کی تفسیر
۲۷۰	خوشی و تہیہ کے مسائل	۲۶۹	ساقی کی مالیت
۲۷۰	خوشی کے مسائل	۲۷۰	بچہ کے دہش کے مرد و بچہ کی حالت حرمیت
۴	خوشی میں بیٹے ہونے والوں کا حکم	۲۷۲	اشہد کرنے کے مسائل
۲۷۲	خوشی میں بیٹے و قوال کی بحث	۲۷۵	ازواج کے وقت اللہ کے نام کے ساتھ دوسری چیز کے نام
۴	خوشی کے مسائل		کا حکم
۲۷۴	خوشی کے ذریعہ گناہ ساقیہ ہونے کی روایات	۲۷۶	درد نہ کا دہی کی کیا ہو امانت اور ذبح کر لیا جائے تو اس کا کھانا
۴	حدیث: میری امت کے چہرے ہاتھ پاؤں وضو کے اثر		حلال ہے۔
	سے گورے ہوں گے۔	۲۷۷	جو چیز خلیق کو ہمارے اس سے ذبح جائے۔
۲۷۵	دین و دنیا کے معاملہ میں انصاف کے رسول اللہ ﷺ کا	۲۷۷	ذبح سے پہلے جہری تیر کر لینا مستحب ہے۔
۱	تلفیق کے لئے بیچنا اور بیچنا حاکم بنی حنین سے مقابلہ ہونے	۲۷۸	آکر اڑا کر: بچہ کے تیر مارا اور مر گیا تو حلال ہے۔
۵	کے نتیجہ میں مندرجہ ذیل کے ساتھیوں کی شہادت کا اقد		اگر شہاد کا عضو فوت جائے اور دوسرے جانے تو کیا حکم ہے؟
۲۷۸	ایک دہی سے ضمانت لاتی ہو تاتے۔	۲۷۹	سنت: ہر شہادتی جانور سے شہاد جائز ہے۔
۲۷۹	کارخانہ کی موقوفہ کروانہ کی احسان ہے۔	۲۸۰	دکھ شہادتی جانور شہاد میں سے کہ کھائے۔
۲۸۲	حدیث: میں میں بیچنے کے زیادہ قریب ہوں۔	۲۸۵	ذبح کر کے دھیر بیچنے اور نہ تو ذبح کرنے کے وقت اسم اللہ
۴	انبیاء جلالی ہمانی ہیں۔		ترک کرنا
۲۸۳	سحرت ہوئی: کوئی امر و نیک کی معیت میں جہاد سے	۲۸۷	حلال و حرام جانوروں کا ذکر
۵	ذبح کا حکم اور نیک امر و نیک میں سے جہاد و جہاد	۲۸۸	دریائی جانوروں کا حکم

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۲۵۸	۱۔ غیر عالم کے پاس مسلمان یا کافر مرادہ کریں تو اس کے لئے اعراض جائز ہے۔	۲۵۸	۱۔ عروج بن عیسیٰ کا تہ۔
۳۳۹	۲۔ نصف سے فیصلہ کرنے والوں کی فضیلت۔	۲۵۹	۲۔ اس کے لئے ہر مہر اور ان کا جہاد سے خود ہلا۔
۳۴۰	۳۔ حدیث: اننا اولی الناس بعیسیٰ۔	۲۶۰	۳۔ شیخ کی بدلت اور چاہر سے خود۔
۳۴۱	۴۔ پہلی شریعت پر جب کہ وہ مشورہ ہو اور عمل واجب ہے۔	۲۶۱	۴۔ حدیث: اننا شیخ کے علاوہ کسی اور کے لئے سورج کو نہیں روکا جائیگا۔
۳۴۲	۵۔ قصاص کے مسائل، اعضاء اور ذمہ داروں اور جہاد میں جن میں قصاص نہیں۔	۲۶۲	۵۔ اس کے لئے اس کو میدان میں روک دیے جائے گا۔
۳۴۳	۶۔ حضرت علیؓ کا نماز پڑھنے کی حالت میں آنسو نہ پڑے۔	۲۶۳	۶۔ حضرت یحییٰؑ کی موت اور وہ علیؑ۔
۳۴۴	۷۔ مسئلہ: عمل قلیل لہذا کو فاسد نہیں کرتا۔	۲۶۴	۷۔ ہر ان علیہ السلام کی وفات۔
۳۴۵	۸۔ مسئلہ: نقلی حدیث پر ذکر کو مطلقاً جائز ہے۔	۲۶۵	۸۔ حضرت موسیٰؑ کی وفات۔
۳۴۶	۹۔ وفات کے حضرت علیؓ میں مختصر ہونے پر وافعی کا مسئلہ لال اور اس کا۔	۲۶۶	۹۔ ائمہ یضیل اللہ من العتصین کی تفسیر۔
۳۴۷	۱۰۔ احوال و عقل کو سرف کرنے، تقدیرات کو ترتیب دینے سے نتیجہ حاصل ہو یا ضروری نہیں۔	۲۶۷	۱۰۔ حدیث: منقول بندہ من، قاصد بن۔
۳۴۸	۱۱۔ حدیث: اسلام، ہجرت، حج، سبقت گناہوں کو ساتھ کر دینے والا۔	۲۶۸	۱۱۔ ضعیف مجلس کون ہے؟
۳۴۹	۱۲۔ یونانی آپ پر ایمان نہ لانے کا حکم۔	۲۶۹	۱۲۔ ہر بے گناہ مبتلا کے خون (کے عذاب) کا ایک حصہ۔
۳۵۰	۱۳۔ قلم کو حکم سے خود دیکھنے والوں کے لئے واجب۔	۲۷۰	۱۳۔ حضرت آدم علیہ السلام کے پینے سے (کاغذ) کو مٹا ہے۔
۳۵۱	۱۴۔ اپنے لوگوں کو گناہ گاروں کے ساتھ نفرت و بغاوت پر آمادہ کرنا۔	۲۷۱	۱۴۔ قاصد مومن کی سزا کی حدیث۔
۳۵۲	۱۵۔ "کراہی کی جوت کو ہجرت اور نفاش کا اسلام قبول کرنا۔"	۲۷۲	۱۵۔ ائمہ جزاء الذین یحاربون اللہ ورسولہ کی تفسیر۔
۳۵۳	۱۶۔ حضور ﷺ سے مہربانہ کے گناہ کا تہ۔	۲۷۳	۱۶۔ مرتبین کا تہ۔
۳۵۴	۱۷۔ عورت کے مسائل۔	۲۷۴	۱۷۔ کیا ہاتھ کاٹنا، ایک، شرم، گناہ کا شریعتاً جائز ہے؟
۳۵۵	۱۸۔ عورت کے مسائل۔	۲۷۵	۱۸۔ اس بن عیسیٰ کا تہ۔
۳۵۶	۱۹۔ عورت کے مسائل۔	۲۷۶	۱۹۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۵۷	۲۰۔ عورت کے مسائل۔	۲۷۷	۲۰۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۵۸	۲۱۔ عورت کے مسائل۔	۲۷۸	۲۱۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۵۹	۲۲۔ عورت کے مسائل۔	۲۷۹	۲۲۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۶۰	۲۳۔ عورت کے مسائل۔	۲۸۰	۲۳۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۶۱	۲۴۔ عورت کے مسائل۔	۲۸۱	۲۴۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۶۲	۲۵۔ عورت کے مسائل۔	۲۸۲	۲۵۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۶۳	۲۶۔ عورت کے مسائل۔	۲۸۳	۲۶۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۶۴	۲۷۔ عورت کے مسائل۔	۲۸۴	۲۷۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۶۵	۲۸۔ عورت کے مسائل۔	۲۸۵	۲۸۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۶۶	۲۹۔ عورت کے مسائل۔	۲۸۶	۲۹۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۶۷	۳۰۔ عورت کے مسائل۔	۲۸۷	۳۰۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۶۸	۳۱۔ عورت کے مسائل۔	۲۸۸	۳۱۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۶۹	۳۲۔ عورت کے مسائل۔	۲۸۹	۳۲۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۷۰	۳۳۔ عورت کے مسائل۔	۲۹۰	۳۳۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۷۱	۳۴۔ عورت کے مسائل۔	۲۹۱	۳۴۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۷۲	۳۵۔ عورت کے مسائل۔	۲۹۲	۳۵۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۷۳	۳۶۔ عورت کے مسائل۔	۲۹۳	۳۶۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۷۴	۳۷۔ عورت کے مسائل۔	۲۹۴	۳۷۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۷۵	۳۸۔ عورت کے مسائل۔	۲۹۵	۳۸۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۷۶	۳۹۔ عورت کے مسائل۔	۲۹۶	۳۹۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۷۷	۴۰۔ عورت کے مسائل۔	۲۹۷	۴۰۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۷۸	۴۱۔ عورت کے مسائل۔	۲۹۸	۴۱۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۷۹	۴۲۔ عورت کے مسائل۔	۲۹۹	۴۲۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۸۰	۴۳۔ عورت کے مسائل۔	۳۰۰	۴۳۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۸۱	۴۴۔ عورت کے مسائل۔	۳۰۱	۴۴۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۸۲	۴۵۔ عورت کے مسائل۔	۳۰۲	۴۵۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۸۳	۴۶۔ عورت کے مسائل۔	۳۰۳	۴۶۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۸۴	۴۷۔ عورت کے مسائل۔	۳۰۴	۴۷۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۸۵	۴۸۔ عورت کے مسائل۔	۳۰۵	۴۸۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۸۶	۴۹۔ عورت کے مسائل۔	۳۰۶	۴۹۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۸۷	۵۰۔ عورت کے مسائل۔	۳۰۷	۵۰۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۸۸	۵۱۔ عورت کے مسائل۔	۳۰۸	۵۱۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۸۹	۵۲۔ عورت کے مسائل۔	۳۰۹	۵۲۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۹۰	۵۳۔ عورت کے مسائل۔	۳۱۰	۵۳۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۹۱	۵۴۔ عورت کے مسائل۔	۳۱۱	۵۴۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۹۲	۵۵۔ عورت کے مسائل۔	۳۱۲	۵۵۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۹۳	۵۶۔ عورت کے مسائل۔	۳۱۳	۵۶۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۹۴	۵۷۔ عورت کے مسائل۔	۳۱۴	۵۷۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۹۵	۵۸۔ عورت کے مسائل۔	۳۱۵	۵۸۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۹۶	۵۹۔ عورت کے مسائل۔	۳۱۶	۵۹۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۹۷	۶۰۔ عورت کے مسائل۔	۳۱۷	۶۰۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۹۸	۶۱۔ عورت کے مسائل۔	۳۱۸	۶۱۔ عورتوں کے مسائل۔
۳۹۹	۶۲۔ عورت کے مسائل۔	۳۱۹	۶۲۔ عورتوں کے مسائل۔
۴۰۰	۶۳۔ عورت کے مسائل۔	۳۲۰	۶۳۔ عورتوں کے مسائل۔

بانہی کسی کے خدام کے نکاح میں ہو تو غلام کے نکاح سے نکاح لینے کا حق ہے مگر یہ توں با جماع مست فطریہ ہے جو مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور قتالی نے حضرت ابوسعید خدری کی روایت سے لکھا ہے ابوسعید کا بیان ہے کہ جنگ لو غلام میں ہم نے کچھ عورتیں گر تھیں جن کے شوہر موجود تھے، ہم نے ان سے قربت کرنی مناسب نہیں تھی اور رسول اللہ ﷺ سے مسئلہ دریافت کیا، اس پر آیت نازل ہوئی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو عورتیں جنگ میں تم کو اللہ نے دی ہوں اور تم کو دے گا وہ حال سجدہ کر قربت کی اور تو کوئی گناہ نہیں ہے۔

طبرانی نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول جنگ یمین کے دن ہوا فتح یمین کے دن مسلمانوں کو کچھ عورتیں مل گئیں جو غلام کی تھیں اور ان کے شوہر موجود تھے اگر کوئی مسلمان ان میں سے کسی عورت سے قربت کر لی یا چاہا تو وہ کبھی بھی میرا شوہر ہے یہ مسئلہ حضور سے دریافت کیا گیا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔
اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر کوئی عورت گرفتار ہو کر آئے خود شوہر کے ساتھ یا بغیر شوہر کے ہر عورت شوہر سے فرقت ہو چکی ہے اور جو اس عورت کا مالک ہو اس کے لئے اس عورت سے قربت درست ہے لیکن استبراء ضروری ہے کیونکہ لو غلام کے دن رسول اللہ ﷺ کے مزار سے نہ اندھا کر دی گئی کہ حالہ عورتوں سے دشمنی ملے۔ سے پہلے نکاح نہ کیا جائے اور نہ بغیر حالہ عورتوں سے جب تک ان کو حیض نہ آجائے۔

اسی طرح مالک کا اختیار ہے کہ دو ملکوں کا کسی اور سے نکاح کر لے، مالور یہ بات بھی ظاہر ہو گئی کہ کسی عورت کے قیدی بننا لینے کا حاشا منکر ہے کہ قید کرنے والے کو جس طرح قیدی کی ذات کی طبیعت خاص طور پر خاص ہو جاتی ہے اسی طرح قیدی سے کامل فطریہ اندری کو بھی متاثر حال بدلے، امام مالک امام شافعی اور امام احمد کا یہی قول ہے ان کے کا بیان ہے کہ لو غلام کی لڑائی میں عورتوں کو ان کے شوہروں سمیت گرفتار کیا گیا تھا، امام اعظم نے فرمایا کہ صرف قید ہونے سے ہی کسی عورت کی فرقت کا حکم نہیں ہو چاہا بلکہ اگر صرف ایک گرفتار ہو دوسرا گرفتار نہ ہو (تو نکاح گرفتار سے ہی فرقت کا حکم ہو جائے گا) امام صاحب کے نزدیک طبیعت کا حقیقی اور حقیقی اختلاف موجب فرقت سے قیدی ہو جانا موجب فرقت نہیں، اختلاف کا متعلق ہے کہ طبیعت کے اختلاف سے مصارف نکاح کے تقاضے پورے نہیں ہو سکتے تو یہ طبیعت کا اختلاف خرم ہو اسی طرح ہے کہ گرفتار قیدی کا حاشا ہے کہ مملوک کی ذات کی خاص ملکیت، ملک کو حاصل ہو رہا کمال صورت پر فطریہ تمیز اندری کی تو یہ ضروری نہیں، ملکیت ذات کے لئے ملکیت ختم لازم نہیں، مگر یہ نفس کے مقابلہ میں قیاسی استدلال ہے (جو قابل قبول نہیں)۔

ابن ہمام نے لکھا ہے کہ جنگ لو غلام میں تیار عورتوں کا بغیر مردوں کے گرفتار ہونا روایت میں آیا ہے، ترمذی کی روایت سے اس کی تائید ہوئی ہے کہ حضرت ابوسعید خدری نے فرمایا ہم نے لو غلام میں کچھ عورتیں قید کیں جن کے شوہر لاگے تو ہم میں موجود تھے لوگوں نے اس کا ذکر رسول اللہ ﷺ سے کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

میں کہتا ہوں کہ ترمذی کی روایت میں کوئی لفظ ایسا نہیں جس سے جتنی طور پر صرف عورتوں کا بغیر شوہروں کے گرفتار ہونا معلوم ہوتا ہو اس لئے امام شافعی کا قول ظاہر ہے اور اگر صرف عورتوں کا بغیر شوہروں کے گرفتار ہونا ثابت بھی ہو جائے تب بھی عموم الفاظ قابل اعتبار ہے خصوصاً سبب مستبر نہیں، پھر یہ بھی قاطعی خود ہے کہ آیت میں شوہر والی عورتوں سے استبراء ملکیت ذات کے الفاظ سے کیا گیا ہے، اختلاف دلو (دلوطن کا لفظ نہیں ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ بالا جملہ آیت اپنے عموم پر نہیں ہے کیونکہ عموم آیت تو ہر مملوک کو شامل ہے خود جنگ میں گرفتار کی گئی ہو یا خریدی گئی ہو یا میراث کے ذریعہ سے ملی ہو اور یہ مسئلہ اجماعی اگر کوئی منکرہ خریدی جائے تو عموم آیت اس کو شامل نہیں ہے، پس آیت اگرچہ عام ہے مگر اپنے عموم پر نہیں ہے بلکہ خصوصاً بعض سے اس لئے شوہر والی عورت اگر بطور غنیمت ملی ہو تو آیت کے عموم سے اس کو بھی ہم نے خاص کر لیا (کیونکہ شوہر والی عورت کو اگر خرید لیا جائے تو وہ بالا جملہ خصوصاً ہے ہر لڑکی پر ہم نے قیدی منکرہ کو قیاس کر لیا)۔

میں کہتا ہوں کہ تخصیص عام خواہ ظنی ہو مگر اس کے لئے دلیل شرعی ہونی چاہئے۔ لیس ہو یا جملہ ہو یا قیاس ہو صرف رائے تو تخصیص کے لئے کافی نہیں، اس کے علاوہ خرید کردہ منکوحہ کو بالا جوارح عموم آیت سے مخصوص قریلوہ یا حامل حلیم نہیں (ایسا کوئی اجزاء نہیں ہے) بخوبی نے لکھا ہے کہ حضرت امین مسعود نے فرمایا اللہ کی مراد اس آیت سے یہ ہے کہ جب منکوحہ باندی کو فروخت کر دیا جائے تو صرف بیچنے سے ہی شوہر سے اس کی تفریق ہو جاتی ہے اور محض فروخت ہی اس کے لئے طلاق بن جاتی ہے اور وہ امین المیثیت و ابن جریر عبد بن حمید۔

میں کہتا ہوں ممکن ہے کہ آیت میں محصنات سے مراد ہوں صرف وہ آزاد عورتیں جو شوہروں والیاں ہوں اور ان پر قیاس کر کے منکوحہ باندیوں کو بھی ان کے ساتھ ملا دیا جائے اس صورت میں آیت کا معنی یہ ہو گا کہ منکوحہ آزاد عورتیں تم پر حرام کر دی گئی ہیں سوائے ان عورتوں کے جن کو قید کر کے باندی بنایا گیا ہو اس وقت خرید کردہ عورت میراث میں ملی ہوئی باندی کو حکم حلت سے خاص کرنے کی کوئی ضرورت نہ ہوگی کیونکہ خریدنے (اور میراث میں آنے سے) پہلے وہ محصنہ ہی تھیں، لیس محلی ملو کہ بھی باوجود قیدی موت جس کو قید کر کے باندی بنایا گیا ہو پہلے سے باندی نہیں تھی، آزاد عورت تھی۔

کتاب اللہ علیہ السلام
 کتاب اللہ کی تشریح میں حضرت عمر بن خطاب کا قول نقل کیا ہے (یعنی) چار (عورتیں) تمہارے لئے مقرر کر دی ہے (اور وہ امین جرہ کی روایت سے ابن النضر نے حضرت امین عباس کا قول نقل کیا ہے کہ ایک سے چار تک نکاح میں لائے کی اجازت دی ہے) اور
 وَأَجَلَ لَكُمْ مَا مَلَائِكَةُ ذَلِكُمْ
 اور ان مذکورہ عورتوں کے مابوا تمہارے حلال کر دیا گیا ہے، حدیث اور اجمل اور قیاس کی وجہ سے وہ عورتیں جن کی حرمت کی تشریح ہم نے مذکورہ بالا بیان میں کر دی ہے اور چار سے زیادہ عورتیں اس عمومی حکم حلت سے لگ کر لگی ہیں۔

آن تَنْكِحُوا بِأَمْوَالِكُمْ
 حرام کردہ مذکورہ بالا عورتوں کے علاوہ دوسری عورتوں کو طلب کرنا مل کے ساتھ (تمہارے لئے حلال کر دیا گیا ہے) مابوا انکم سے مراد مال دے کر لینا وغیرہ ہو گے یا خرید کر۔
 فَتَصْنَعُوا بَيْنَ غَيْرِكُمْ وَغَيْرِكُمْ
 پاک دامن رہتے ہوئے بغیر ناجائز تعلق کے۔
 محصنات سے مراد وہ پاک دامن باہشت کیونکہ محصنات نام سے باعث (یعنی بے حیائی اور زنا) سے شرم گاہ کو اور غلامت و عذاب سے لیس کو بچانے اور محفوظ رکھنے کا، سفر سے مراد بے زنا کیونکہ نکاح النہی ترجمہ ہے پہلا یعنی جوہر منوی کو بے فائدہ بغیر غرض فحش کے پہنایا یہ قرآن ہے۔

اِنْ تَنْكِحُوا بِأَمْوَالِكُمْ . اُولَئِكَ لَكُمْ مَا اَوْرَاةَ ذَلِكُمْ
 کیونکہ باوراء کی طرف حلت کی نسبت کرنے سے طلب بالمال ہی مقصود ہے کیونکہ حرمت کے علاوہ دوسری عورتیں بھی کسی کے لئے بلاشرط حلال نہیں ہیں بلکہ صحیح نکاح یا ملکیت شرط ہے اور طلب بالمال سے منکر مراد ہے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص عورت سے پہلے بے عہد ہو اور اس کا تعلق اصل سے ہو یعنی حرمت کے علاوہ دوسری عورتیں تمہارے لئے اس طور پر حلال کی گئی ہیں کہ تم ان کو ان کے مومن طلب کردہ خواہ ہر کے ساتھ نکاح کر لو یا قیمت سے خرید لو، اس صورت میں مہر نکاح کے لئے ضروری قرار پائے گا (جیسے خریدنے کیلئے قیمت) کیونکہ حلت کے لئے طلب بالمال کی قید لگائی ہے اس کی تائید دوسری آیت سے

لَا اِسْرَاحَ لَكُمْ فِيهَا اِنْ اَنْتُمْ اَرَادْتُمْ اَنْ تُكْمِلُوْا اَمْلًا اَوْ تَحْسِنُوْا
 اور اس کی تائید دوسری آیت سے یہ امر ظاہر ہوتا ہے کہ ہر طرح طلب بالمال جائز ہے کیونکہ امر ممکن ہے اس کے اندر وہ نکاح صحیح آتا ہے جو موجب احسان ہے اور زنا بھی اس کے اندر آتا ہے (طلب بالمال اور دونوں میں ہوتی ہے) ہمیں حدیث میں ہمارے نکاح کی بوجھت خلاف شہوت اعلان ضروری کی اجازت دیا گیا، وغیرہ، مگر یہ گئی ہیں وہ اس کی تکلیف میں ہیں شہوت وغیرہ کی شرط نکاح کو قرآن پر حدیث یا سنت سے زیادتی یا غیر احاد سے کتب کے عموم کی تخصیص نہیں کہا جاسکتا واللہ اعلم (از سونف قدس سرہ)

بھی ہوئی ہے اللہ نے فرمایا: **وَأَشْرَأْتُ مَوَازِنَ بَنِي إِدْرِيسَ** ان کے وزن کے مطابق ان کے لیے کھانسی کا علاج دیا۔
وَوَدَّ الْمُؤْمِنِينَ اس آیت میں صراحت ہے کہ بغیر ہر کے نکاح کا جزاء صرف رسول اللہ ﷺ کی ذات مبارک کیلئے مخصوص تھا۔
 تاس کا ناقصا تو یہ تھا کہ بغیر تعلیم ہر کے نکاح کی بجائے ہو مگر ہم نے قیاس کو اہمیت ذیل کی وجہ سے ترک کر دیا کہ اللہ نے فرمایا ہے
لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونُوا بَعْدَ ذَلِكَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اگر تم نے طلاق کے بعد دوبارہ نکاح کیا تو اس آیت کے آخری فقرہ سے ظاہر ہو رہا ہے
 کہ بغیر تعلیم ہر کے بھی نکاح صحیح ہو جاتا ہے، اسی آیت کی وجہ سے ہم نے کہا کہ نکاح کے بغیر لازم ہے کہ اولاد نکاح کا حقیقتاً بھی ہے،
 مگر نکاح کے وقت ہر کا کہ ضروری نہیں ہے اسی پر اجازت ہے لیکن امام شافعی قائل ہیں کہ نکاح کے وقت اگر ہر کا کہ نہیں کیا گیا
 یہ شرط کرنی کہ ہر نہ ہو گا اور خلوت میں سے پہلے ہر کا کہ عورت کا ہر واجب نہ ہو گا مگر جبہور کے نزدیک اس صورت میں خلوت
 سے پہلے بھی ہر مکمل واجب ہے جیسے خلوت کے بعد ہر جانے کی صورت میں بالاحوال ہر مکمل واجب ہو گا ہے ہم کہتے ہیں کہ
 عورتوں کی حالت کو بال کے ساتھ آیت میں تنقید کیا ہے لہذا بطور حق شرع ہر کا ہر ہے اس کے علاوہ اسوئل میں باء اصغر
 کے لئے ہے یعنی حلت کو طلب بالمال کے ساتھ مکمل ہو جائے پس شافعی جو کہتے ہیں کہ جو عورت اپنے نفس کو بغیر ذکر ہر
 کے بہرہ ہونے کی شرط پر شوہر کے پردہ کر دے تو اس کے ہر مکمل کا واجب جراح تک سو خر کیا جائے گا اور نہ ہر کا مفہوم (یعنی
 نکاح کے ساتھ ہر کا حال) حقیقی ہو گا۔

بہر معلقہ کی روایت بھی آئی ہے کہ حضرت ابن مسعود سے دریافت کیا کہ اگر کسی نے بغیر ہر مقررہ کے کسی عورت
 سے نکاح کیا ہو اور جراح کے بغیر مر گیا ہو تو کیا حکم ہے؟ ابن مسعود کے لئے ہر مکمل ہو گا کہ نہ زیادہ عورت لازم ہو گی، اور
 میراث حصہ دیا جائے گا یہ سن کر حضرت مسطل بن سلطان انھیں کھڑے ہو گئے اور بولے ہمارے خاندان کی ایک عورت بھی بدو
 بنت واثقہ اس کا بغیر رسول اللہ ﷺ نے بھی ایسا ہی کیا تھا جیسا آپ نے کیا ہے ہر حضرت ابن مسعود خوش ہو گئے، روایا ہر دو
 اثر مذکورہ سوالیہ انداز میں پہنچی ہے کہ اس حدیث کی تمام سندیں اور روایات سنی ہیں۔

﴿..... ایک شبہ﴾

اگر ہر لازم نکاح میں سے ہے تو بغیر ہر کے نکاح کرنے والی عورت کو اگر جراح سے پہلے طلاق دے دی جائے تو اس
 کے لئے ہر لازم ہو جائے، حالانکہ سوائے لازم احمد کے اس کا کوئی تاکی نہیں اور وہ بعض روایات کے لحاظ سے صرف نصف ہر
 مکمل کے قائل ہیں لیکن صحیح روایات میں ان کا قول بھی بیہودہ کے قول کی طرح ہی ہے۔
 نزاد: جبہ (پہلے) کا جزاء وغیرہ کا ہر یا تو اس کو بھی لازم ہے اور یہ حد نصف ہر کے قائم مقام ہو جاتا ہے۔
 مسئلہ: اگر ہر نہ ہونے کی شرط پر نکاح کیا ہو تو ہم مالک کے نزدیک نکاح ہی نکاح ہو گا کیونکہ صحیح کی طرح نکاح بھی
 عقد معاہدہ ہے جس طرح عقد بشرط معاہدہ میں قیمت زمانہ درست نہیں اسی طرح نکاح بھی بشرط ہر درست نہیں۔
 ہم کہتے ہیں نکاح صحیح کی طرح عقد معاہدہ نہیں ہے بلکہ ہر کا واجب حکم شرعی ہے (نکاح حقیقت میں عقد اقرار ہے
 اور محض تراضی کا نام ہے جس کیلئے شریعت نے ہر کو واجب کر دیا ہے) تاکہ مکمل کی حکمت کا اظہار ہو جائے اگر صحیح کی طرح عقد
 معاہدہ ہو تو بغیر ذکر ہر کے نکاح صحیح نہ ہو جیسے قیمت کا ذکر کے بغیر صحیح نہیں ہوتی پس ہر ہونے کی شرط لغو اور فاسد
 ہو جائے گی اور نکاح صحیح کا البتہ صحیح میں چونکہ قیمت دکن ہے اس لئے صحیح بغیر ذکر قیمت کے باہم قیمت کی شرط پر درست
 نہ ہو گی۔

فائدہ: یہ آیت جاتی ہے کہ ہر مال ہو کیونکہ طلب بالمال کے ساتھ حلت مفید ہے لیکن معلوم اور مقرر متعلقہ کا حکم
 بھی شرعاً بالکافی ہے (اوپر بھی مانی قیمت ہوتی ہے) اسی لئے نفس حدیث اور اجازت کی رو سے عقد ایادہ (غیکہ، کرایہ داری
 وغیرہ) درست ہے، اور چونکہ انہار میں صرف متعلقہ کی صحیح ہوتی ہے مقابلہ میں کوئی مکمل نہیں ہو تا اور قیاس اس کے جواز سے

اجرت لینی جائز ہے یا نہیں جو اس کو جائز کتاب و تعلیم قرآن کو ہر قمر روینے کے جوڑ کا بھی قائل ہے کیونکہ جب ان عبادات کی اجرت (یعنی قیمت) ہو سکتی ہے تو ان کا غرض بھی ملنے کے ذیل میں ہو سکتا ہے اور جو ان عبادات کی اجرت کو ناجائز کہتا ہے وہ تعلیم کو ہر قمر روینے کا بھی مخالف ہے اسی لیے جو تعلیم قرآن کو ہر قمر روینے کے جوڑ کے قائل ہیں ان کی طرف سے استدلال اور طرح سے کیا گیا ہے اول تو یہی کہ مطلق عبادت کی اجرت جائز ہے دوسرے خصوصیت سے تعلیم قرآن کو ہر قمر روینے کا جوہر

اوں مسئلہ کی تائید و حدیثوں سے ہوتی ہے پہلی حدیث کے رد کوئی حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ ہیں کہ کچھ صحابہ عرب کے کسی قبیلہ کی طرف سے گزرتے قبیلہ والوں نے صحابیوں کو کھانا نہیں دیا تھا قافا کے سردار کو کسی سانپ یا بچھو نے ڈس لیا اور قبیلہ نے صحابہ سے پوچھا کیا تمہارے پاس اس کی کوئی رووائی ہے یا کوئی منتر پڑھنے والا ہے صحابہ نے کہا نہیں نے چونکہ ہماری میزبانی نہیں کی اس لئے بغیر اجرت مقرر کئے ہم معذور نہیں کر سکتے۔ آخر ان لوگوں نے بکریوں کا ایک گھوڑے کا قمر اور ایک اور حضرت ابو سعیدؓ سورہ فاتحہ پڑھ کر چھکارنے لگے یہاں تک کہ وہ کھٹکھٹا اچھا ہو گیا اور قبیلہ والے بکریاں دے گئے۔ صحابہ نے کہا جب تک ہم رسول اللہ ﷺ سے دریافت نہ کر لیں گے بکریاں نہیں لیں گے۔ پھر پانچ حضور سلمہ سے (ما ضر وہ کر اور یافت کیا آپ نہیں روئے اور فرمایا تم کو کیسے معلوم ہو کہ سورہ فاتحہ منتر ہے، بکریاں لے لو اور میرا بھی من میں حصہ مقرر کرو۔

دوسری حدیث کے رد کوئی حضرت ابن عباسؓ ہیں کہ چھ صحابی ایک بانی (چشمہ) کی طرف سے گزرتے وہاں ایک شخص کو چھو سانپ نے کٹات لیا خدہ متاعی بے شدوں میں سے ایک شخص سانپ لے لیا اور اس نے پوچھا کیا تم میں سے کوئی منتر جانتا ہے (صحابہ میں سے ایک آدمی نے جاکر سورہ فاتحہ پڑھ دی وہ شخص اچھا ہو گیا۔ سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کرنے والا ہاں سے بکریاں لے کر اپنے ساتھیوں کے پاس لے گیا، ساتھیوں نے اس فعل کو برا سمجھا اور کہا تو نے کتاب اللہ کی حروری لی ہے جب سب مدینہ پہنچے تو رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ میں شخص نے کتاب الہی کی حروری لی آپ نے فرمایا تمہارے لئے سب سے زیادہ اہم ہے جانے کی سنت تو اللہ کی کتاب ہی ہے۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ حضور نے فرمایا تم نے عیب کیا اپنے ساتھ میرا بھی ایک حصہ لے لو۔ یہ دونوں حدیثیں یحییٰ میں مذکور ہیں۔ علامہ ابن ملت کے چچا کی روایت سے لے کر اسی حدیث ائمہ احمد اور ابوداؤد نے بھی نقل کی ہے ان دونوں حدیثوں کا جواب یہ ہے کہ وہ لوگ جن سے بکریاں لی تھیں کا فرستے اور ان کا مال لینا جائز ہے ایک بات یہ بھی ہے کہ منتر کوئی نافع عبادت نہیں ہے اس لئے اس کی اجرت بھی جائز ہے (اور تعلیم قرآن محض عبادت ہے) نیز دو قسم کی دلیل میں امام شافعیؒ کی طرف سے حضرت بکر بن عبد ربیعؓ کی روایت کہ وہ حدیث پیش کی تھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس کا نکاح مجھ سے کر دینے بستر طہیکہ آپ کو اس کی ضرورت نہ ہو۔ فرمایا میں اسے کے لئے تیرے پاس کوئی چیز ہے اس نے عرض کیا سوائے اس قبیلہ کے تو میں باقی سے ہوں تو اس کا نکاح مجھ سے فرمایا کہ عورت کو یہ کہہ دو کہ میں اس شخص کو نکاح دیتی ہوں اس شخص کو نکاح کے بعد بھی کچھ نہیں ملے گا تو حضور نے فرمایا کہ تجھے کچھ قرآن آتا ہے اس نے جواب دیا ہاں فلاں فلاں سورہیں یاد ہیں فرمایا تجھے جو قرآن آتا ہے اس کی تعلیم کے عوض میں نے اس عورت کو تیرے نکاح میں دیا۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ حضور نے فرمایا جاشی نے اس کو تیرے نکاح میں دیا اس کو قرآن سکھانا مشق طہیکہ۔

اس کا جواب یہ ہے کہ جس طرح بغیر ہر کے اپنے نکاح میں لے آیا حضور ﷺ کے لئے خاص تھا اسی طرح بغیر ہر کے اس عورت کا نکاح کرنا بغیر ہر کے اپنے نفس کا اختیار اسے دیا تو آپ کے لئے ہی مخصوص تھا۔

ابن جوزی نے محول کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کا نکاح تعلیم قرآن کے عوض کر لیا تھا لیکن رسول اللہ ﷺ کے بعد کسی کو اس کی اجازت نہیں، اسی طرح سلواوی نے ثبوت کا قول لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد یہ کسی کیلئے جائز نہیں۔ ابن جوزی نے اس حدیث کا یہ بھی جواب دیا ہے کہ شرع اسلام میں افلاس کی مجبوری کی وجہ سے یہاں تھا۔

میں کہتے ہیں کہ ان کو ایمان جوڑنے کے واسطے علم کے حصول کے لئے اس کا علم کیا جائے کہ صرف انہیں سے غیبت نہیں ہوتا۔ نہ رسول اللہ ﷺ کے لئے اس علم کے خاص ہونے کی کوئی دلیل ہے۔

اہم عقائد کے قول و کتابت کرنے کیلئے اور طریقہ اختیار کئے گئے ہیں نہ عمر غیبت کی اجازت لینا جائز نہیں خصوصیت کے ساتھ تعلیم ہر شخص میں ملنے کی ضرورت کا ثبوت چند حدیث سے ملتا ہے حضرت معاویہ بن حسان کا بیان ہے کہ میں نے اصحاب صفہ میں سے دو لوگوں کو نکھڑا سکھا اور قرآن پڑھ دیا ان میں سے ایک شخص نے مجھے ایک کلمہ بتا دیا کہ میں نے خیال کیا اس سے چند چیزیں تیر اندازی کروں گا اور رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا تو فرمایا اگر ان کو بطون پہنچا دیتا تو کچھ ہوتا تو قبول کرتے۔ دوسرا اہم عقیدہ اس روایت کی سند میں ایک شخص منفر ہے جس کو ایمان جوڑنے کے واسطے کہا ہے۔ دوسری حدیث حضرت ابی بن کعب کی روایت کردہ ہے حضرت علیؓ نے فرمایا میں نے ایک شخص کو قرآن سکھایا اس نے مجھے ایک آیت یاد دلائی میں نے اس کا ذکر رسول اللہ ﷺ سے کیا حضور ﷺ نے فرمایا قرآن کو اے لوگو! تم کی زبان کے لئے ہے جس کی مراد یہ ہے کہ قرآن کو ہر شخص کو پڑھنا چاہیے۔

ایک اور حدیث حضرت عبد الرحمن بن مسعود کی روایت سے آتی ہے حضرت عبد الرحمنؓ نے کہا میں نے خود سنا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) فرماتے تھے قرآن پڑھو غم و غم سے تجاوز کرو اور نہ اس سے دور ہو ورنہ اگلے ہی روز پھر دور ہو گا اور نہ اس کے عوض کچھ کماؤ (یعنی تعلیم قرآن کو کمالی استعزاز کا پورنہ اس پر مفروضہ ہو) یعنی قرآن کا علم سیکھ کر مفروضہ نہ ہیں جائز کہ وہ اظہر علیہ۔

حضرت سہیل بن عبداللہ کا بیان ہے کہ حضرت عثمان بن حسان نے عرض کیا مجھے سیری قوم کا کام یاد ہے فرمایا (وہی حال است کردہ) تو میں ہر شخص سے کہہ دو وہ اس کا ذکر نہ کر لیا مومن مقرر کرنا جو قرآن کی اجازت نہ کرے اور امام (یعنی تمام روایات سے عبارت کی اجازت لینے کی مخالفت ثابت آتی ہے تعلیم قرآن ہر حال میں)۔

اگر ہم دوسری عبادت کی اجازت لینے کو جائز بھی تسلیم کریں تب بھی تعلیم قرآن کی اجازت لینا جائز نہیں ہو سکتی کیونکہ اہل بیت علیہ السلام سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ ہم معلوم ہو اور دست عمل بھی معلوم ہو اور تعلیم بھی خود سے عمل سے حاصل ہو جاتی ہے اور بھی خود عمل کی ضرورت پڑتی ہے پھر تعلیم معلوم کی صلاحیت و استعداد پر تو قیود اور صلاحیت کی تکلیف سے معلوم ہوا ہے جب تعلیم قرآن کی اجازت لینا جائز نہیں تو یہ بات ثابت ہو گئی کہ قرآن کی تعلیم ہر شخص کی اور تعلیم قرآن کو رسول کی فرست میں شامل نہیں کیا بلکہ اس کو ہر شخص میں قرآن پڑھا جائے تاکہ ہر شخص کی طلب نہادوں کے عوض ضروری ہے۔ ہر حدیث میں اس حدیث سے اعداد سے قرآن کی احسان آنے سے بظاہر اس کے خلاف ہے لہذا قرآن کے مقابلہ میں اس پر عمل کرنا ممکن نہیں۔

بیضاوی نے لکھا ہے کہ ان تفسیرات یا توالیکم مفعول ہے اقبل انکم کا مفعول کی قید نہیں ہے (کہ طلب اقبال مفعول کی لازمی شرط ہو اور غیر مال دینے مفعول سے ہو) مطلب یہ ہے کہ عمرات کے علاوہ دوسری صورتوں کی طلب کر دیاں خیال سے کہ تمام اہل حق کے ہر فرد قبول میں صرف وہ سیکھ جب کہ تمنا کہ اس کو اور دیکھا جانے کا غرض نہ ہو۔ بیضاوی نے قرآن تفسیرات سے پہلے مضاف کو اس لئے خلاف ماسے تاکہ قرآن تفسیر مفعول ہو سکے مضاف ہے کہ مضاف محذوف ماننے کی ضرورت ہی نہیں ہے کیونکہ قرآن اور قرآن سے پہلے حرف جار کا محذوف ہونا قیاساً صحیح ہے (یعنی قرآن تفسیر سے پہلے قرآن تفسیر محذوف ہے کہ ہر یہ مفعول کی علت ہے اس کو اہل حق کے بعد بیضاوی نے لکھا ہے کہ حذیفہ نے جو اس آیت سے ہر کے ہاں

لے ان لا تفلو احد سے تجاوز کر دیا صاحب نہیں نے لکھا ہے کہ حضور کو جن اعدائے قلب کا حکم دیا تھا ان میں سے ایک عربی بھی تھا کہ قرآن میں مدد انداز پر قائم رہا جو ساری سب سے افضل ہے (قرآن و قرآن و قرآن و قرآن)۔
 ملاحظہ فرمائیں قرآن کی محاشد کر اس کی محاشد سے نہ ہوا جائے بلکہ اس کا مفعول ہے ام کی تفسیر (از مولف تفسیر سر)۔

بیان کی ہے۔ مگر اللہ کو کوہِ قلمی اور طبرانی نے اصل کیا ہے۔ بخاری میں عبد الرحمن کہہ نہیں۔ ابن جریر نے کہا اس شخص نے اپنی باپ کی روایت لکھ کر مشتبہ بیان کی ہیں اور سب موضوع ہیں۔ بخاری نے یہ حدیث ایک سند سے حضرت عمر کی روایت سے بیان کی ہے اس کی سند بھی ضعیف ہے۔ ابو داؤد نے عبد الملک بن مغیرہ دطالسی کی وساطت سے عبد الرحمن سلمیٰ کی یہ حدیث مسطورہ ایسی میں بیان کی ہے عبد الرحمن نے کہا اس راویہ حدیث اور طریقوں سے زیادہ صحیح ہے۔ بخاری نے بخاری بن عبد الرحمن اور عبد الرحمن بن بیان کیا ہے کہ جس شخص نے ایک درہم (مہر) پر عورت کو اپنے لئے حلال بنا لیا تو عورت اس کے لئے حلال ہو گئی۔ ابن شاذان کی روایت کے یہ لفظ ہیں اور وہ درہم اور اس سے زیادہ (مہر) پر لکھا حلال ہے۔

عام ابو حنیفہ نے اپنے مسلک پر حضرت جابر کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خوب سن لو کہ عورتوں کا نکاح صرف ان کے اولیاء (سر پرست) ہی کر سکیں اور کھوسے حق ان کا نکاح کیا جائے اور ہر دس درہم سے کم نہ ہو ورنہ اللہ اور تعالیٰ اللہ ہی ان کی جزی کی لکھا ہے کہ یہ حدیث مختلف طریقوں سے آئی ہے لیکن تمام طریقوں کا ہر مہر میں عبد الرحمن کے متعلق ابن جبریل نے کہا یہ جو شخص اس کی اس حدیث میں کوفت ہیں اس نے بھول کہا یہ حدیث کفر یا تافہ اور تعالیٰ نے کہا یہ بھول کہا تھا، ابن حبان نے کہا یہ موضوعات کی روایت کی نسبت سخت کی طرف کرتا تھا۔ ابن حبان نے کہا یہ حدیث غلطہ ضعیف ہو گئی اس کا شواہد ایک ہے کہ جس کی تائید کرتا ہے ہر جس کی روایت موقوفہ حضرت علی سے آئی ہے کہ وہ اس درہم سے کم (چوڑی) میں چھ کا شواہد کا بیان ہے اور ہر دس درہم سے کم نہ ہو۔ امام محمد نے کہا ہم کو حضرت علی حضرت عبد اللہ بن عمر حضرت عاصم اور حضرت ابو ایوب کا قول پہنچا ہے (جس میں دس درہم کی تعیین ہے بلکہ شرح طبری میں حضرت جابر کی سند اس سے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان کیا گیا ہے مگر حضرت علی کا اثر ہونے کی سند میں ایک روایت اور وہی ہے جس نے یہ قول بروایت بخاری اور حضرت علی بیان کیا ہے بخاری میں ابن مسعود نے کہا کہ واؤ کی حدیث کچھ نہیں ابن حبان نے کہا واؤ اور یس کا قائل تھا۔ بخاری نے حضرت علی سے سنا اس میں کہ اس کے بعض طریقوں میں غیث بن ابی ایوب کہے جس کو اس اور بخاری اور

اور تعالیٰ نے حرا کر قرار دیا ہے اور بخاری نے کذاب کہا ہے اور ابن حبان نے کہا یہ حدیث کفر یا تافہ حضرت علی کا ایک اور قول آیا ہے کہ پانچ درہم سے کم ہر شخص اس کی سند میں ایک شخص حسن بن دیر ہے جس کے حلق لہا اٹھنے کہا یہ حدیث کتب قتادہ بخاری نے کہا یہ کچھ نہیں اور ابو حاتم نے اس کو کذاب کہا ہے۔ میں کہتا ہوں اس تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ دس درہم کی تعیین کرنے والی کوئی حدیث صحیح نہیں بلکہ اس کے برخلاف حضرت علی بن سعدی حدیث صحیح ہے اور باقرض اگر تعیین ہر کی کوئی حدیث صحیح بھی ہو تب بھی اس سے کتاب اللہ کی زیادتی جائز نہیں کتاب اللہ کی صراحت مطلق ہے۔

اگر یہ توضیح کی جائے کہ شریعت نے جمع کی عظمت کا اعہد کرنے کے لئے ہر کا قانون جاری کیا ہے اس لئے لیس چیز کو ہر نہیں قرار دیا جاسکتا جس کی کوئی قیمت نہ ہو جیسے کبوتر کا ایک دانہ یا دیوانی کی کراچہ اس میں جمع کی عظمت کا اعہد نہیں ہے لہذا کوئی کم از کم مقدار فی تعیین شرع کی طرف سے ہونا چاہئے تو ہم کہیں گے یہ خود ساختہ توضیح ہے جس سے کتاب اللہ کا حکم جو مطلق ہے اصل ہو جاتا ہے اس لئے مذہب الرد ہے واللہ اعلم

فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ
اس کے مہر کا کوہد ایک جماعت کا خیال ہے کہ اس آیت میں عقد متبرعہ مرنے یعنی ایسا عقد جس میں یہ تعیین ہوتا ہے اور مدت تعیین ہونی سے مدت متبرعہ کرنے کے بعد عورت ہائے بوجہانی ہے طلاق کی ضرورت نہیں ہونی مگر استمرار حاصل سے رجم کی مقامی دیکھنے کے لئے ایک حیض کا انتظار کرنا ضروری ہے اگر مدت کے اندر وہ چھ ماہ میں سے کوئی مہر جائے تو ایک کو دوسرے کی میراث بھی نہیں ملتی اس عقد کرنے والوں پر نہ زوج کا طلاق ہوتا ہے نہ زوجہ کا (یعنی یہ میراث بی بی نہیں ہوتی)۔

عبدالرزاق نے مصنف میں بروایت ابن جریج عطاء کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ مشہور کو اب بھی طلالی جانتے تھے اور (نبوت میں) یہ آیت پڑھتے تھے حضرت ابن عباسؓ نے یہ بھی فرمایا کہ حضرت ابن عباسؓ کی قرأت میں اس آیت میں الیٰ ایسا کسی بھی ہے اور فرماتے تھے اللہ عمر پر رحم فرمائے اللہ کے بندوں پر اللہ کی ایک رحمت بھی اگر عمر اس کی سعادت نہ کر دیتے تو زنا کی ضرورت ہی نہ آتی۔

ابن عبدالبر کا بیان ہے کہ حضرت ابن عباسؓ سے حد کے متعلق پوچھا گیا کہ یہ نکاح ہے یا زنا، فرمایا نکاح ہے نہ زنا۔ دریافت کی گیا پھر کیا ہے فرمایا یہ ویسا ہی ہے جیسا اللہ نے فرمایا ہے دریافت کیا گیا کیا اس کی حدت کے لئے جیسا آنے کی ضرورت ہے فرمایا ہاں! میں نے پوچھا کہ حد کرنے والے مرد و عورت باہم ولایت ہوں گے فرمایا نہیں۔ حد کی حدت کا قول صحابہؓ کی ایک جماعت کی طرف منسوب ہے۔ سنائی اور لکھنوی نے لکھا ہے کہ حضرت اسحاقؓ بنت سعد بن ابی بکرؓ نے فرمایا ہم نے رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایسا کیا تھا۔ مسلم نے بیان کیا ہے کہ حضرت جابرؓ نے فرمایا ہم نے رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کی خلافت کے ابتدائی زمانہ میں شد کیا تھا آخری دور خلافت میں حضرت عمرؓ نے ہم کو روک دیا پھر ہم نے علم سے تجاوز نہیں کیا۔

لکھنوی نے حضرت ابن جریج اور حضرت مسلم بن اکوع کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ صحابہؓ کے پاس تشریف لائے اور حد کی ایجاد سے یہ کیا۔

تبعی میں حضرت ابن مسعودؓ کا قول مقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو احادیث ویدی کی مقررہ حدت کے لئے عورتوں سے نکاح کیا جاسکتا ہے پھر حضرت ابن مسعودؓ نے یہ آیت تلاوت کی یا لَیْسَ لَکُمْ اَنْ تَخْرُجُوْا مِنْ اَمْوَالِکُمْ مَّا اَسْلَمَ اِلَیْہِ الْکَلِمَۃُ

ان آثار صحابہؓ سے حد کا (جو تو معلوم ہوتا ہے لیکن) منسوخ نہ ہوا (اور اب بھی جائز ہوتا) ثابت نہیں ہوتا صرف حضرت ابن عباسؓ کا تاثر اور حضرت ابن مسعودؓ کی قرأت سے غیر منسوخ ہونا معلوم ہوتا ہے۔

عبدالرزاق نے مصنف میں لکھا ہے کہ صحابیؓ نے طائف میں ایک عورت سے حد کیا۔

مروان بن شیبہ نے اخید اللہ بنہ میں اپنی سند سے لکھا ہے کہ مسلم بن امیہ نے ایک عورت سے حد کیا جب اس کی اطلاع حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو پہنچی تو آپ نے عمر کو حکایت فرمائی کہ حدت میں لکھا ہے کہ معبد بن امیہ حد کی حدت کے قائل تھے۔ حافظ نے لکھا ہے کہ حد کی حدت کا شوخی: یحییٰ کی ایک جماعت نے دیا ہے جن میں سے ابن جریج، طاؤس، عطاء اور حضرت ابن عباسؓ کے شاگرد اور سعید بن جبیر اور قتیبہؓ کہ بھی تھے اسی بنا پر حاکم نے علوم الحدیث میں نوادی کا قول نقل کیا ہے کہ ابن قتیبہ کے پانچ قول متروک ہیں ان میں سے اہل کہ حدت حد کا قول اور اہل حد کا قول ہے۔

مسئلہ: حد کے مجاز اور حرام ہونے پر اجماع ہو چکا ہے سوائے شیبہ کے۔ اور کوئی اس کی حدت کا قائل نہیں۔

حرمت حد کا نبوت میں آیت سے ہوتا ہے اللہ نے فرمایا ہے وَالَّذِیْنَ مَعَهُمْ نِسَاۗءٌ مِنْہُمْ لَا یُکَلِّمُوْا اَرْوَاۗءَہُمْ اَوْ یَاۡمُرُوْا بِہُمْ اَنْ یَّکَلِّمُوْا اَرْوَاۗءَہُمْ غَیْرَ مَلُوْمَیْنِ مَفْصُوْلَیْنِ وَرَکَاۡءَ فَاُولٰٓئِکَ لَا یُکَلِّمُوْنَہُمْ اَلْعَادُوْنَ۔ حد والی عورت کو یہ کہ نہیں کہا جاتا اور نہ وہ مملوک ہے اسی لئے حد کرنے والے اور عورت میں سلسلہ قلم نہیں (اور نہ وہ بے مملوک کے سوا تیسری عورت سے شرم گا، کو محفوظ نہ رکھنے والے کو حق سے تجاوز کرنے والا کہا ہے معلوم ہو کہ حد کو حلال قرار دینا حد شرعی کی تجدید کرنا ہے۔)

اگر اس آیت کی تفسیر حضرت ابن عباسؓ کے مسلک کے مطابق کی جائے تو پھر اس کو منسوخ ماننا پڑے گا (حالانکہ یہ آیت سب کے نزدیک حکم ہے منسوخ نہیں ہے) مسلم نے لکھا ہے کہ ریح بن مہر بن معبد بھی کاہن ہے کہ میرے باب

نے جھ سے کہا میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھا آپ نے فرمایا لوگو میں نے تم کو جو تون سے حد کرنے کی اجازت دیدی تھی اب اللہ نے قیامت تک کے لئے اس کو حرام کر دیا۔ اللہ اگر کسی کے پاس کوئی ایسی (عورت) ہو تو وہ اس کو آزاد کر دے اور جو کچھ تم ان کو دے چکے ہو اس میں سے کچھ واپس نہ لینا۔

مسلم نے راوی مذکور کا یہ بیان بھی نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو حد کی اجازت دیدی تھی اب اس لئے میں اور ایک اور آدمی ایک عامر یہ عورت کے پاس گئے عورت جو ان اور مراکی کران تھی (یعنی کسی قدر دراز قامت تھی) ہم دونوں نے اس سے دو برہ دور خواست کی اس نے جھ سے کہا تم مجھے کراؤ گے میں نے کہا پانی چار دیش کروں گا میرے ساتھی نے بھی اپنی چادر کی پیش کش کی اس کی چادر میری چادر سے اچھی تھی میں اس سے اچھا جو ان تھا عورت نے میرے ساتھی کی چادر دیکھ کر پسند کی اور جب مجھے دیکھا تو مجھے پسند کیا پھر کہنے لگی تیری چادر میرے لئے کافی ہے تو مجھے پسند ہے چنانچہ میں اس کے ساتھ تین شب رہا اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کسی کے پاس کوئی حد والی عورت ہو وہ اس کو چھوڑ دے۔

ابن ماجہ نے صحیح سند سے بیان کیا ہے حضرت عمر نے خطبہ دیا اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے تین روز تک حد کی اجازت ہم کو دے رکھی تھی پھر حرام فرمایا اب اگر میں کسی کو حد کئے ہوئے پاؤں گا تو خدا کی قسم پتھر مارا دوں گا اس کو ہلاک کر دوں گا بشرطیکہ وہ شادی شدہ ہو۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ حضرت عمر نے خطبہ دیا اور فرمایا لوگ عقد حد کیوں کرتے ہیں حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے اس کی ممانعت فرمادی تھی اگر کسی نے حد کیا ہو گا اور میرے پاس اس کو لایا جائے گا تو میں ضرور اس کو سنگسار کر دوں گا۔

حضرت ابن عمر سے حد کا حکم دریافت کیا گیا فرمایا حرام ہے عرض کیا گیا حضرت ابن عباس تو اس کے جولو کا فتویٰ دیتے ہیں فرمایا حضرت عمر کے زمانہ میں کیوں نہیں ہوئے۔

حضرت سلمہ بن اکوع کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لوہاں کے سال تین دن کیلئے ہم کو اجازت دی تھی پھر ممانعت فرمادی۔ مسلم۔ یہ بھی مسلم کی روایت ہے کہ حضرت سہرہ بن معبڈ نے فرمایا ان کے سال جب ام کہ میں داخل ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے ہم کو (حد کی) اجازت دیدی تھی پھر حد سے ٹھکے سے پہلے ہی ممانعت فرمادی۔

حاذی نے اپنی سند سے حضرت جہر رضی اللہ عنہ کا بیان نقل کیا ہے کہ امہ رسول اللہ ﷺ کے ہر کاب جو کہ کے جہاد کے لئے گئے عقد (علاقہ شام) میں پہنچے تو وہاں کچھ عورتیں آئیں ہم نے ان سے حد کر لیا اس خیال سے کہ یہ عادی اونٹنیوں پر سوار ہو جائیں گی پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے اور عورتوں کو دیکھ کر فرمایا یہ کون ہیں ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ عورتیں ہیں ہم نے ان سے حد کر لیا ہے۔ یہ بات سن کر حضور ﷺ کو اتفاقاً مہلک سرخ وہ گئے اور چہرہ دکھ بادل گیا اور کھڑے ہو کر ایک خطبہ دیا اور جو دشمن کے بعد حد کی ممانعت فرمادی، غمگیناے ہی ہم نے عورتوں کو رخصت کر دیا پھر یہی حرکت جنس کی اور نہ آئندہ کبھی کریں گے۔

ملائی نے نقل کیا ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا امہ رسول اللہ ﷺ کے ہر کاب جو کہ کے جہاد کو نکلے آپ نے حنیہ الوداع میں پڑا کیا وہاں کچھ چراغ (دوشن) دیکھے اور عورتوں کو رہتے پاتے فرمایا یہ کیا ہے عرض کیا گیا یہ عورتیں ہیں ان کے مردوں نے ان سے حد کیا تھا اور اب ان سے جدا ہو رہے ہیں فرمایا طلاق اور نکاح اور عدت اور میراث (کے قانون) سے اللہ نے حد کو حرام کر دیا ہے اور عقلی کی روایت سے یہ الفاظ ہیں کہ اللہ نے طلاق اور عدت اور حیراث (کے حکم) سے حد (کے جو ان) کوڑا ہلایا۔

حسن و عبد اللہ بنہ محمد رضی اللہ عنہما کے معنی علی (محمد بن حنفیہ) نے سنا کہ حضرت ابن عباسؓ حد کے متعلق کچھ نرم ہیں تو فرمایا ابن عباسؓ ایسی بات پھوڑو کہ جو نہ خیر کے دن رسول اللہ ﷺ نے حد کی اور پانچوں کے گوشت کی ممانعت فرمادی تھی۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ امین حنفیہؓ نے کہا میں عباسؓ تمہارے اند کو کچھ مگر ای ہے (بخاری و مسلم)

مسئلہ نے ہر طاقت عوامین و پیر جان کا کہ حضرت عبداللہ بن ابی بکر نے مکہ میں کھڑے ہو کر فرمایا کہ اللہ نے مجھ کو لوگوں کے ولی بنے ہی بجا کر دیے ہیں مجھے ان کی آنکھیں مائل کر دی ہیں (وحدہ) کے (جو) کائنات دینے پر وہ سب ایک شخص پر یعنی حضرت ابن عباسؓ کی تقریریں کر رہے تھے کیونکہ آخر عمر میں حضرت ابن عباسؓ کی آنکھیں جلتی رہی تھیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے حضرت ابن زبیرؓ سے پکار کر کہا لا شبہ تم اسحق اور ابراہیمؑ اور محمدؐ کی قسم امام اہل بیتؑ یعنی رسول اللہ ﷺ کے زلف میں حد کیا جاتا تھا۔ حضرت ابن زبیرؓ نے جواب دیا تو خود تم اپنا حجب کر دو بھو خدا کی قسم اگر تم نے کیا تو میں تم کو سنگسار کر لوں گا۔

حضرت ابن ابی مرہمہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تمنا اسلام میں عیجر، فضی کے لئے منہ کی اجازت، حجامی جیسے مرد و زنیہ کے انکار و
مختار کے گوشت کی بھرنے کی کو حکم کر دیا کہ منہ کی اجازت نہ دے، یہی ہے جو منہ کی اجازت کے انکار سے
ملا ہے۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔

[illegible]

﴿..... ایک شعبہ﴾

مسلم کی بعض روایات میں متحہ کی طہارت اور حرمت دونوں کا لو حاکم کے سنل میں ہونا آیا ہے اور بعض روایات میں آیا ہے کہ متحہ کے دن حضور نے متحہ کو حرام کر دیا اور صحیحین میں آیا ہے کہ شہر کے دن متحہ کو حرام کیا اور بعض روایات میں فرمودہ جو کہ میں حدود و ممانعت کا ذکر ہے۔ تو درمیں روایات کو کس طرح اور کیا جاسکتا ہے۔

لزاماً یہ کہ اولاً اس کا جہد راجح نہ ہو۔ متصل ہی ایک ہی سنل میں ہو اور یا فیہر کے دن حرمت ہونے کا معاملہ تو یہ جان لینا ضروری ہے کہ متحہ کی اجازت دیا گیا ہو یا نہ ہو تھی اور ہر بار اجازت منسوخ کر دی گئی تھی آخر کار دہائی حرمت کا فیصلہ کر دیا گیا۔ ابن ہمام نے اس کی صراحت کی ہے صحیح مسلم میں باب نکاح المصعد کے عنوان میں درج ہے کہ نکاح متحہ کی اجازت دی گئی پھر اجازت منسوخ کر دی گئی پھر اجازت منسوخ کر دی گئی اور قیامت تک کے لئے حرمت کا فیصلہ ہو گیا۔

ابن ابی نعیم بن سلیمان کی روایت سے یہ بیان کیا ہے کہ شامی نے فرمایا کہ متحہ کے علاوہ مجھے اور کوئی ایسا چیز اسلام میں معلوم نہیں کہ اس کو حاکم کرنے کے بعد حرام کیا گیا ہو، بلکہ حاکم قرار دیا گیا ہو اور پھر حرام کر دیا گیا ہو بعض علماء کا قول ہے کہ متحہ تین بار منسوخ ہوا بعض کے نزدیک تین بار سے بھی زیادہ مرتبہ اس کا کج ہوا۔ باقی فرمودہ جو کہ میں ممانعت کا ذکر تو اس سے یہ مراد نہیں کہ جو کہ سے پہلے اجازت تھی اور جو کہ میں ممانعت ہوئی بلکہ مطلب یہ ہے کہ جو کہ میں جن لوگوں نے متحہ کیا تھا ان کو یہ علم نہ تھا کہ متحہ کی دہائی حرمت ہے۔ یہی لئے متحہ کرنے کی خبر سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذہر ہو گیا کہ چہرہ مبارک کا رنگ بدشگون ہو گیا اور غلبہ میں لوگوں کو بازداشت کی حازمی کا بیان ہے کہ وطن اور گھر پر رہنے کی ممانعت میں تو متحہ کی اجازت کبھی بھی نہیں دی گئی تھی بلکہ بعض اوقات میں ضرورت کے ذریعہ اجازت ہو گئی تھی اور جبہ الوداع میں اس کی بھی حرمت ہوئی اور دہائی حرمت ہو گئی۔

اکثر مفسرین کے نزدیک آیت میں متحہ مراد ہی نہیں ہے، بلکہ صحیح نکاح کے بعد جو ان سے بہرہ اندوز اور لذت گیر ہونا مراد ہے یعنی عورتوں سے نکاح کرنے کے بعد یہ تم لذت یاب اور بہرہ اندوز ہو گئے تو ان کے ہر ادا کرو۔ میں اور مجاہد کا بھی یہی قول ہے ابن جریر، ابن المنذر اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو نقل کیا ہے کہ مستحب نکاح ہے اور (اوائے) ہر گاہ کہ انا علم ہے کہ آیت ذاکلوا النساء صدقاً فیہن وفساداً۔

مسئلہ یہ کہ تفسیر مذکور کی بناء پر بظاہر جماع کے بغیر عورت کو ہر کا استحقاق نہیں ہوتا تاہذا ہر مالک کے قول کا ثبوت اس آیت سے ملتا ہے کیونکہ امام مالک کا مسلک ہے کہ صرف نکاح سے عورت کو پورے ہر کا استحقاق نہیں ہوتا نصف ہر کی حق ہو جاتی ہے پس جماع یا موت سے پورے ہر کا استحقاق ہو جاتا ہے۔

جبوہ کے نزدیک صرف نکاح سے ہی کامل ہر کا استحقاق ہو جاتا ہے لیکن بغیر جماع کے طلاق دینے سے نصف ہر ساقط ہو جاتا ہے کیونکہ آیت انا نختصمکم انما لکم فی باء الصفاق کے لئے ہے لہذا عقد کے ساتھ ہی مال کا وجوب ہو جاتا ہے جماع تک وجوب مال کو موثر نہ رکھنا۔ قول آیت کے خلاف ہے۔ اس آیت سے صرف انعام معلوم ہوتا ہے کہ بہرہ اندوزی اور قربت کے ساتھ ہر واجب ہو جاتا ہے اور قربت کے بعد ہر کے سقوط کا احتمال بھی نہیں رہتا۔ یہ نہیں معلوم ہوتا کہ صرف نکاح کے بعد بغیر جماع کے ہر واجب نہیں ہوتا اس مفہوم کی طرف سے آیت خاموش ہے لہذا امام مالک کا استدلال غلط ہے اور دونوں آجوں میں کوئی تضاد نہیں ہے چونکہ عورت شخص عقد نکاح سے ہر کی مالک ہو جاتی ہے اس لئے وصول ہر کے بغیر شوہر کو قربت سے روک دینے کا اور اس کے ساتھ سفر میں جانے سے باز رکھنے کا اس کو حق ہے۔ اور اگر ہر میں کسی غلام کو نامزد کیا گیا ہو تو عورت اس غلام کو آزاد کر سکتی ہے۔ شوہر آزاد نہیں کر سکتا لہذا اعظم بالصواب۔

قد رخصتہا بطور فرض۔ یا اللہ نے ہر دینا فرض کر دیا ہے۔

وَلَا يَحْضَرُ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ تُصَلِّتَهُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَرَضِ
 جس مقدار پر تم باہم رضامند ہو جاؤ (خواہ بلا حائلے پر یا گھٹانے پر) تو اس (کے لین دین) میں تم پر کوئی گناہ نہیں جن لوگوں کے نزدیک اِسْتَنْصَحْتُمْ سے مراد ہے ان کے نزدیک اس آیت کا یہ مطلب ہو گا کہ اگر کسی نے حد کیا ہو اور حد کی مدت ختم ہو جائے تب بھی عورت اپنی طرف سے مدت میں تھوڑا کر سکتی ہے اسی طرح مرد مقررہ معاوضہ دینے میں تیش کر سکتا ہے اگر مدت کی زیادتی پر باہم رضامندی نہ ہو تو الگ الگ ہو جائیں۔ اور جن کے نزدیک اِسْتَنْصَحْتُمْ سے نکاح صحیح قرار ہے ان کے نزدیک یہ مطلب ہو گا کہ ہر مقررہ مدت کے بعد اگر عورت مقررہ ہر کچھ حصہ خود کم کر دے یا کل صحائف کر دے یا مرد مقرر کر دے سے زیادہ خود مقرر کر دے تو درست ہے۔

مسئلہ۔ یہ آیت بتا رہی ہے کہ مقررہ مدت کے بعد اگر عورت میں سے کوئی مرد یا عورت باہم رضامندی کے ساتھ ہر مقررہ مدت کی مدت بعد ہر ایک حد مقدار ہوگی۔ اس کا کیا اثر ہے؟ یہاں تک کہ اگر اس نے عورت کو جس طرح اسل پر طبع کے ساتھ ہے اس پر عورت کی طرف سے جو ہر مقررہ مدت بعد عورت کی عورت کا مطالبہ کرنے کا بھی اس کو اختیار ہے (اور مرد کا یہ قدر کامل سماعت نہیں کہ اصل میں ہر دور سے جو شروع میں مقرر کیا گیا تھا، یعنی زیادتی تو وہ میری طرف سے بغیر عیبہ بھی نہیں چاہوں اور چاہوں نہ ہوں) نکاح شرعی زیادتی (اور کمی) کو اس میں ہر (کی طرح) نہیں قرار دیتے بلکہ عورت کی طرف سے زیادتی کو (اور عورت کی طرف سے کمی کو) ایک طرح کا زبردستی قرار دیتے ہیں (اور یہ کام الگ ہونے کے لئے موزوں ہے کہ عورت کو عورت کے لئے اس لئے اگر قبضہ ہو جائے گا تو یہ جاری رہے گا قبضہ نہ ہو گا تو باطل سمجھنا ہے کی آیت مذکورہ ہمارے مسلک کی تائید کر رہی ہے اور آیت کی افادہ حیثیت یہ ہے کہ وہی (کیونکہ وہ عورت میں سے ہر ایک کو یہ کرنے کا تو معمولی ضابطہ ہے کے تحت اختیار ہو گا بلکہ یہ بھی خصوصیت کے ساتھ اس بلکہ ذکر کی کوئی وجہ نہیں)

لام حد کے نزدیک بھی چونکہ زیادتی کا حکم اصل میں ہر کچھ ہوتا ہے اس لئے تب نے کہا کہ اگر شوہر مر جائے یا قربت کر لے تو پھر بھی عورت زیادتی کے ذریعہ لادنا ہو جائے اور اگر قربت سے پہلے طلاق دے دی ہو تو جس طرح اصل میں ہر کچھ ذریعہ ہوتا ہے اسی طرح زیادتی کا نصف اور اگر کمی لازم ہوتا ہے۔

لام احکام نے فرمایا اگر قربت کے بغیر طلاق دے دی تو اصل میں (کی تفسیر ہو گی اور اصل میں) یہ زیادتی کی ہوئی اور تم کی تصنیف نہ ہوئی بلکہ دو کل ساقط ہو جائے گی کیونکہ اللہ نے آیت ذَلَّكَ لَكُمْ طَلَقُ مَوْحِنٌ مِمَّنْ مَقْبُولٌ أَنْ تَسْتَوْفُوا وَتَقْدَرُوا تَحْتَهُ لَيْسَ قَرِيبَةً فَتَصِفُ مَا تَرْضَوْنَ میں بوقت مقررہ کر دو ہر کچھ نصف واجب الاقرار و ایسے (زیادتی کے نصف کا ذکر نہیں کیا) لام الگ نے فرمایا قربت کے بعد کل زیادتی واجب الاقرار ہو جاتی ہے (جس طرح کل میں ہر ذریعہ واجب الاقرار ہو جاتا ہے) لیکن اگر قربت کے بغیر طلاق دیدے تو مقررہ کر دو ہر کچھ نصف کے ساتھ زیادتی کا نصف بھی واجب الاقرار ہوتا ہے اور اگر قربت سے پہلے شوہر مر جائے اور عورت نے زیادتی پر قبضہ بھی نہ کیا ہو تو کل زیادتی ساقط ہو جاتی ہے۔

مسئلہ۔ یہ باجماع علماء عورت کو حق ہے کہ اپنے ہر کچھ کو کسی حصہ بھی صحائف کر دے اگر اس نے نصف ہر سے کم شوہر کو یہ کیا ہو اور قربت کے بغیر شوہر اس کو طلاق دیدے تو شوہر دے ہوئے میں سے عورت سے اتنی مقدار کی لادنا اس کا مطالبہ کر سکتا ہے کہ نصف ہر محل دے جائے لیکن لام محمد نے فرمایا کہ عورت عورت کے قبضہ میں عورت کی اور وہ بھی ہے اس کے نصف کا مطالبہ کر سکتا ہے (اور جو حصہ عورت حد خود ساقط کر دے اس کو عیبہ نہیں کیا جائے گا)۔ یہ حقیقت ہے کہ اللہ مصالح سے بخوبی واقف ہے اور جو احکام اس نے دیئے ہیں

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى تَعَالَى

اس کی حکمت کو دیکھنا ہے۔
 وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَوَلَّيْنَا أَنْفُسَهُمَا لَمُتْصِفَاتٍ الْعُتْصِفَاتِ
 اور تم میں سے جو کوئی کفر کر لے اور مسلمان عورتوں سے نکاح کرنے کی سکت نہ رکھتا ہو۔ طویل طائل، طائل سب کا لغوی معنی ہے عقل قدرت دولت مائی و سعادت

حقا کیونکہ ایک ہی صیغہ سے جو اول و وجوب دونوں یکدم مستخرج نہیں ہو سکتے اسی لئے دوبارہ فاعلو فرمایا تاکہ پہلے سے اباحت اور دوسرے سے وجوب سمجھ میں آجائے۔ غلام کا بھی یہی حکم ہے۔ کسی مخلوق کا نکاح آقا کی اجازت کے بغیر نہیں ہو گا یہ مسئلہ اجماعی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس غلام نے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کیا وہ زانی ہے۔ حضرت جابر کی روایت سے یہ حدیث ابو داؤد اور ترمذی نے بیان کی ہے اور ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے سنن میں حضرت ابن عمر کی روایت سے آیا ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا جو غلام آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کر لے اس کا نکاح باطل ہے۔

مسئلہ ۲۔ کیا غلام نے اگر آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا تو نکاح معتقد نہیں ہو جاتا معتقد تو ہو جاتا ہے مگر اس کا انعقاد نکاحی منظوری پر موقوف رہتا ہے یہ مسئلہ اختلافی ہے لام ابو حنیفہ لام مالک اور ایک روایت کے بموجب لام احمد کا قول یہ ہے کہ انعقاد نکاح تو ہو جاتا ہے مگر نفاذ آقا کی اجازت پر موقوف رہتا ہے کیونکہ غلام میں نکاح کی اہلیت ہے اور وہ اپنی اہلیت سے تصرف کر رہا ہے اجازت مولیٰ کی ضرورت صرف اس وجہ سے ہے کہ اگر باعدی نے مولیٰ کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا تو مولیٰ کی ہر ضامندی کے بغیر اس کا حق قریت ساتھ ہو جائے گا اور غلام نے قون آقا کے بغیر نکاح کیا تو آقا کا کوئی مرضی کے بغیر اسے ہر کا ذمہ داری نہ پڑے گی آیت میں بھی صرف قون مولیٰ کی شرط مذکور ہے عقد کی شرط نہیں ہے لام شافعی کا قول ہے کہ نکاح معتقد ہی نہیں ہوتا (یعنی اگر آقا بعد کو راضی بھی ہو جائے جب بھی نکاح سابق کا عدم ہو گا اور جدید نکاح کہہ جائے گا) کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ایسے نکاح کو باطل فرمایا ہے اور آیت میں بھی باذن کی بناء افعال کو چاہتی ہے لہذا قون کو نکاح سے منسلک ہونا چاہئے نکاح کے بعد قون ہونے پر نکاح موقوف نہ رہتا چاہئے۔

قون و اذن و غیرہ نکاح کی ضرورت باعدیوں کو ان کے ہر وہید و لام مالک نے فرمایا ظاہر یہ آیت دلالت کر رہی ہے کہ ہر باعدی کا حق ہے (آقا کو نہیں پہنچے گا) جمہور کا قول ہے کہ باعدی کا ہر اس کے آقا کی ملک ہو گا باعدی تو غیر عقد ہے اس کے مالک ہونے کا خیال بھی نہیں کیا جاسکتا۔ رقی آیت تو اس میں قید پڑان آئین کی محذوف ہے یعنی باعدیوں کو ان کا ہر ان کے آقاؤں کی اجازت سے دیدہ و چونکہ سابق میں باعدیوں سے نکاح کرنے کی یہ شرط ذکر کر دی تھی اس لئے یہاں دوبارہ ذکر کرنا ضروری نہ تھا بلکہ باعدیوں کو کہا جائے کہ باعدیوں کے رہنے سے مراد ہے ان کے آقاؤں کو دینا یعنی اذن و قون میں مضاف محذوف ہے اصل میں اذن و قون اللہ تعالیٰ کا آیت کی یہ دونوں تلاشیں ضعیف ہیں۔

(۱) اس لئے کہ عطف کا نشانہ نہیں ہوتا کہ مصروف میں بھی وہی قید معتبر ہے جس کا ذکر محذوف ہے کے ساتھ کر دیا گیا ہو یہ سو خر میں اشتراک کو معصوم نہیں جانتا مقدم کے اشتراک کو چاہتا ہے۔ (۲) دوسری باتوں میں اس لئے تکرار ہے کہ مضاف کو حذف کرنے کی کوئی وجہ ہوتی ہے نہ اہل کا ذکر پہلے ہو چکا ہے پھر ہوائے کو جو ہم کے اذن و قون لینے کی کوئی وجہ نہیں محقق تھوڑی دانی نے سمجھنے کہنے کا یہ کلمہ بیان کیا ہے کہ اس سے مملو کات سے نکاح کے ہر کو وہاب کرنا صرف حق کے مستحق اعضاء سے شرعاً محدودی کے معادہ کو لازم قرار دینا مقصود ہے اس بیان کا تقاضا یہ ہے کہ ہر اس کو وہابی کو وہاب نہ رہا مولیٰ کا مالک ہو جانا تو کسی کی وجہ صرف یہ ہے کہ مولیٰ اپنی مملوک کی ذات کا مالک ہے (مہذملوک کا کابر مال اس کی ملک ہے لہذا یہ شیخ بات یہ ہے کہ مملوک باعدی ہر پر قبضہ کرنے کا اختیار رکھتی ہے جیسے دو تلامذہ جس کو مولیٰ نے تجارت کی اجازت دیدی وہ بیچ اور خرید پر قبضہ کرنے کا اختیار رکھتا ہے لہذا باعدیوں کے قبضہ میں شیخ کا کابر شوہروں کی طرف سے دیا جانا چاہئے۔

یہ بھی ممکن ہے کہ اجازت سے (مہر مراد نہ ہو بلکہ) ان قبضہ مراد ہو اس صورت میں آقا کے بیان کی کوئی ضرورت نہیں رہے گی

پانچواں دفعہ دستور کے مطابق یعنی ہر کی اولاد میں کسی نہ کی جائے نہ ملا جائے اس عقد کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ شرعی حکم کے مطابق مہر دیا جائے یعنی آقا کی اجازت کے ساتھ۔ کیونکہ آقا کی اجازت کے بغیر ان کو مہر دینا یعنی ہر مالک نہ دینا اثر ماحض ہے۔

سے عورت مرد ہے یا مرد عورت ہے (کہ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سے نکاح کی اجازت لی جائے (اس حدیث میں بھی بکر سے مرد و عورت عورت ہے) اس کے علاوہ حضرت زید بن خالد کی روایت میں جو من زنی کا لفظ آیا ہے وہ مرد و عورت دونوں کو شامل ہے۔

لام ابو حنیفہ نے فرمایا یہ حدیث آحاد ہے اور حدیث آحاد سے کتاب اللہ کے حکم پر زیادتی جائز نہیں (کتاب اللہ میں صرف سو کوڑے مارنے کا حکم ہے اور حدیث میں چلا وطن کر دینے کا بھی ذکر ہے نیز حدیث آحاد سے قرآن کی حکم پر زیادتی نہیں ہو سکتی) سورہ بنو نضر میں اللہ اللہ اس کی مزید تفسیر آئے گی۔

مسئلہ :- ثلوی شدہ ہو یا نکاح غلام ہو یا باندی اس کی سزا چاروں لاموں کے نزدیک بالاتفاق بچاس کوڑے ہے۔ باندی کا یہ سزا تو حدیث انصاف سے معلوم ہی ہو رہی ہے (کہ نصف تسانع لکی النصفینت فرمایا ہے یعنی اگر دو عورتوں کی سزا کا نصف ہو گا اور غلام کی یہ سزا اولالت نفس سے بطریق مصلحت ثابت ہوگی۔ مملوک (باندی ہو یا غلام) کو چلا وطنی کی سزا کسی حکام کے نزدیک نہیں دی جائے گی صرف لام شافی کا ایک قول آیا ہے کہ چھ مارے لے مملوک کو دس بھر کر دیا جائے۔

ابو قحز کا قول ہے کہ شادی شدہ مملوک کو سنگسار کر دیا جائے مگر آیت مذکورہ ابو قحز کے قول کی تردید کر رہی ہے سنگسار کی سزا کو اڑھا کر دیا ممکن ہے اور آیت میں مملوک کی سزا آدمی قرار دی ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے معیت بن جہر کے نزدیک آنحضرت باندی اور غلام کے زیادہ کی کوئی حد نہیں ہے کیونکہ آیت میں سزا کے لئے انصاف کی شرط لگائی ہے جس سے سمجھا جاتا ہے کہ غیر محصن کی کوئی سزا نہیں۔

لام انصاف کے نزدیک تو منہم شرط (ترتب) حکم کے لئے) معتبر ہی نہیں باقی بیوں لام اگرچہ منہم شرط کا اعتدال کرتے ہیں مگر ان کے نزدیک اس آیت میں شرط کا کوئی منہم (مختلف) ہی نہیں ہے بلکہ اس بات پر حسیہ کیا مقصود ہے کہ باندی نظام خود محصن ہی ہو اس کو سنگسار نہیں کیا جائے گا اس کی سزا صرف تازیانہ ہے (اور وہ بھی نصف) حر کا حکم اس کے خلاف ہے (محصن حر کی سزا زچم اور غیر محصن کی تازیانہ) اس کا حکم رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر کسی کی باندی اور کنکب زنا (چوکیا مرتبہ) کرے اور فاسق ہو جائے تو اس کو تازیانہ کی سزا دے اور لست ملامت نہ کرے بھر (دو بارہ) زنا کرے اور اس کا زنا مکمل جائے تب بھی سو کوڑے مارے اور حویہ نہ کرے اس کے بعد (جسری ہار) مار کرے اور اس کا زنا ثابت ہو جائے تو اس کو کچلے اسے خواہ بایوں کی ہری کے خوش ہی ہو۔ ردوہ بخوری و مسلم بن سعدی نے ہر بار اس حدیث میں لفظ لست و انروہ شرطیں آئی ہیں جو مفید عموم ہے اجزاء کا ایک فیض ہے حضرت علی نے فرمایا لوگو! باندی غلاموں پر حد شرعی کا تمام کردہ کھانا ان کو دے تاکہ رسول اللہ ﷺ کی ایک باندی نے زنا کیا تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے تنبیہ دیا کہ اس کے کوڑے نہ دوں، مگر مجھے معلوم ہوا کہ اس کے حال میں شاپچی پیدا ہوا ہے اس لئے مجھے اندیشہ ہوا کہ اگر اس وقت میں اس کے کوڑے مار دوں گا تو یہ مر جائے گی۔ اس لئے کوڑے نہیں مارے اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اس کا تذکرہ کیا آپ نے فرمایا تم نے اچھا کیا۔ ردوہ مسلم۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجھے اور کچھ قریشی جو ان کو حکم دیا کہ حکومت کی چند ہائے یوں کو زنا کی سزا دے ان پر بچاس چار سو کوڑے مار دے۔

وَالَّذِينَ يَمْسُكُونَ الْعَذْلَةَ إِنَّمَا هِيَ كَأَنَّمَا يَمْسُكُونَ الْعَذْلَةَ
تو ان سزا کا یہ اجر تم میں سے ان لوگوں کی دوزخ سے ہے جو بچہ کے دیکھتے ڈرتے ہوں۔ تاکہ تم زنا کے قریب بھی نہ جاؤ (اور مار کھائے سے ڈرتے رہو)۔

وَأَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ يَصْطَرِبُونَ
اور بہت سے ان لوگوں میں سے ہر کار ہنسی تمہارے لئے بہتر ہے آخرت میں بھی اور دنیا میں بھی۔

اکثر اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ ذلک سے اشارہ باندیوں سے نکاح کرنے کی طرف ہے یعنی بن لوگوں کو زنا میں پڑ جانے

مستن نے سعید بن مسعود کی استاد سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حرم پر ہاندی سے نکاح کی مخالفت فرمائی ہے اور فرمایا ہے کہ ہاندی پر حرم سے نکاح کیا جاسکتا ہے بیبی اور طبری نے حسن بصری تک سداً اقصاء کر کے اس حدیث کو نکال دیا البتہ عالم احول کی روایت کو غریب قرار دیا ہے بلکہ غریب بن یحییٰ عن الحسن معروف سند ہے

حافظ نے سید بن منصور کی روایت کو منکح کہا ہے (کیونکہ سعید نے ابن علی کا قول نقل کیا ہے اور ابن علی نے اپنے
 اور حسن بصری کے درمیان کے روائی کا سامنا نہیں کیا صرف ان کا کہا کہ مجھ سے ایسے شخص نے بیان کیا جس نے خود حسن بصری
 سے سنا تھا) عبد الرزاق نے یہ حدیث حسن کی روایت سے مرسل بیان کی ہے ابن نقی شیبہ نے اس کو مرسل بیان کیا ہے۔ ہمدانی
 نزدیک حدیث مرسل جبت ہے اور شافعی کے نزدیک بھی حدیث مرسل قابل استدلال ہے بشرطیکہ اس کی تائید صحابہ کے
 اقوال سے ہو رہی ہو اور اس حدیث کو صحابہ کی تائید حاصل ہے۔

ابن البرقیہ نے حضرت علیؓ کا قول: "موتو کا بیان کیا ہے کہ حرہ کے اوپر باندی سے نکاح کرنا مناسب نہیں
 دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ حرہ کے اوپر باندی سے نکاح نہ کیا جائے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول بھی اسی
 طرح مقول ہے۔ عبدالرزاق نے ابن الزبیر کے طریق سے بیان کیا ہے کہ حضرت جابرؓ فرما رہے تھے کہ حرہ کے
 اوپر باندی سے نکاح نہ کیا جائے طور باندی پر حرہ سے نکاح کیا جاسکتا ہے یعنی نے بھی اسی طرح نقل کیا ہے یعنی کی روایت
 میں اتنا ذکر ہے کہ جس میں حرہ کے ہمراہ کی استیجابت ہو وہ اور باندی سے بھی نکاح نہ کرے اس کی بنا صحیح ہے۔

ابن ابی شیبہ نے سعید بن مسیب کا قول نقل کیا ہے کہ باغی کے لوہر حرہ سے نکاح کر لوہر حرہ باندہی سے نکاح نہ کر۔ اس موضوع پر حضرت عائشہؓ کی روایت سے بھی حدیث آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نکاح کی طلاق دوہرہ ہے اس کے آخر میں حضورؐ نے فرمایا باغی کے لوہر حرہ سے نکاح کیا جاسکتا ہے لوہر حرہ باندہی سے، پس کیا جاسکتا رواہ الدارقطنی۔ اس کی سند میں ایک روایتی مظاہر بن اسلم شیعہ ہے۔

نام ابو حنیفہ کتاب کی تخصیص اخلاص کا واسطہ ہے نہ کہ غرض نہیں فرمادیتے مگر اس جگہ یہ تخصیص لازم آ رہی ہے کیونکہ آیت
 اِیْحٰی لَکُم مَّا وَاَدَّیْکُمْ کَمَا عَصَمَ عَمَّوْہِ (اور تمہارے لئے جو تم پر پابندی سے نکلنے کی ممانعت کر دی گئی ہے تو آیت کا حکم
 نہیں رہا) اس اعتراض کو دور کرنے کے لئے یہ تاویل کی جا سکتی ہے کہ حدیث اگرچہ خیر اکاد ہے مگر اس کی جائزہ اجلاس سے
 ہو گیا ہے (اور اجلاس سے کتاب کی تخصیص عاجز ہے)۔

امام شافعیؒ کے نزدیک غلام کے لئے قرہ پر باندھی سے نکاح جائز ہے لیکن امام اعظمؒ کو دوسرے آئمہ کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ احادیث عرسلہ عمارت کی عام ہیں۔ پھر مشہور خلاف سے استدلال کو درست قرار دینے والے آئمہ کے نزدیک مشہور بخلاف سے عدم جواز کا استدلال عام ہے غلام کے لئے بھی ہے، واللہ اعلم

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا فِیْ اَمْوَالِكُمْ سَبِيْلًا یَّضِلُّ عَنْهَا سَبِيْلُ اللّٰهِ ۚ ذٰلِکَ یُضِلُّ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ سَبِيْلًا کَثِيْرًا ۚ

وَيُفِيدُ يَكُونُ مَعْنَى الْإِيمَانِ مِنْ قِبَلِكُمْ
 اور تم سے اگلے (ایماندار) لوگوں کے طریقہ تم کو بھی
 اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ گزشتہ شریعوں کے احکام اگر وہ پہلی شریعت میں منسوخ نہ ہو گئے ہوں اور اس لئے
 کی جاتی ہیں اور کتاب اللہ یا سنت سے گمراہی کا ثبوت ہو رہا ہو تو ان کی تعمیل ہم پر بھی واجب ہے۔ ہاں یہودی روایات کا اعتبار
 نہیں، کیونکہ یہودی کافر ہیں اور ناقابل اعتدال۔ البتہ اگر حضرت عبداللہ بن سلام اور حضرت کعب احبار جیسے صحابہ رضی اللہ عنہم
 صلوات اللہ علیہم نے کی حالت میں امر ایسی روایات نقل کریں تو قابل اعتدال ہیں۔

دے۔ یا یہ مطلب ہے کہ اللہ تم کو توبہ کرنے کی توفیق دینا چاہتا ہے یا یہ مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ تم ایسے کام کرو۔

حضرت درائع بن عتقؓ نے فرمایا عرض کیا کیا رسول اللہ ﷺ سب سے زیادہ پاکیزہ کمانی کون سی ہے فرمایا ہے ہاتھ کی کمانی اور پاک بیچ۔ روایہ احمد۔ حضرت مقدم بن سعدؓ کی تربہ روایت میں کہ رسول اللہ ﷺ حکم نے ارشاد فرمایا اپنی ہاتھ کی کمانی سے بہتر کبھی کسی نے کوئی کھانا نہیں کھایا اللہ کے نبی و اولاد بھی اپنے ہاتھوں کی کمانی کھاتے تھے۔ روایہ بخاری۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم جو کچھ کھاتے ہو اس میں پاکیزہ ترین وہ ہے جو تمہارے ہاتھوں کی کمانی سے اولاد تمہاری مولود (کی کمانی) بھی تمہاری کمانی ہے۔ روایہ ترمذی و ابن ماجہ۔

اس آیت سے تجدد کے علاوہ دوسرے اہل ذرائع جیسے ہر خیرات اور عادت و غیرہ کی حرمت پر استدلال نہیں کیا جاسکتا کیونکہ حصول مال کے یہ ذرائع باطل نہیں ہیں بلکہ شرعی معاملات میں ثابت ہیں۔
حنبل نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ مجلس عقد میں ایجاب و قبول کے بعد سوال و جواب کی کسی کو اختیار نہ ہوگا۔
رہتا۔ خواہ کوئی بھی اپنی جگہ سے ہٹا نہ ہو۔ ناہالک ہمہ گامگی میں قول ہے وجہ استدلال یہ ہے کہ باہمی رضامندی سے خرید و فروخت کے بعد خواہ اس جگہ سے دونوں میں سے کوئی بھی نہ ہٹے لیکن بیچ اور خرید میں تصرف کامل کا حق ہو چاہے اور تصرف کامل کا اختیار بیچ کے قسم ہر نہ ہر آلات کرتا ہے اور قسم بیچ جاتا ہے کہ دونوں میں سے کسی کو صحیح اختیار نہیں رہا۔ امام شافعی اور امام احمد ایجاب و قبول کے بعد بھی تفریق مجلس سے پہلے دونوں کو اختیار صحیح ہے کیونکہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شرع کرنے والوں میں سے ہر ایک کو دوسرے کے خلاف اختیار (بیچ) ہے جب تک دونوں میں تفریق (جدائی) نہ ہو جائے۔ متفق علیہ۔

حضرت حکیم بن حزامؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خرید و فروخت کرنے والے عقد ہیں جب تک دونوں متفرق نہ ہو جائیں اگر دونوں بچ بولیں گے اور (اپنی اپنی چیزوں کے حیوب) کھول کر دیں گے تو دونوں کو اس تجارت میں برکت حاصل ہوگی۔ اگر بھٹ بولیں گے اور چھپائیں گے تو تجارت کی برکت پر یاد ہو جائے گی متفق علیہ۔
حنبل نے اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ قاضی نے کتاب اللہ کے خلاف عادت پر عمل جائز نہیں اور کتاب کا اقتضاء ہے کہ ایجاب و قبول کے بعد دونوں میں سے کسی کو اختیار نہیں رہتا۔ رہا عادت مذکورہ کا مضمون جاتا ہے کہ عقد سے مراد اختیار قبول ہے کیونکہ خلاف متابعان (کو رویمان) خود اسی طرف اشارہ کر رہا ہے بیچ اور شراء میں مشغول ہونے کی حالت میں ہی (حقیقۃً) ایمان پر متابعان (خرید و فروخت کرنے والے) کا اطلاق کر سکتے ہیں عقد کے قسم ہونے کے بعد تو کوئی بیچ میں مشغول رہتا نہ شراء میں (بائ) بخارائن کو متابعان کہہ سکتے ہیں لیکن بخاری متنی کی طرف رجوع کرنے کے لئے کوئی خرید یا شراء تو ہونی چاہئے جو یہاں

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۱) تفسیر نہ تھا۔ امام احمدؒ کو یہ کہنے لگھا ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن قیل نے بیان کیا میں نے خود رسول اللہ ﷺ فرما دیا ہے جسے ذکر یہ لاؤ ہیں صحابہ نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ نے بیچ کو عدل نہیں کہا ہے فرمایا حال کیوں نہیں کیا ہے مگر تاجر (بیچنے والے) تفسیر عادت ہی کو دیکھو یہ جانتے ہیں یا نہیں کہ بیچ تو جو بھی کرتے ہیں وہ کرتے حضرت رسولؐ نے فرمایا کہ روایت بیان کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تاجر میں کویت کے دن بد کوئی (کے گرد) میں اٹھایا جائے جھوٹے ان لوگوں کے جو اللہ سے ڈرتے ہوں اور یہ مٹکی کرتے ہوں اور (بیچ کے وقت) بیچ بولتے ہوں اور ترقی اور حاکم نے بیان کیا کہ ترقی نے اس کو حسن کہا کہ حضرت ابوسعید خدریؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کا رطلہ ہے سچا خدو تاجر عیاد اور صدیق اور شہیدوں کے ساتھ ہوگا۔ ابن ماجہ اور حاکم نے حضرت ابن عمرؓ کی فرمایا کہ روایت بیان کی کہ صحابہ تاجر قیامت کے دن شہیدوں کے ساتھ ہوگا، طبرانی نے حضرت صفوان بن امیہؓ کی روایت بیان کی ہے کہ اللہ کا خدا خوش اگلا تاجروں کے ساتھ ہوتی ہے۔ ابھی نے حضرت انسؓ کی مرفوع روایت نقل کی ہے کہ صحابہ تاجر قیامت کے دن عرش کے سایہ میں ہوگا۔ ابھی نے حضرت معاذ بن جبلؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پاکیزہ ترین کمانی تاجر دنیا کی ہے کہ سب بات کرتے ہیں تو بھولی نہیں کرتے کوئی بھولہ کرتے ہیں جو اس کے خلاف نہیں کرتے جب ان کے پاس بات نہ ہو مٹی بنی ہے تو خواتن نہیں کرتے خرید و بیعت (بیچ) کی برائی نہیں کرتے اور بیچنے وقت خرید کرتے اگر ان پر قرض ہو تو اس کی واپس نہیں لیاں اور ان کا کسی پر قرض ہو تو واپس نہیں لیا۔ ۳۲۔

تفسیر شریعی ۱۱۸ جلد ۲

۳۲

منفرد ہے (یا کم سے کم یوں کہ) جسے میں کہ بتایا میں سے مراد دونوں معنی لے سکتے ہیں حالت عقد اور بعد از عقد دونوں صورتوں میں نواہل اور کرمال پر اس لفظ کا اطلاق ہو سکتا ہے لہذا آیت سے احادیث کو موافق بنانے کے لئے نواہل معنی مراد لیا جائے گا۔ باقی احادیث میں جو تفریق کا لفظ آیا ہے اس سے مراد قول مرد بدل ہے (یعنی طوری پر جدا جدا ہو جائے اور نہیں ہے) لہذا آیت اہل بیت علیہم السلام کے لئے بھی لفظ کرمال کے ساتھ لیا جائے گا۔

لایں ہاں نے لکھا ہے کہ

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآلِهِ الصَّادِقِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآلِهِ الصَّادِقِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآلِهِ الصَّادِقِينَ

[illegible]

احقر رہتا ہے (یعنی ناقصیت کے لئے ہے)۔
 دوسری روایت عمرو بن شعیب کے دلائی کہ انہیں الخلفاء سے خرید و فروخت کرنے والے جب تک چلتے ہوں یا اختیار ہیں
 سولے اس کے کہ عقد خیار (خیار رویت خیار عیب وغیرہ) ہو (نہ جانا ہو جانے کے بعد بھی صاحب اختیار کو وقت عیب کے اندر
 اختیار جاری رہتا ہے) اور کسی کیلئے جائز نہیں کہ دوسرے ساتھی (یاں مشتری) سے اس المیہ کی وجہ سے الگ ہو جائے کہ کہیں
 وہ عقد کو کس کر دے (یعنی عقد ہوتے ہی اس جگہ سے المیہ منسوخ کے پیش نظر بیٹ جانا جائز نہیں) اور اگر ترقی و ابواب و تود و التسلط
 حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بغیر بائیس روامہ منسوخ کے دونوں (عقد کر کے) چھوڑ نہ ہوں۔
 رواہ ابو داؤد حضرت جابر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک اعرابی کو (مجلس کے بعد) بیچ کے بعد (بھی حجرے کا)
 اختیار دیا تھا۔ رسول اللہ ترقی و ابواب
 بیچ جائز ہے واللہ اعلم۔

پس فتح ہوا ہے ہوا اللہ اعلم۔
 اور تم خود کئی شے کہہ رہی تھیں تم میں سے کوئی نے خود قتل نہ کرے۔ حضرت ثابت بن
 عمارؓ فرمادیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص دنیا میں کسی چیز سے خودکشی کرے گا قیامت کے دن اسی چیز کے
 ذریعہ سے اس کو عذاب دیا جائے گا۔ روکھا بیٹھو من طریق التائیل۔
 حضرت ابو ہریرہؓ فرمادیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص کسی چیز سے خودکشی کرے گا وہ جہنم کی آگ میں
 جائے گا۔ ہمیشہ ہمیشہ دوائی طور پر دوزخ میں لڑھکائی چلا جائے گا اور جو شخص کسی نوپے سے خودکشی کرے گا وہ دوائی لوہا تھ میں

نہروا، جسکی وہ اللہ کی حق تعالیٰوں کا جہیز ہے جیسے روزہ نہ رکھنا، نماز ترک کرنا، اللہ جس کو چاہے کاسوائف کروے گا اور دو گز گزائے گا اور جس رجز میں سے اللہ بھی نیک ترک نہیں کرے گا۔ وہ بندوں کی باہمی حق تعالیٰوں کا جہیز ہے لہذا بدلہ دینا ہوگا (اگر بندہ خود اپنا حق سوائف کروے تو غیر بدلہ احمد والاکم۔ طبرانی نے نسکی ہی حدیث حضرت سلمان اور حضرت ابوہریرہ کی روایت سے بیان کی ہے کہ پورے دن سے حضرت انس کی روایت سے بھی ایسا ہی نقل کیا ہے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ نے لو شہد فرمایا قیامت کے دن ایک منادی عرض کرے کہ اللہ سے عداوت کے واسطے امت محمدیہ اللہ نے سب مومن مردوں اور عورتوں کے سب گناہ معاف کر دیئے تم انہیں میں اپنے حقوق بخش دو اور جنت میں میری رحمت سے داخل ہو جاؤ۔ رواہ ابن کثیر حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب ہوداع میں قربانی کے دن دودانہ داخلہ میں فرمایا تھوڑے خون تھوڑے مال تھوڑی آبرو دیکھی یا ہر حرمت دلی ہیں جیسے آج کا دن تھوڑے اس شہر میں اس ماہ میں حرمت دانا (یعنی کسی کی جانی مالی اور عزت کی حق منہی جائز نہیں جس طرح حرم کے اندر کسی قسم کا گناہ درست نہیں اور ادا بخاری اور الترمذی نے بھی یہ حدیث عمرو بن عاص کی روایت سے نقل کی ہے اور اس کو صحیح کہا ہے۔

اسلام بن شریک کی روایت ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ہم رکاب حج کرنے نکلا لوگ حضور کی خدمت میں حاضر ہو کر سوال کر رہے تھے کوئی کہتا تھا رسول اللہ میں نے طواف سے پہلے سنی کر لی کوئی کہتا تھا میں نے بعض چیزوں کو مقدم کر لیا کوئی کہتا تھا میں نے بعض چیزوں کو پیچھے کر رکھا حضور فرماتے جہد تھے کوئی ہرج و مرج نہیں کوئی گناہ نہیں سوائے اس شخص کے جس نے ہجرت کی مسلمان کمال کا نام ہو سکتا ہے جس گناہ میں پڑنا اور اللہ تعالیٰ کا شکار ہے اِنَّ الَّذِيْنَ يُؤْخَذُوْنَ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ كَتَبَ لَهُمُ الْفَتْحَ وَالْغَنَاءَ وَالْاُخْرٰى وَكَانَتْ لَهُمْ جَزَاءٌ مِّنْهُم مَّا وَكَّلُوْا بِهٖ مِنْهُمۡ وَالَّذِيْنَ يَكُوْنُوْنَ الْمُتَوَسِّلِيْنَ وَالْمُؤْمِنِيْنَ وَبَيْنَهُمْ مَا اَنْفُسُهُمْ يَخْتَفُونَ بَيْنَهُمْ اُولَٰئِكَ سَيَجْزِيْهِمُ اللّٰهُ اُولَٰئِكَ رُحَمَآءُ اللّٰهِ اُولَٰئِكَ يَرْجُوْنَ غُفْرٰنًا كَثِيْرًا) میں دیکھا آخرت میں ان پر اللہ کی پھلکار ہوگی اور اللہ نے اس کے لئے زلت و آفریں عذاب تیار کر رکھا ہے اور جو لوگ مسلمان مردوں اور عورتوں کو بلا جرم کے دھکے دیتے ہیں وہ لوگ اپنے پورے بہن اور کھلے گناہ کا جو اٹھائے ہیں۔

اس آیت میں دونوں قسم کے کلمہ کا بیان ہے (اول آیت میں) کلمہ کا اور (دوسری آیت میں) کلمہ پر حکم کا۔ آیت ذریعہ تفسیر کو آیت تَابَ عَلَيْهِمُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالَكُمۡ بَيْنَكُمۡ بِالْبَاطِلِ - وَلَا تَقْتُلُوْا اَنْفُسَكُمْۭ بَعْدَ ذٰلِكَ كُنْتُمْ عٰدُوْنَ لِلّٰهِ اُولَٰئِكَ يَلْعَنُہُمُ اللّٰهُ وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ يَوْمَ الْاٰخِرَةِ اُولَٰئِكَ اَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اٰیٰتُ اللّٰهِ اَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْاَنْبِيَاُ كُنُوْا لِلّٰهِ غٰفِقِيْنَ بعد ذکر کرنے سے اس طرف اشارہ ہے کہ بندوں پر حکم خواہ جانی ہو یا مال ہم طور پر اگر ترین گناہوں میں سے ہے جن میں عداوت میں کبیرہ گناہوں کی کفایت آتی ہے ان میں بیشتر مظالم اور شرک کا ذکر کیا گیا ہے۔

حضرت انس اور حضرت عبداللہ بن عمرو کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کبیرہ گناہ ہے اللہ کا سانچا بھی بنانا اور مال بابت کی بات فرمائی کرنا اور کسی کو (باقی) قتل کرنا اور اللہ جہنمی قسم کھانا بعد اسی قسم کا کہ حضرت عبداللہ بن عمرو کی روایت سے بخاری نے ذکر کیا ہے اور حضرت انس کی روایت میں جہنمی قسم کی جگہ جہنمی شہادت کا لفظ آیا۔ یہاں روایت کو متعین نے بیان کیا ہے۔

ابن مردویہ نے حضرت انس کی روایت سے لکھا ہے کہ کبار سات ہیں (چنانچہ گورہ ہالہ اور ان میں) چار نیک و بجا ہیں کہ ہیں کسی نہ ذات عورت پر زنا کی جست جیسے کہاں کہ یا خود کہنا در جہاد سے بزرگ مقابلہ فرما۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سات بات آت آفریں باتوں سے بچ صحابہ نے عرض کیا وہ کون سی ہیں فرمایا اللہ کا سانچا بنانا جہاد وفاق ایسے شخص کو قتل کرنا جس کو قتل کرنے سے اللہ نے منع کر دیا ہے۔ سزا کمانا شیم کال کہ تا جہاد کے دن وقت مقابلہ پیچیدہ کھانا اور پاک دامن بھلی بھال مومن عورتوں پر زنا کی جست لگانا۔ رواہ بخاری و اسلم۔

ابن مردویہ کی روایت میں وہ تین کی بنا فرمائی کہ وہ جب میں الخاد کا مزید ذکر ہے۔ حضرت ابن مسعود کی روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نزدیک سب سے بڑا گناہ ہے

”میں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی طرف روایت نہ کی ہے کہ چار باتیں ہیں جس میں یہ قول بھی داخل ہے من قرأ ہوکاور جس میں کوئی ایک بات ہو تو اس میں فلاح کی ایک ضلعیت ہوگی تاوقتیکہ اس کو پھوڑ نہ دے (اس کو کامل یا ناقص نہ کرے) قرأ دیا جائے گا (جب اس کے پاس لمات نہ رکھی جائے تو خیانت کرے۔ بات کرے تو جھوٹی کرے۔ معاہدہ کرے تو توڑ دے) جھوٹے سے کوئی خوش نہ کئے لگے۔“

کبیر دکتیر اور وہ ہے جس کا قلعہ (خالص) اللہ کے حق سے ہے جسے زہر اور شراب خوردی۔ ابن ابی حاتم نے قصہ کہ حضرت ابن عمرؓ سے شراب کے متعلق پوچھا کہ فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے متعلق سنا ہے کہ کیا تھا تو حضورؐ نے فرمایا خلیہ بزرگ ترین شہاد کبیر اور فواحش کا سر چمک رہا ہے جو شراب پی لیتا ہے وہ نماز بھی چھوڑ دیتا ہے اور (بھی لانی ملامت پر بھی اور خالص پر بھی باج نہ دے۔ عبد بن حمید نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بھی ایسا ہی نقل کیا ہے۔

حضرت ابو جریج رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب زانیہ کا کرتب ہے تو مومن ہونے کی حالت میں بیس کر تا ندرت پور مومن ہونے کی حالت میں چور کر تا ہے اور نہ مومن ہونے کی حالت میں شرابی شراب پیتا۔ ہر لونہ لیر اہانت ایمان کو کون کا مال بولتا ہے کہ لوگ اس کو لونے لیتی آ نکھوں سے دیکھ رہے ہوں (اور انھیں ایمان کی حانت میں اپنے مال کو بیاد نکلیں) اور تم میں سے کوئی بحالت ایمان مال خیریت میں خیانت نہیں کرتا جس عورت کو اس سے بچو، پرہیز کرو، معصن مایہ۔ حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں اتنا اضافہ ہے کہ بحالت ایمان قاتل قتل نہیں کرتا اور دوا بخلا کر دیتا۔

میں کہتا ہوں بلواہت کا حکم زندہ کی مخرج ہے اللہ نے (اس کی خدمت میں) فرمایا ہے اَنْ تَكُونُ اَنْعَا حَيَا سَابِقَكُمْ
بِسَبْأٍ مِّنْ اَعْدَائِكُمْ الْعَالَمِيَّةِ کیلئے یہی ہے حیاتی کا کام کرتے ہو کہ تم سے پہلے جہاں بھر میں گمراہی میں کیا۔
چوری سے زیادہ سخت و بڑی ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے اِنَّ اَكْبَرَ اَبْوَابِ الْغُلُوِّ وَالْغُلُوِّ اَنْ تَكُونُوا اَبْوَابِ الْغُلُوِّ کے متعلق
ہے۔ کہنا تا تو لانا بھی چوری کے حکم میں ہے اللہ نے فرمایا ہے وَفِيهِ اَبْوَابُ الْغُلُوِّ کہ تو نے کہتا ہے اباؤں کے لئے وہی ہے
غیبت بھی یہی غیبت ہے اور غیبت کی غیبت ہے۔

کسی گناہ کو بغیر جہانناز پر دلالت کرنا بھی بدادلت ہے کیونکہ صغیرہ گناہ کو بھی بغیر جہانناز سے دور کر دیتا ہے اور (تعمدہ اور ندی سے) سرکشی پر دلالت کرتا ہے اور بھی کبھی ٹکڑ ٹکڑ پنہو دیتا ہے لیکن اگر اپنے گناہ کو بڑا سمجھتا ہے (عقاب سے) اور توبہ سے قوی کو مغفرت کا استحقاق ہو جاتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سو من اپنے گناہ کو اسیا جانتا ہے جیسے اس کے سر پر پہاڑ رکھ دیا اور من فرماے گناہ کو ناک برینچی ہوئی کھنکی کی طرح سمجھتے کہ ذرا سا شادو سا زور دہر گئی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تمام لوگ ایک اعمال ایسے کرتے ہو جو تمہارے نزدیک ہال سے بھی زیادہ بڑے ایک (حقیر) ہوتے ہیں لیکن رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ہم ان کو چاہ کن جرائم میں سے شہر کرتے تھے۔ روایہ ابوداؤد میں ہے۔

اس نتیجے سے ثابت ہوتا ہے کہ جس نے کبیرہ گناہوں کا انصر سات میں کیا (صرف سات گناہوں کو کبیرہ کہا) اس نے غلطی کی اگر صغیرہ گناہ پر عمل ہے اس کو حقیر سمجھے تو وہ بھی کبیرہ بن جاتا ہے۔ لیکن الی حاتم نے لکھا ہے کہ سعید بن جبیر نے فرمایا کسی نے حضرت ابن عباس سے دریافت کیا، کیا کبیرہ گناہ سات ہیں فرمایا سات سو کے قریب ہیں۔ مگر استفادہ کے ساتھ کوئی کبیرہ (کبیرہ) نہیں ہوتا (بلکہ کبیرہ ہوتا ہے) یہ بھی فرمایا کہ جس عمل سے اللہ کی نافرمانی کی جائے وہ کبیرہ ہے لہذا جو شخص اگر اس طرح کا کوئی عمل کرے تو اس کو اللہ سے استفادہ کرنا چاہئے

(حاشیہ از مولف) نمبر اکیسیت، چوری طور کہ تو کلام چلتا کھیرے کے نمبر دوئم کے ذیل شروع اصل سے ۱۲۰ نمبر ۲۲۷ کی طور امین الی باقم نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا فریضہ نقل کیا ہے کہ چاہے دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھنا کھیرا میں سے ہے، امین الی شریعت حضرت عمرؓ اور حضرت ابو موسیٰؓ اور حضرت ابو قتادہؓ کی روایت سے بھی یہی طریقہ ذکر کیا ہے۔ (از مولف)

کیونکہ اللہ دوزخ کے اندر اس امت میں سے کسی کو ہمیشہ نہیں رکھے گا سوائے اس کے جو اسلام سے ہجر کیا ہو یا کسی فرض (کی فریضت) انکس نے اٹھ کر دیا ہو یا اللہ پر کوئی ایمان ہو۔

میں سمجھا ہوں کہ حضرت امین عباس رضی اللہ عنہ جسے جبریل علیہ السلام کے ساتھ کوئی کبیرہ نہیں رہا اس سے آپ کی مراد وہ کبیرہ ہے جس کا تعلق اللہ تعالیٰ کے حقوق سے ہو نہ کہ بظہر جن کا تعلق انسانوں کے حق سے ہو تو (ان کی سوائی کے لئے صرف استغفار کافی نہیں بلکہ) ان میں حقوق کی وہ انتہی اور مظلوم کو راضی کرنا بھی ضروری ہے۔
فائدہ: بعض (مذہبوں) کا قول ہے کہ ابھی مذہب اس دور پر پہنچ جائے کہ ہجر کسی تکلف اس کو ضرر نہیں پہنچتا۔ اس قول سے یہ مراد نہیں ہے کہ بعض لوگ شرعاً مختلف نہیں رہتے اور ان کے لئے حرام حلال ہو جاتا ہے یہ عقیدہ تو کفر والہ ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ قلب کی عقلی اور نفس کے قزح کے بعد بعض آدمی ہر وقت سرتبہ حضور پر قائم رہے ہیں ان سے کوئی گناہ نہیں ہو تا اور اگر کسی ہو جاتا ہے خواہ چھوٹا گناہ ہو یا بڑا تو اللہ کی نافرمانی میں مبتلا ہوتا ہے وہ اپنے ہر کام میں غلطی کرتے ہیں گویا ان کی جان میں ہر گناہ بالواسطہ جہاد ہو گئی یا خدا امت، توبہ اور تہجد و نماز و صلاحت اور ترقی مرتبہ کا ذریعہ ہو جاتا ہے۔ ان ہی لوگوں کی رہائش کو اللہ تعالیٰ سے بدلہ دیتا ہے۔

عارف روایت ہے کہ حضرت معاویہ اور شیطان کا باہمی قصہ فجر کی نماز کے سلسلہ میں ذکر کیا ہے اس کی صحت کی سند تو مجھے معلوم نہیں لیکن حتمی کے لئے صرف ان ہی باتوں کا کافی ہے (ایک روز شیطان نے معاویہ کو فجر کی نماز کے لئے بلایا کہ گویا آپ نے شیطان سے پوچھا تو اسے فرمایا میں نے غلطی سے نماز پڑھ لی ہے اس کا کام سے ہٹ کر یہ کیا حرکت کی کہ نماز کے لئے مجھے کچھ باطنیات نے جواب دیا مجھے اندیشہ تھا کہ اگر آپ کی نماز پڑھنا ہو جائے گی تو آپ کو اللہ کی عبادت میں ہر گناہ کی عبادت ہو گی کہ وہ فرض سے آگے آپ کے مرتبہ کو بھڑکائی۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں نے اس کی جس کے ساتھ میں میری جان سے اگر تم نے تمنا کی تو اللہ اپنے لوگوں کو پیدا کر دے گا جو گناہ کریں گے اور ہجر معافی کے طلب کار ہوں گے اور اللہ ان کو بخش دے گا۔ گویا اس حدیث میں بھی اس حالت کی پیاب شدہ ہے۔
فائدہ: تمام گناہوں کی غیروہوں کی سختی ہے دل کی سختی سے اللہ کی جانب سے غفلت اور غفلتی دوزخ کی پیدائش ہوتی ہے اور اس سے دوزخ کی اور عیسوی پرستی کی تخلیق ہوتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آدمیوں کے دین کے اندر ایک بولی ایسی ہے کہ جب وہ ٹھیک ہوتی ہے تو مسلمانوں میں ٹھیک ہو جاتا ہے اور جب وہ بگاڑ جاتی ہے تو سارے جسم کا انتظام بگاڑ جاتا ہے۔ وہ بولی دل سے اللہ نے فرمائی ہے وَأَلَّا الشَّيْطَانُ لَمَّا أَخْبَسَ الْأَعْيُنَ وَالْمَعْنَى بِغَدَاةٍ وَرَعْدَةٍ تَكُونُ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَأَنَا كَارِيٌّ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانِ الْإِنْفِاقِ فَكَيْفَ تَجْعَلُونَ وَلَا تَتَّقُونَ اللَّهَ وَلَا تَتَّقُونَ رُؤُسِي وَلَا تَتَّقُونَ أَنْفُسَكُمْ (جب آخری فیصلہ ہو جائے گا تو شیطان کے کا کہنے تعالیٰ نے بلاشبہ تم سے بچاؤ دیا کیا تمہارے لئے جو تم سے وعدہ کیا تھا اس کے خلاف کی تمہاری میری کوئی ذمہ داری نہ تھی میں نے تم کو صرف دعوت دی تھی تم نے میری دعوت قبول کر لی اب تم مجھے برائہ پر خود اپنے آپ کو ملامت کرو) گناہوں سے بچاؤ اس وقت تک ممکن نہیں جب تک دلوں اور نفسوں میں پاکیزگی اور ہر وقت حضورؐ نہ پیدا ہو جائے گرا یہ اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک مشرک طریقہ کے وسیلے سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے کشش نہ ہو لہذا تم کو مشرک کا دامن پکڑ لینا چاہیے ان کے ساتھ بیٹھے والا بد نصیب انہیں دوسکا اور نہ ان کا مذہب نامور اور سکھ ہے۔ اللہ اعلم

ہم تم سے تمہارے مذہب اور دوزخوں کے یعنی بھولے، غم، جیسے دوزخ کی طرف نظر کرتے ہیں۔ ہم تمہارے مذہب سے نفرت کرتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ دوزخ ان نفسوں کا گھر ہے جو اللہ اور دوزخوں ہاتھ نہ کرتے ہیں اور دوزخوں پاؤں نہ کرتے ہیں (مگر آخر میں) شرکاء ان کی تصدیق کرتی ہے یا تکذیب کرتی ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

ایں آیت کا تعلق بھی اسی سے ہے اور اس تفسیر کی بناء پر ہے جو اللہ نے ہر شخص کو اپنی ہر جہتی سے عطا فرمائی ہے لیکن بعد اس کے فرق تیسرے میں اس کا کہ تمام شہادہ پر ہے اور اس میں ایمان ثابتہ (خدا تعالیٰ کا یہ اللہ کے علم اعمالی کا) ایمان ثابتہ کی تسبیح ہم نے سورہ عم کے تفسیری نوٹس میں کر دی ہے۔

وَالَّذِينَ جَعَلُوا مَوَاطِنَ الْأَعْيُنِ مَوَاطِنَ الْأَعْيُنِ
اور ہر دہائیہ ہر میت کے ہم نے وارث مقرر کر دیے ہیں جو مال لیتے ہو میت کے وارث ہوتے ہیں۔

وَالَّذِينَ جَعَلُوا مَوَاطِنَ الْأَعْيُنِ مَوَاطِنَ الْأَعْيُنِ
اس مال میں سے جو چھوڑا ہو وارث ہوں گے اس مال کے جو چھوڑا ہو انوں پر ہر یہ فقرہ مال کی صفات ہوتی اور دوسرے ترجمہ پر تو ان موقوفہ سے اس کا تعلق ہو گا۔

وَالَّذِينَ جَعَلُوا مَوَاطِنَ الْأَعْيُنِ مَوَاطِنَ الْأَعْيُنِ
مالی باپ اور باپ نے (بر تقدیر برزخہ لول) اور وارث مالی باپ اور اقارب میں (بر تقدیر ترجمہ دوم) مقرر قدس سرہ نے اس آیت کی ترکیب ثلوی ایک اور طرح سے بھی کی ہے جو تھوڑی بھر تفسیر کی حد سے خارج نہیں اس لئے ہم ترک کرتے ہیں۔

وَالَّذِينَ جَعَلُوا مَوَاطِنَ الْأَعْيُنِ مَوَاطِنَ الْأَعْيُنِ
اور جن لوگوں سے تمہارے عہد بندے ہوں، ان فقرہ کا عطف انوالدہن

وَالَّذِينَ جَعَلُوا مَوَاطِنَ الْأَعْيُنِ مَوَاطِنَ الْأَعْيُنِ
وہاں قریبوں پر ہے۔
تو ان کو ان کا حصہ دے دو، جملہ سابقہ معنی لے کر: جَعَلْنَا مَوَاطِنَ الْأَعْيُنِ مَوَاطِنَ الْأَعْيُنِ کی یہ تفسیر

(حاشیہ: سوائف)۔ اور داد نے اس میں اضافہ کیا کہ میں ام سعد جحدہ کی کو قرآن سنا تھا آپ (الاسلم طہویہ میں) تیسرے دن کی کو جب سے حضرت ابو بکرؓ کے زیر قیادت رہی تھیں، میں نے آپ کے ساتھ یہ آیت وَالَّذِينَ جَعَلُوا مَوَاطِنَ الْأَعْيُنِ مَوَاطِنَ الْأَعْيُنِ اسی طرح غزوات کی ہر سورت کے بعد پڑھیں، بلکہ وَالَّذِينَ جَعَلُوا مَوَاطِنَ الْأَعْيُنِ مَوَاطِنَ الْأَعْيُنِ سے اس کا نزول حضرت ابو بکرؓ مدینہ منورہ کی کو آپ کے لئے عید الفطر تھے جن میں وہ اقبال عبدالمطلبؐ نے عبدالمطلبؐ کے مسلمان ہونے سے اتفاق کیا کہ وہ مسلمان ہوئے تو آپ نے اس کو حکم دیا کہ میں کو اپنا وارث قرار دے، میں کہتا ہوں اس روایت کی صحت کا عاقب کر دیا لیکن جب عبدالمطلبؐ نے مسلمان ہوئے تو آپ نے اس کو حکم دیا کہ میں کو اپنا وارث قرار دے، میں کہتا ہوں اس روایت کی صحت کا صورت میں اس آیت سے مولیٰ مولات نکلا کہ یہ ثابت ہو سکے گا، عبد بن حمید اور ابن ابی حاتم نے اس روایت کا قول نقل کیا ہے کہ جاہلیت کے زمانہ میں بعض آدمی کسی دوسری برادری سے جا کر مل جاتے تھے اس برادری والے اس شخص سے معاہدہ کر لیتے تھے کہ تو ہم سے معاہدہ کرے گا تو وہ یقیناً غزوات (دوستانہ) میں ہم کو ہمراہ لے گا، یہ روایت ابو بکرؓ مدینہ منورہ کی کو آپ نے اس طرح اس کی روایت میں کرتے تھے اور اگر اس پر کوئی وقت پڑتا تھا تو اس میں سے کوئی تو اس کو راجح قرار کوئی نہیں دیتا تھا مگر اس کی کوئی دلیل الدہ نہیں کرتے تھے بھی اس سے لیتے تھے وہ دوسرا سلام میں ان کو اس میں اپنے خروانی محسوس ہوتی اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر مسئلہ دریافت کیا کہ یہ بھی عرض کیا کہ یہ آیت کے زمانہ میں جو ہم نے معاہدہ کر لئے ہیں ان کا کیا حکم ہے اس پر آیت وَالَّذِينَ جَعَلُوا مَوَاطِنَ الْأَعْيُنِ مَوَاطِنَ الْأَعْيُنِ سے بھی عرض کیا کہ یہ آیت بھی حال میں سے بیان دینا برابر کار کھو (جتنا حق میں پر لپٹا کھینچے) اور اس حق میں کا ہے پر سمجھو عبد بن حمید اور ابن ابی حاتم نے دوسری سند سے ابوہریرہ کا قول نقل کیا ہے کہ وہ قوم کا حلیف ہوتا ہے جو قوم کے تمام حالات اور مشوروں میں اپنی موجودگی کی درخواست کرتا تھا، عبد بن حمید اور ابن حمیرہ نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے دنوں میں جاہلیت کے حلیف کو پورا کر دیا، اور اسلام میں صنف کو حیدر قوت پیدا کر کے ہر حالت اسلام میں جو معاہدہ تھا، نہ کر دیا اور مسلم نے حضرت جبر بن مطعمؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قرطبہ اسلام میں حوافظ (حاجران) نہیں لیں جو حوافظ جاہلیت کے زمانہ میں ہو گیا ہو اسلام اس میں مزید قوت پیدا کر کے، عبد بن حمید نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ عبد جاہلیت میں جو حوافظ ہو اسلام نے اس میں مزید قوت نہ شدت پیدا کر کے، عبدالمطلبؐ نے قرطبہ اسلام میں حوافظ (حاجران) نہیں۔

(ایا جائے) اس پر یہ پوری آیت نازل ہوئی اور عورت بغیر بدل لئے واپس چلی گئی، یہ روایت ابن ابی شیبہ نے (مصنف میں) اور ابو داؤد نے (مراسل میں) نقل کی ہے اور ابن جریر نے بھی حسن کی روایت سے اسی طرح کی حدیث بیان کی ہے۔

تیسرے طبقے، واحدی اور بخاری کا بیان ہے کہ آیت کا نزول سعد بن زید اور ابن کی بیوی کے حق میں ہوا تھا، سعد کا شہر فراء تھا، ابن قحطاطہ ابن کی بیوی حبیبہ بنت زید ابن علیہ زہیر تھی یہ نام مقابل نے بیان کیا ہے لیکن بخاری نے کہا سعد کی بیوی محمد بن مسلمہ کی بیوی تھی، واقعہ یہ ہوا کہ سعد کی بیوی نے سعد کے حکم کے خلاف کوئی بات کی سعد نے اس کے ساتھ دیا، اس کا باپ بنی کوٹے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ آپ نے میری بیٹی سعد کو دی اور اس نے اس کو ملے بچے دیے، حضور ﷺ نے فرمایا اس کو اس سے بدل لینے کا حق ہے، پھر فوراً ہی فرمایا، واپس چلے جاؤ یہ خبر سُن کر اُس نے یہ آیت نازل فرمادی۔ حضور (سکندر) نے فرمایا ہم نے کچھ چاہا تھا اور اللہ تعالیٰ کو کچھ اور ہی منظور تھا اور حضور خدا تعالیٰ پر عرض اس کے بعد حضور (ﷺ) نے بدل لینے کا حکم دے دیا۔

ابن مردودہ نے حضرت علی اکرم اللہ وجہہ کی روایت سے لکھا ہے کہ ایک انصاری اپنی بیوی کو لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس نے مجھے ایسا مارا کہ میرے چہرے پر نشان پڑ گئے۔ حضور ﷺ نے فرمایا اس کو یہ حق نہیں ہے اس پر اللہ تعالیٰ نے آیت اتر جالی تو اس میں علی السلام نازل فرمائی، یعنی جیسے حکام، عاقل پر مسلط ہوتے ہیں اسی طرح مرد عورتوں کے حاکم ہیں (یہ ترجمہ حرجم کے لئے ہے ترجمہ کے خلاف ہے) عورتوں کو لو ب سمجھانے کا ان کو اختیار ہے تو ام ایذا کا صیغہ ہے اور حکم کا ہم صحتی ہے یعنی تنظیم ادب، سوز و مرد کے قوام ہونے کی اللہ تعالیٰ سے دو چیزیں بیان فرمائیں ایک عقلی دوسری دینی دوسری ایسی اختیار دی۔

پہلے لے کر اللہ نے بعض کو یعنی مردوں کو، بعض پر یعنی عورتوں پر **يَسْخَرُ لَكَ اللَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِ عَنِ الْبَيْتِ** (تخلی) برتری عطا فرمائی ہے پہلے بعض سے مرد اور دوسرے بعض سے عورتیں مردوں پر یہ مرد کے قوام ہونے کی پہلی وجہ کا بیان ہے کہ اللہ نے مرد کو کمال عقل حسن تدبیر وسعت علم، مملکت، جسم، زیادتی قوت اور صلاحیت و استعداد کی بیش عقلی طور پر عطا کی ہے، حتیٰ کہ عورت کو یہ چیزیں نہیں دی گئیں، اسی لئے سندرجہ ذیل خصوصیات و احکام مرد کے لئے ہیں عورتوں میں ایک کم خصوصیات سے محروم ہیں، غیرت، انصاف، حکومت، عقائد، تقریری جراثیم کی شہادت و وجوب جہاد و وجوب نذر و عیدین، لڑائی و غلبہ، نماز کی جماعت، حیرت میں حصہ کی زیادتی، نکاح کی مصلحت، خدا اور اولاد، اختیار طلاق، پورے رمضان کے روزوں کی اور روزانہ میں پوری نمازوں کی قرینیت وغیرہ، اسی برتری کی بنا پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر میں کسی کو مجبور کرنے کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو مجبور کرے، روا احمد ابن حنبلہ، ابن ماجہ، ابوداؤد، ترمذی، ابن ابی ہریرہ۔

ابوداؤد ابن قیس بن سعد۔
وَيَسْخَرُ لَكَ اللَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِ عَنِ الْبَيْتِ اور اس لئے بھی کہ مرد انہماں عورتوں پر صرف کرتے ہیں۔ ابن نقد اور ابن جریر وغیرہ لکھتے ہیں۔ یہ مرد کی برتری کی اختیار دی اور کسی وجہ کا بیان ہے۔ اس سے آگے عورتوں کی دو قسمیں بیان فرمائیں۔

پہلی قسم سندرجہ ذیل ہے۔
قَالَ لَيْسَ بِحَدِّ قَدِيبَةٍ خَوْفُ سَخَطِ اللَّهِ عَلَيْهَا بِمَا تَحْظَرُ اللَّهُ جس تک عورتیں (اللہ کی) اطاعت کرتی ہیں اور مردوں کی غیر موجودگی میں بخلافت خداوندی (بل) آہود وغیرہ کی) مجاہد اُشت کرتی ہیں اُشت سے مردوں پر ہے کہ اللہ نے شوہروں کے حقوق کو ادا کرنے کا جو حکم دیا ہے اس کو مانگی اور اس پر پابندی ہیں اور حفاظت رکھنے کا مفہوم یہ ہے کہ اپنی عزت آہود اور شوہر کے سالار و سرور کی مجاہد اُشت کرتی ہیں۔ غیب سے مرد یا شوہر کو کاسا منے نہ ہونا چاہیہا شوہروں کے وہ سرور و اسرار ہیں جو دوسرے لوگوں کی نظر میں سے پوشیدہ ہوں۔

يَسْخَرُ لَكَ اللَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِ عَنِ الْبَيْتِ اس وقت خداوندی کا یہ مطلب ہوگا کہ اللہ نے عورتوں کو حفاظت غیب کا حکم دیا

اور تو حق حیاتی کی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ عورتوں کی طرف حفاظت کرنے کی نسبت اس لئے کی کہ عورتوں کے کسب و عمل پر یہ حفاظت تہی ہے اور اللہ کی طرف حفاظت کی نسبت اس لئے کی کہ اللہ ہر چیز کا خالق ہے عورتوں کو قوت حفاظت بھی اسی نے دی ہے۔ تخلیق خداوندی علی کسب و عمل کا سبب ہے۔

یاما سوسولہ ہے یعنی اللہ نے عورتوں کے حقوق کی جو حفاظت کی ہے ہر فرقہ عورتوں کی نگہداشت و حفاظت اور ان کی ضروریات کی فراہمی مردوں کے ذمہ کر دی ہے اس کے عوض وہ مردوں کی غیر موجودگی میں اپنی عصمت اور مردوں کے مال و اولاد کی حفاظت کرتی ہیں۔

حضرت ابوہریرہؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا سب سے اچھی بیوی وہ ہے کہ اگر تو اس کی طرف دیکھے تو خوش ہو۔ اگر تو کسی کام کا اس کو حکم دے تو وہ تیرے حکم مانے اگر تو غیر ضروری غیر موجودگی میں دوسرے مال و آبرو کی حفاظت رکھے پر حضور ﷺ نے بہت اکریمانہ قول فرمایا: **عَالِمِي الْآخِرَةِ** آخر تک عورت فرمائی۔ (رواہ البخاری)۔

اسن جریری روایت میں اپنے مال و آبرو کی بجائے تیرے مال اور اپنی آبرو کا لفظ آیا ہے۔ نسائی نے (سنن میں حکام نے) (مستدرک میں) نور بیہقی نے شعب الایمان میں لکھا ہے کہ حضور صلعم سے دریافت کیا کیا یہ سہارا رسول اللہ ﷺ سب سے اچھی عورت کون سی ہے فرمایا جس کو دیکھتے ت (اس کا شوہر) خوش ہو۔ شوہر کے حکم کی اطاعت کرے اور اپنے مال و جان میں شوہر کی ایسا حفاظت نہ کرے جو شوہر کو ناگوار ہو۔ دوسری روایت میں ہے اپنی آبرو اور شوہر کے مال کی حفاظت کرے۔ سیوطی نے لکھا ہے روایت کے اکثر سلسلوں میں یہی نحو الخالد کہ الفاظ آئے ہیں۔ حضرت ابوالہامہ کی روایت سے ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث انہی الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے بیہقی نے لکھا ہے کہ اپنے مال سے مرد بھی شوہر کی کمال ہے جو کہ عورت مرد کے مال میں تصرف کرتی ہے اس مناسبت سے مرد کے مال کو عورت کا مال کیا۔

حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو عورت چارچوں میں سے ہے عینہ کے معرورہ روزے رکھے اپنی عصمت کی حفاظت رکھے اور شوہر کا حکم مانے تو بہت کے اندر جس درود سے چاہے چلی جائے۔ (رواہ ابو نعیم فی الحلیۃ)۔ حضرت ام سلمہؓ کی طرف حدیث ہے کہ اگر عورت ایسی حالت میں مری کہ اس کا شوہر اس سے راضی تھا تو بہت میں بھی رواہ الترمذی۔

عورتوں کی دوسری قسم مستدرجہ ذیل ہے۔

وَالْمُحْصَنَاتُ مَخْشَوْنَ غَوْظٍ عورتوں کی بددعائی کا تم کو اندیشہ ہو یعنی بددعائی اور تک چھپے بن کا خوف ہو نشو و نما اصل لغوی معنی ہے اور پھر کو انھما لغوی جگہ کو خزاہی مناسبت سے کہتے ہیں۔ بعض علماء کا قول ہے کہ **مَخْشَوْنَ** کا معنی اس جگہ حملوں ہے تا مومن میں خوف کا ایک معنی علم بھی آیا ہے۔ آیت **وَإِنْ أَسْكَنَتْ أَفْئَتٌ مِنْكُمْ بَغْيًا فَنُشُورٌ** اس خوف کرنے کا معنی جانا تھا ہے۔ بعض علماء نے کہا آیت میں خوف کا معنی اندیشہ کہنا بھی ہے لیکن خوف نشو و نما سے مراد ہے دوام نشو و نما

۱۔ ابن ابی شیبہؓ اور بیہقی نے حضرت عمرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ایمان کے بعد آدمی کے لئے اس سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں کہ خوش خلق شوہر سے محبت کرے دال اور بچے دینے والی عورت اس کوئی جائے اور کفر کے بعد آدمی کے لئے اس سے بڑی کوئی چیز نہیں کہ اس کو عزیز زبان اور بد خلق عورت ملے۔

یہ بھی حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ عورتیں عموماً طریح کی ہوتی ہیں، ایک وجہ پاک و امن و نرم خو، خوش اخلاق شوہر کی پرستندہ و بکثرت بچے دینے والی ہوتی ہے مصیبت کے وقت شوہر کی مدد کرنی ہے، مصیبت میں حزیہ اضافہ کا سبب نہیں بنتی ایسی عورتیں کم ہیں، دوسری وہ عورت ہے جو صرف بچے بنتی ہے اس سے آگے کچھ نہیں، خیر یہ وہ عورت ہے جو کہ نہ تو تو کوئی بلی ہوئی ہے جس کے گلے میں اللہ پہنچتا ہے یا نہ چاہتا ہے اور جب خدا کی کاروائی ہو تو اس کو گلے سے اٹھ دیتا ہے (اور نہ تو کم بہت گلے کا لہنی دیتی ہے نہ بھونکے جی ہے نہ کہتے)۔

نے خدمت گرائی میں حاضر ہو کر عرض کیا (حضرت) عورتیں شوہروں کی نافرمانی نہ کریں۔ اس پر حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دے دی۔ پھر بکثرت عورتوں نے اہمات المؤمنین کے گھروں کے چکر لگاتے شروع کئے اور اپنے شوہروں کے گھروں سے گھرے گھرے حاضر مسلم نے فرمایا جو گھر والوں کے پاس بہت عورتوں نے چکر لگائے جو اپنے شوہروں کی شکایتیں کر رہی ہیں ایسے لوگ تم میں اچھے آدمی نہیں ہیں (جو عورتوں کو دیکھ پچکاتے اور شکایت کا موقع دیتے ہیں) اور لوہا اور لوہا دھن ماجہ و الدھری، حضرت عائشہؓ کو روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سب سے اچھا شخص وہ ہے جو اپنی بیوی کے لئے اچھا ہے اور میں اپنے گھر والوں کے لئے تم سب سے اچھا ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کی ہے۔

قُلْنَا يَعْصِي شِقَاقِي بَيْنَهُمَا
اور اگر تم (لوہروں) کو میاں بیوی کے درمیان کٹھنسی کا اندیشہ ہو۔ اے خُشْم
میں خطاب حکام کو کہنے شقاق سے مراد اختلاف اور کٹھنسی جو نگہ بردار نہیں کیا کام کرتا ہے جو اس کے مخالف کو شقاق ہو اس لئے
عدوت کو شقاق کہتے ہیں دونوں کہا جائے کہ ہر فرقہ دوسرے فرقہ کے مخالف حق کی طرف سائل ہو تا ہے اس لئے اختلاف کو
شقاق کہتے ہیں۔ بیہشاک کی ضمیر میاں بیوی کی طرف راجع ہو مرج ضمیر لفظ نشوز کے ذیل میں منوی طور پر مذکور ہے کیونکہ نشوز
کا معنی عی ہے عورت کی طرف سے شوہر کی نافرمانی یا اس کا کہا جائے کہ عورت نیز شوہر کی ضمیر کا ذکر آیت والہی کھاؤن نشوز عرج
میں موجود ہے۔ بیہشاک کی طرف شقاق کی اضافت یہی ہے جیسے کرا لیل میں (یعنی بی محدود ہے)۔

خوف کا معنی ہے غالب خیال یعنی میاں بیوی کے حالات اگر ایسے ہو جائیں کہ تم کو اس کے باہمی جھڑپے اور نفرت کا
غالب ممکن علامات دیکھ کر ہو جائے تو یہ معلوم نہ ہو کہ کون حق پر ہے اور کون باطل پر۔

فَالْيَعْتَوِيكُمْ مِمَّا قَبْلُ مِنْكُمْ وَأَهْلِيكُمْ وَتَحْتَ كُنُوزِ أَهْلِيكُمْ
تو بھیجو ایک سمجھدواری کو مرد کے قریبہدلوں میں سے
اور ایک سمجھدواری کو عورت کے قریبہدلوں میں سے۔ غلطی سے مراد ہے سمجھدواری منصف شخص جس میں فیصلہ کرنے کی
قابلیت ہو یعنی مرد کے قریبہدلوں میں سے کسی منصف سمجھدواری کو مرد کے پاس بھیجو اور عورت کے قریبہدلوں میں سے
کسی منصف سمجھدواری کو عورت کے پاس بھیجو کیونکہ احکام ہی اندرونی حالات سے بخوبی واقف ہوتے اور معاملہ کو
سمجھانے کے درپے ہوتے ہیں۔ قریبہدلوں کو نے کی شرط احتیاطی ہے اگر غیر لوگوں کو بھی مقرر کر دیا جائے تو کوئی ہرج مہجس ہے
تحقیق حال کے بعد اگر مرد کی زیادتی معلوم ہو تو اس کو حکم دیں یا دستور کے مطابق اور حسن سلوک کے ساتھ بیوی کو رکھیا
خوش اسلوبی کے ساتھ آزاد کر دے اور اگر عورت کی نافرمانی اور سرکشی ثابت ہو تو اس کو حکم دیں کہ یا شوہر کی اطاعت کرے اور
نہ خلع کر کے تزلزل ہو جائے۔

بیوی نے اپنی سند سے بخوالہ شافعی عبیدہ اکابرین نقل کیا ہے کہ حضرت علیؓ کی خدمت میں ایک مرد اور ایک عورت
حاضر ہوئے دونوں کے سر پرست بھی ساتھ تھے حضرت علیؓ نے حکم دیا کہ ہر فرقہ کے قریبہدلوں میں سے ایک ایک شخص
مقرر کر دو حکم کی تعمیل کی گئی آپ نے دونوں بچوں سے فرمایا کیا تم اپنے قریبہدلوں کو جاننے ہو تمہارا کام یہ ہے کہ اگر دونوں کا بیہاد
ہو تا دیکھو تو اختلاف دور کر کے دونوں کو یکجا کر دو اور تمہارا کام یہ ہے جو بیہاد تو تقریب کر کر دینا عورت نے کہا میرا قریبہدلوں میں سے ایک
میں اللہ کی کتاب کے فیصلہ کو تسلیم کرتی ہوں مرد نے کہا بیوی کی تو نہیں ہوگی (بائی معاملات کا اختیار بچوں کو ہے) حضرت علیؓ
کرم اللہ وجہہ نے قریبہدلوں کی قسم تو نے غلط کہا (بجائے اس وقت نکلتے ہوئی) جب تک تو اسی طرح قرار نہ کرے جس طرح
عورت نے کیا ہے۔ ۱۰

۱۰۔ حضرت مولانا شرف علی رحمت اللہ علیہ نے حنفیہ کا مطلب لوہروں کو قرار دیا ہے اس لئے ہم نے مذهب کو تو حسین کے
درمیان لکھ دیا لیکن فقہ نے حکم کو مذهب قرار دیا ہے بعض علماء سے بھی اس کی تائید ہوئی ہے جیسا کہ اسی آیت کی تشریح میں
حضرت شمس نے نقل کیا ہے۔

اسی بنا پر تمام مالک کے نزدیک مرد کے بچ کے نزدیک مرد کے بچ کو طلاق دینے کا حق ہے خواہ مرد اسی نہ ہو اور عورت کے بچ کو طلاق کرنے کا اختیار ہے خواہ عورت وہ اسی نہ ہو اور بول طلاق عورت کے ال سے ہونا چاہئے گا کیونکہ حضرت علی نے طلاق کی یہ شرط بیان کی کہ اولاً کا اختیار بچوں کو دیا تھا اور علیہ کی کا اختیار نہ دینے کی تردید کر دی تھی۔

مجبور یا مسلک ہے کہ جب تک مرد طلاق کا اور عورت طلاق کا اختیار نہ دیں، بچ اور خود نہ تفریق کر سکتے ہیں نہ طلاق بغیر اختیار دینے تو ان کا فرض سلطہ اور کاروبار بھلائی کا حکم دیا اور بالی سے روکتا ہے اگر دونوں میں سے کوئی اپنی ضرورت کے لئے بچ کا کام یہ ہے کہ حاکم کو اپنی تحقیقات کی رپورٹ کر دیں اور حاکم شوہر کو حسن سلوک کے ساتھ اور دستور کے مطابق عورت کو رکھنے کا حکم دے گا حکم سے اور عورت کو مجبور کرے کہ دیا مرد کی نافرمانی چھوڑ دے یا طلاق کر لے اور بول طلاق کرے۔ رہا حضرت علی کا حکم اور وہ کا فیصلہ تو اس میں صاف موجود ہے کہ آپ نے شوہر سے فرمایا جب تک تو ایسا کرو نہ کرے بیسہ عورت سے کیا ہے۔ تیسرا قول غلط ہے اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ طلاق کے لئے مرد کی رضامندی کی شرط ہے بچوں کو اور خود طلاق تو تفریق کا اختیار نہیں ہے۔ اگر بچ اور خود ایسا کرے گا تو اس کا فیصلہ تفریق کا لفظ ہو گا۔

این تشریذاً کذا فی حقہ اللہ تعالیٰ علیہ السلام
 سلطہ اور کاروبار چاہیں گے تو اللہ دونوں میں مواظبت پیدا کر دے گا یہ بھی ممکن ہے کہ اصلاح سے مرد وہ تفسیر اور معاملہ کوٹے اگر باخود اختلاف کی شکل میں ہو یا بعد ان کی صورت میں یعنی اگر دونوں بچ کو پیش کریں گے کہ معاملہ کسی ہجرت صورت سے ملے ہو جائے خواہ طلاق کو باری کہنے کی شکل میں ہو یا طلاق کی صورت میں تو اللہ اس مناسب صورت کو ان کے درمیان پیدا کر دے گا۔ یہ مطلب اس وقت ہو گا جب پردہ کی خیمہ بچوں کی طرف ہو یا خیمہ کی طرف میلا ہو یا کی طرف رائج کی جائے لیکن اگر دونوں خیمہ بچوں کی طرف ہو یا بچوں کی طرف ہو جائیں تو یہ مطلب ہو گا کہ اگر بچوں کے پیش نظر مظلوم کی حمایت ہو اور کسی طرف کی جنبہ دہی مقصود ہو تو اللہ دونوں کو متفق کرے گا کہ اگر مقتدر اور راہ جائے گا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ دونوں خیمہ میں نہ جھگڑا کی طرف رائج ہو بلکہ یعنی نہ جھگڑا میں معاملہ کو سلطہ چاہیں گے یاں چیز کے طلب کار ہوں گے جو دونوں کے لئے مناسب ہو تو اللہ ان کے درمیان الفت پیدا کر دے گا یا یہ فیصلہ کی توقع حمایت کر دے گا جو دونوں کے لئے مناسب ہو۔ آیت مذکورہ میں اس امر پر حیدر ہے کہ اگر خصوصیت کے ساتھ کوئی شخص کام کرے تو اللہ اس کا نتیجہ اچھا کر دے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
 یعنی اللہ دونوں کی بھلائی اور نتائج اچھے کے لئے توفیق دے گا۔
 اور باخبر ہے وہ چاہتا ہے کہ میں بڑی سی سے کون ناحق ہے جو ناحق ہو گا اللہ اس کو سزا دے گا۔

وَاَعْبُدُوْا اللّٰهَ
 اور اللہ کی عبادت کرو (جو ہر ہی کی) صحاح میں ہے کہ عبادت کا معنی ہے کزوری اور کز کا اختیار لیکن عبادت کے معنی میں عبادت کے مفہوم سے نزدیک وہ ہے عبادت کا معنی ہے اپنی کزوری اور عاجزی کا اختیار (اسی لئے عبادت کا اطلاق انہوں پر بھی ہو سکتا ہے مگر عبادت کا استحقاق صرف ہی کیلئے ہے جو عبادت اور عبادت کی جلی و فائز ہے۔
 وَلَا تُفِیْضُوْا اَمْرًا مِنْہُمْ
 اور کسی چیز کو (عبادت میں) اس کا شریک نہ کرو۔ وہ شیعہ میں عبادت کی تفسیر کو ظاہر کرنے کے لئے ہے یعنی اللہ کی ہر چیز میں شریک نہ بنائے اس کے مقابلہ میں ہر ممکن خواہ کتنا ہی بدادہ ہو (یعنی تم حیرت کو اور اعظم کی عبادت میں شریک نہ بنائے) مطلب پر شیعہ مفسر یہ ہو گا یہ بھی ممکن ہے کہ مفسر مطلق عذوف ہو اور شیعہ میں کی صفت ہو یعنی اللہ کے ساتھ کسی قسم کا شریک نہ کر دے ظاہر نہ ہو۔

عبادت کو وہ نہیں ہیں (۱) مفسر لاری۔ یعنی ہر چیز چاہو یا چاہو اللہ کے علم سے وابستہ ہے کسی کو اس سے (حقائق طور پر)

(ماشہد پچھلے صفحہ ۳) حضرت امی ماہی نے فرمایا کہ یہ مرد مصلیٰ کو بچا کر بھلا کر اور تم سے کہہ دو گیا کہ تمہاری رائے میں بھلا ممکن ہو تو اللہ کرے پھر بعد ان کی ہجرت تو علیہ کی کو یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے (۱) اور نہ خلافت میں) یہ صلی اللہ علیہ

حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے محض اللہ واسطے عجم کے سر پہاتھ پھیرا تو جس حصہ پر اس کا ہاتھ لگا وہ لوگ اس کے ہر مال کے عوض اس کو دس نیکیاں ملیں گی اور جس نے کسی عجم لاکے یا لڑکی سے اچھا سلوک کیا جو اس کے پاس ہو تو وہ اور میں جنت میں لن وہ انگبوں کی طرح (قرب قرب) ہوں گے، حضور صلیم نے دونوں انگبوں کو (قدرے) انگ انگ کر کے تالیہ رداوا لہوئی۔

وَالْحَجَّاءُ ذِي الْقُرْبَىٰ
اور قربت رکھنے والے پڑوسی سے اچھا سلوک کرو قربی سے مرو یا قربت مکانی ہے یعنی متصل ہمسایہ قربت نفسی یعنی قریبہ پڑوسی یا قربت دینی مرو ہے یعنی مسلمان پڑوسی۔
وَالْحَجَّاءُ الْجَنَّتِ
اور دور کے پڑوسی سے بھی اچھا سلوک کرو اس سے مرو یا وہ شخص ہے جو متصل ہمسایہ نہ ہو بلکہ مکان دور ہو (مگر محلہ دور کی وغیرہ) ایک ہو یا دو مرو ہے جو قربت دلتہ ہو یا پڑوسی مرو ہے جو مسلمان نہ ہو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پڑوسی تین ہیں ایک پڑوسی ہے جس کے تین حق ہیں۔ ہمسائیگی کا حق قریبہ لڑکی کا حق اور مسلمان ہونے کا حق۔ دوسرا پڑوسی وہ ہے جس کے دا حق ہیں۔ ہمسائیگی کا حق اور اسلام کا حق تیسرا پڑوسی وہ ہے جس کا صرف ایک حق ہے یعنی ہمسایہ ہونے کا اور یہ شخص وہ ہے جو کالی کافر ہو (یعنی ایک پڑوسی وہ ہے جو مسلمان اور مشرک دو بھی ہو دوسرا وہ ہے جو مسلمان ہو۔ تیسرا وہ ہے جو کافر ہو۔ غلط چوک میں رہتا ہو اول تین دوجہ سے حق دار ہے دوسرا دوجہ سے اور تیسرا صرف ہمسایہ ہونے کی وجہ سے اگر دوا حق میں متیان دلتہ لڑا دوا لشیخ کی کتاب الثواب دوا لیم فی اللیلہ۔ ابن عدی نے کامل میں حضرت عبد اللہ بن عمر کی روایت سے ایسی ہی حدیث بیان کی ہے مگر دونوں حدیثیں ضعیف ہیں۔

حضرت عائشہ نے بیان کیا میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ میرے دو پڑوسی ہیں میں کسی کے گھر بطور دیدہ کچھ بھیجوں (یعنی دونوں میں زیادہ مستحق کون ہے) فرمایا جس کا دور دورہ تھو سے زیادہ قرب ہو۔ (بخاری) حضرت ابوہریرہ بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تو شہر یا مکان کے لوگوں میں اپنی بڑھاپہ سے اور اپنے پڑوسیوں کا کھانا دیکھ۔ مسلم۔
حضرت ابن عمر کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر مسلمان مجھے پڑوسی کے متعلق برابر نصیحت کرتے رہے یہاں تک کہ میں نے خیال کیا کہ یہ پڑوسی کو میراث کا حق نہ ہو بلکہ میں اس کے بخاری۔

وَالْحَجَّاءُ بِالْحَجَّاءِ
جانب، مگر یہ اور بات کے نزدیک اس سے مرو ہے وفتی سزا میں جرنیک اور ابن زید نے کہا کہ اپنے فائدہ کے لئے تیرے ساتھ ہو دو صاحب الہب ہے اس وقت یہ لکھا تھا کہ دور استاد بخانی دونوں کو شامل ہو گا۔ حضرت علی بن عبد اللہ اور ابن ابی نعیم کی نقل ہے کہ اس سے مرو دیوی ہے جو مرد کے چلو کے ساتھ ہوتی ہے۔
وَابْنِ التَّبَسُّبِ
بعض علماء کے نزدیک اس سے مرو سنا ہے اور اکثر علماء کے نزدیک ہمسائے حضرت ابوہریرہ فرمائی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو لڑا اور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کو اپنے ہمسایہ سے اچھا سلوک کرنا چاہئے اور جو اللہ اور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کو اپنے ہمسائے کی خاطر قواشیع کرنی چاہئے اور جو اللہ اور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کو چاہئے کہ زبان سے کلمہ خیر نکالے یا غاسوش نہ دے۔ رداوا لہوئی۔

حضرت ابوہریرہ فرمائی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کا اللہ اور روز آخرت پر ایمان ہو اس کو اپنے ہمسائے کی ایک شہادہت نہ نہایت کرنی چاہئے اور ہمسائے کا حکم عین دین تک ہے اس کے بعد خیرات ہے ہمسائے کے لئے جاتو میں کہ میر ہمسائے کو شک کرنے کے لئے اس کے پاس پڑا ہوا ہے۔ نہیں۔ حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلیم نے فرمایا جو اللہ اور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کو ہمسائے کی خاطر قواشیع کرنی چاہئے اور جو اللہ اور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کو اپنے ہمسائے کو کچھ نہ نہایت چاہئے اور جو اللہ اور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہو وہ دوا بخانی کی بات کہے یا غاسوش نہ دے۔ نہیں۔

وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تَكُونُوا
اور اپنے باندی غلام کے ساتھ حسن سلوک کرو۔

میں کہتا ہوں اس حکم میں موافقت بھی داخل ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ باندی غلام کے کھانے پہنچے کا حق (آقا پر) ہے اور اس بات کا بھی حق ہے کہ طاقت کی برداشت سے آزاد اس پر کام کا بوجھ نہ ڈالا جائے۔ (رواہ مسلم)

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (باندی غلام) تمہارے بھائی ہیں جن کو اللہ چاہے تو تمہاری جگہ پر لے کر دے گا۔ پس جس کے زیر دست اللہ نے اس کے بھائی کو کر دیا ہو تو اس پر لازم ہے کہ جو کھانا خود کھائے وہی اپنے زیر دست بھائی کو کھلائے اور جو خود پہنے وہی اس کو پہنائے اور طاقت سے زیادہ اس پر کام نہ ڈالے اگر اس کی طاقت سے زیادہ کام ہو تو خود بھی اس کی مدد کرے۔ بخاری و مسلم

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کسی کا غلام آگ کی گرمی اور دھوپ برداشت کر کے کھانا کھا کر لائے تو اس کو ساتھ بٹھا کر کھانا چاہئے اگر کھانا تم ہی کو ہو تو ایک دو تھے ہی اٹھا کر ضرور اس کو دینا چاہئے۔ (رواہ مسلم)

حضرت ابو مسعودؓ انصاری کا بیان ہے کہ میں اپنے غلام کو دہرہ با تھا چھپے سے میں نے کسی کی کونو سنائی ابو مسعود سمجھ لے کر بھٹا قہر میں رہے تیرے اوپر اللہ کا اس سے زیادہ قابو ہے میں نے منہ نہیں کھرا کر دیکھا تو رسول اللہ ﷺ تشریف فرما تھے میں نے فوراً کہا یا رسول اللہ ﷺ یہ اللہ واسطے آواز ہے۔ فرمایا اگر تو اس بات کو آگ کی لپیٹ تھے چٹکی مٹی تھی یا یہ فرمایا کہ آگ نے تجھے پھونکی تھا خدا کرے کہ وہ مسلم۔

حضرت ام سلمہؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ مرض (دانت) میں فرما رہے تھے نماز اور باندی غلام (کا کھانا رکھ کر) وہ ابھی فی شعب الایمان غلام بعد ابو ولید نے حضرت علیؓ کی روایت سے اسی طرح کی حدیث نقل کی ہے۔ حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جن بائیس میں جس کے اندر یہ بیخوں ہوں گی۔ اللہ اس کی موت آسکن کر دے گا اور اس کو جنت میں داخل فرمائے گا۔ مگر در سے زکی کہ جہاں باب بر شفقت کر پھر باندی غلام سے اچھا سلو کرنا۔ (رواہ الترمذی)

حضرت عبداللہ بن عمروؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص نے خدمت گرائی میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم آزادوں کو کتنی بار معاف کریں یہ سن کر حضورؐ خاموش رہے اس نے دوبارہ عرض کیا آپ مجھ بھی خاموش رہے جب تیسری مرتبہ اس نے عرض کیا فرمائیے کہ میں نے معاف کر لیا۔ (رواہ الترمذی)

ابو ولید نے حضرت عبداللہ بن عمروؓ کو حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ آنحضرتؐ میں رسول اللہ ﷺ نے ایک (لا فریقت) دیکھا جس کا پتہ چھپے سے لگ گیا تھا فرمایا میں نے زبان جانوروں کے معاملہ میں خدا کا خوف کرو اگر یہ سولہ کے قاتل ہوں تو سولہ ہو اور چھوڑ دینے کے قاتل ہوں تو چھوڑ دو (سولہ موت ہو) حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا میں تم کو بتاؤں کہ تم میں سب سے بڑے کون لوگ ہیں (بڑے ہیں وہ لوگ جو چھاپور ہوں۔ غلام کو کوڑے سے ملاتے ہوں اور اپنا علیہ روک کر رکھتے ہوں) کسی کو کچھ دے دیتے ہوں مگر اور نہیں۔

حضرت ابو سعیدؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا غلام کو مارنے وقت آدمی اللہ کو یاد کرے (کہ دو کھانا اور دو کھانا تو ہے اور اس کے باوجود بندہ کے قصوروں سے درگزر فرماتا ہے) پس تم بھی (باندی غلام کو مارنے سے) بالآخر اٹھو۔ (رواہ الترمذی)

اللہ پسند نہیں کرتا جتنی نفرت کرتا ہے عدم محبت سے مراد بغض و نفرت ہے۔
 اے لوگوں کو جو اپنے کو بڑا سمجھتے اور شیخی کی باتیں کرتے ہوں۔ تم کھانا سے
 مراد وہ شخص ہے جو تکبر کرتا ہے قرآنہ لوں، چودہ لوں اور ساتھیوں سے ناک چڑھاتا اور ان کی طرف انصاف نہ کرتا ہو۔ اور
 کھانا وہ شخص ہے جو دوسروں پر اپنی فوقیت جھٹاتا ہو۔ حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک

آئی دو چاروں (یعنی پورا سونے) پہنے حکماء اتر آجھا چار ہاتھ۔ اللہ نے اس کو زمین میں رہنا دیا اور وہ قیامت کے دن تک اس میں ٹھکتا چلا جائے گا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص غرور سے اپنا کپڑا (زمین پر) ٹھیکتا پٹا ہے قیامت کے دن اللہ اس کی طرف نظر (رست) نہیں فرمائے گا۔ سند فی مسلم

حضرت عائشہ بنت جحش کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے میرے پاس وہی بھیجی ہے کہ تم لوگ آپس میں قراض کرتے رہو۔ (یعنی ایک دوسرے کے سامنے جھکا ہے) کوئی کسی پر جڑائی نہ کرے اور وہی کرے۔ ربوہ مسلم۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے گروہ! اسلام اللہ سے ڈرتے رہو۔ کوئی شبہ نہیں کہ جنت کی ہر ایز اور سال کی مسابقت سے محسوس کی جائے گی عزت و مہار کی کارنامی کرنے والا اس کو پائے گا نہ رشتہ داری قطع کرے والا نہ روز عداوتی اور نہ وہ شخص جو غرور سے اپنا کپڑا ٹھیکتا پٹا ہے۔ جڑائی صرف رب احسن کو دیا ہے۔ اللہ سے رواہ الطبرانی فی الدرد و جلد ۲

جو غرور بخل کرتے ہیں یعنی حق واجب دہ نہیں کرتے۔

وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ

وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ

اور لوگوں کو بھی کجی کرنے کا مشورہ دیتے ہیں۔ بخوی سنہ لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ قول پر اس آیت کا زوال مندرجہ ذیل پر دوہوں کے متعلق ہوا کہ درمیان زمین بنی اخطبہ، رفاعہ بنت زید بن ثابت، اسماء بنت حبیبہ، زینب بنت جحش، زکریٰ بن عمرو، یہ لوگ انصار ہوں گے پس ان سے مکمل مل کر کیجئے تھے کہ (راہ خرمی) اسے مال خرچ نہ کرو کہ ہم کو قہر سے مفلس ہو جائے گا نہ بیٹے بچے تم کو انہیں معلوم کہ آئندہ کیا ہو گا۔ رواہ ابن سعد و ابن جریر و ترمذی

اس روایت پر آیت میں بخل سے مراد ہو گا مگر مفسرین سعید بن جبیر کا قول ہے کہ میں نے مراد سے علم کو چھپانا۔ حلیہ عونی کی وساطت سے ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس کی طرف اس قول کی نسبت کی کہ اس آیت کا نزول ان لوگوں کے حق میں ہوا جو رسول اللہ ﷺ کے اوصاف (جو قرات میں آئے ہیں لوگوں سے) چھپا کر رکھتے تھے اور ایک دوسرے کو بھی اس خفا کا مشورہ دیتا تھا اور اس علم کو ہتھ رکھنے سے بڑھ کر کجی اور کون سی ہو سکتی ہے۔ یہ روایت ضعیف ہے کیونکہ حلیہ عونی ضعیف ہے۔

وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ

اور جو چیز اللہ نے ان کو اپنے نفع سے دھکی ہے اس کو چھپاتے ہیں۔ چیز سے مراد ہے مال (بدولت و ثروت) یا علم (روایت دوم)۔

وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ

اور ہم نے کافروں کے لئے تیار کر رکھا ہے۔ بجائے ضمیر کے اللہ الکافریں کا صراحت کے ساتھ ذکر اس امر کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ کفار و منافق قبیح کے حال اللہ کی نعمت کے کافر (بشرے و مکر) ہیں اور ایسے شکر دان کے لئے ہم نے تیار کر رکھا ہے۔

عَلَىٰ

ذلیل کرنے والا عذاب یعنی جس طرح اس نے اللہ کی نعمت کو چھپا کر رکھ کر اس کی توبہ نہ کی ہے جس طرح اللہ نے بھی اس کے لئے ذلیل کرنے والا عذاب تیار کر رکھا ہے۔ عذاب کی عظمت اور بڑائی کو ظاہر کرنے کے لئے ضمیر مذکور (یعنی عندہ) کا عتاب یعنی جگہ ضمیر محکم (یعنی عندہ) کو فرمائی۔

حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: خلی اللہ سے قرب رکھو اور جنت سے قرب رکھو اور لوگوں سے قرب رکھو اور اللہ تعالیٰ بہرہ و العزیز اور محبوب خلق ہے جو آجے بہرہ و عزیز ہے اور وہ اپنے اور مخلوق اللہ سے دور جنت سے دور لوگوں سے دور اور دوزخ کے قریب ہو تا ہے اور جہاں خلی عابد مخلوق سے اللہ کو یاد دلا رہے۔ رواہ الترمذی۔

حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص اللہ کی کجی کرے وہ اللہ سے دور ہو گا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا جنت میں داخل نہ ہو گا۔ مگر مفسرین بخیل اور احسان ہو تھے۔ رواہ الترمذی۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا جنت میں داخل نہ ہو گا۔ مگر مفسرین بخیل اور احسان

پہن بھی جواب دیا جاسکتا ہے کہ لا تفر بواکر چہ سیفہ نہی کا ہے لیکن یہی ہے اس جگہ مراد ملی ہے یعنی حالت نشہ میں لڑائی نہیں ہونی چاہیے جب تک اپنے کے دو بے اعتدال سمجھنے و گمانوں کی وقت خشن نہ ہو۔ اعلیٰ مسئلہ کی ابتداء ہوگی (یعنی کہے ہوئے الفاظ کو جاننے اور سمجھنے کی حد پر ملے گی۔ سلو تو ختم ہو جائے گا لیکن اگر کسی کو اصلی معنی میں رکھا جائے گا تو خشن نہ ہوگا یعنی کسی کی مصلحت ہوگی اور حق ہے کہ معنی میں نہ مگلا تا کہ تم سمجھ لو گے۔

سختاب بن حزام کے نزدیک نشہ سے خند کا نشہ مراد ہے گو خند کے غلبہ کے وقت غیہ پڑھنے کی ممانعت فرمادی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نماز کے اندر اگر کوئی اونٹنی لے کر سو جائے تاکہ خند جانی رہے کیونکہ اونٹنی میں نماز پڑھتا ہے مگر اس کے استغفار کرنا چاہتا ہے اور نہ کہے گا کہ لیا دے لگے۔ بخاری و مسلم۔ ابوداؤد۔ ترمذی و ابن ماجہ۔

آیت میں اس بات کی تفسیر ہے کہ نمازی کو حضور تعالیٰ کے ساتھ نماز پڑھنی چاہیے کہ وہ جو کچھ کہہ رہا ہو اس کو کہانے نبوت کے معانی سمجھ اور ان پر غور کرے اور توجہ دے والی چیز سے پرہیز کرے۔

حضرت اسلم کا بیان ہے میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا کہ وہ ایک روز حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا: اسلم اٹھ کر کھادہ کھ دو میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ مجھے جہالت ہو گئی ہے، ٹھنڈی رات ہے، ٹھنڈے پانی سے غسل کرنے سے مجھے مر جانے کا ڈر ہے، یہاں ہو جانے کا ڈر ہے۔ اس پر حضرت جبرئیل (علیہ السلام) آیت تیمم لے کر ہاتھ دھوئے اور حضور ﷺ نے مجھے تیمم کرنے کو کہا ایک ضرب کے بعد چہرہ پر مسح اور ایک ضرب کے بعد دونوں ہاتھوں پر مسح کیا۔ میں نے اٹھ کر تیمم کیا۔ پھر کھادہ کھ رہا۔ رواہ الطبرانی و ابن مرداویہ فرمائی اور ابن اللہ و ابن ابی حاتم نے حضرت علی کا قول نقل کیا ہے کہ یہ آیت اس مسافر کے لئے ہاتھ دھوئی جس کو سفر میں جہالت ہو گئی ہو اس کو تیمم کرنے کا حکم دیا گیا۔

ہم سورہ کادہ میں انشاء اللہ بیان کریں گے کہ حکم تیمم کی وجہ سے جہالت آیت وہاں ہے جو سورہ عائدہ میں مذکور ہے اور وہ اس سے پہلے ہاتھ دھوئی ہے ممکن ہے کہ جہالت تیمم کی یہ آیت اس شخص کے لئے اتاری ہو گئی ہو جس کو ٹھنڈی رات میں ٹھنڈے پانی سے غسل کرنے سے مرے یا پھر ہو جانے کا اندیشہ ہو۔ حدیث اسلم سے یہی معلوم ہوتا ہے۔

اور نہ حالت جنابت میں نماز کے قریب جاؤ تا وقتیکہ غسل نہ کرو پھر رات سے کھڑے ہوئے (جاسکتے ہو غواہ غسل نہ کیا اور یعنی جنابت کی حالت میں بغیر غسل کے مسجد کے اندر سے گزر سکتے ہو)۔

جناب وہ شخص جس کو جنابت ہو گئی ہو۔ عورت ہو یا مرد اس میں واسطہ برابر ہے (حق پر بھی اس لفظ کا اطلاق ہوتا ہے)۔ قاسم میں جنابت کا حقیقی معنی لکھا ہے حقیقہ کا قول ہے کہ لغت میں جنابت کا معنی ہے کسی کا شہوت کے ساتھ خارج ہونا۔

اجوبہ الرجال فلاں شخص نے فلاں عورت سے اپنی شہوت پوری کر لی یعنی انہوں نے ساتھ۔

فوض غلام کا قول ہے کہ جنابت کا اطلاق صرف ہناس پر ہوتا ہے انزال ہو یا نہ ہو۔ حافظ ابن حجر نے لام شافعی کا قول نقل کیا ہے کہ حقیقت میں جنابت کا اطلاق جناح پر ہوتا ہے تو انزال نہ ہو۔ جنابت کا مصلح لغوی معنی ہے اور نہ ہونا۔ جب بھی لوگوں سے دور ہوا لگے ہوتا ہے۔ چنانچہ اواد ظاہری کے نزدیک جنابت کا معنی ہے خودی معنی اس لئے کہ ان کے نزدیک صرف بترا کرنے سے جب تک انزال نہ ہو غسل واجب نہیں ہوتا۔ اواد نے حضرت ثمالی کی کتب کی روایت سے استدلال کیا ہے۔ حضرت ابی بن عرقن آیاہ رسول اللہ ﷺ فرمود عورت سے جہیز کرے اور انزال نہ ہو تو کیا تیمم فرمایا جیسے جہ (غضب) سے عورت کو چھوے اس کو دھو لے (یعنی استنجہ کرے) پھر وضو کر کے نماز پڑھ لے۔ (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی انصاری کو بلوایا وہ (غدا) آئے اس وقت ان کے سر سے پانی ٹپک رہا تھا یہ حالت دیکھ کر حضور ﷺ نے فرمایا شاید تم نے تم پر بکثرت سردی انصاری نے عرض کیا جی ہاں فرمایا اگر تم پر

یہ ہیں کہ جب پانی مل جائے تو استعمال کر دینا ضروری ہے اگر کچھ بچے، بقی اور حقیقی شہادت ہو جائی تو رپایا کی بالکل دہر ہو جاتی تو پھر طہارت کے لئے پانی کے استعمال کو یوں ضروری قرار دیا جاتا ہے۔

صحیحین میں حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے ایک حدیث آئی ہے کہ پانی نہ ملنے کی صورت میں رسول اللہ ﷺ نے جنابت والے کو تھکرے کا ٹھم دیا تھا جب پانی مل گیا تو اس کو غسل کرنے کا حکم دیا اگر تکمیل سے جنابت بالکل (جز سے) جاتی رہتی تو غسل کا حکم حضور ﷺ نے دیا۔

فاکرو: عابری کتب کا دستور چاہا مطلب حضرت علیؓ حضرت ابن عباسؓ، مجاہد اور سعید بن جبیر کی تفسیر کے اعتبار سے ہے۔ لیکن بعض نثری تفسیر کے نزدیک اصطلاح سے مواضع الصلوٰۃ یعنی مساجد سرکاری ہیں اور مطلب یہ ہے کہ جنابت کی حالت میں مسجدوں کے قریب بھی نہ جائیں مسجد کے اندر سے گزرتے ہوئے نکل سکتے ہو ٹھہر نہ جائے۔

ابن جریر نے حضرت بزرگ دین بن حبیب کی روایت سے لکھا ہے کہ ایک افسدہ اس کے محل کے دروازے مسجد میں کھلتے تھے کہ وہ گناہات ہوئی تو بانی اندر بیٹھا کھانا میں مویہ نہ ہوتا تو ان کو پریشان ہوئی کیونکہ گزرنے کا راستہ مسجد میں ہو کر ہی تھا اس پر اللہ نے نازل فرمایا اَلَا تَعْلَمُوْنَ سَبَّحَ لِلّٰہِ اَمَّا ذٰلِکَ فَاَنَّ فِیْہِ تَفْسِیْرًا حضرت ابن مسعودؓ مسجد میں افسدہ ہٹا کر، حسن بصریؒ، عکرمہؒ کی اور زہریؒ نے بیان کیا ہے اسکا تفسیر کی بناء پر کہ مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک جب آدمی ہر وقت مسجد کے اندر سے گزر سکتا ہے منہ بصری کا بھی کیا قوس ہے، کیونکہ سبب نزول اگرچہ خاص ہے مگر لفظ عام ہے لہذا حکم بھی عام ہوگا۔ خواہ مسجد کے اندر ہو کر گزرنے کی کوئی اشطر غری ضرورت نہ ہو۔ ہاں سے نزدیک جب کے لئے مسجد میں گزرنا جائز نہیں۔ خود بخود مضاف کو بخلاف ہونے کی ضرورت نہیں۔ نیز کے علاوہ ایک بات یہ بھی ہے کہ اگر صلوات سے مراد مواضع صلوات ہوں تو محلروا کے اندر جو نماز کی جگہ مقرر کر لی جاتی ہے اس میں بھی جب کا داخلہ ممنوع ہو چاہئے حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں۔ پھر مَحْسَبَتِیْ تَعْلَمُوْنَ اِنَّا نَعْلَمُوْنَ کے الفاظ صراحتاً یہ ہیں کہ صلوات سے نماز مراد ہے۔ مقام صلوات مراد نہیں ہے۔ یہ درود درست نہیں ہے کہ معطوف میں اوچیز مفرد رہائی جائے جو معطوف علیہ میں نہ کوں مفرد رہے۔

[illegible]

خصائی نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے اور صراحت کی ہے کہ اس کی سند میں افہام میں خلیفہ عامریٰ بیچوں شخص ہے۔ ابن دفعہ نے اس کو متردب کہا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ ابن دفعہ کا قول قاض قبول نہیں آئمہ حدیث میں سے کسی نے بھی ضلالت کو متردب نہیں کہا بلکہ امام احمد نے اس کے متعلق کہا ہے کہ میں اس میں کوئی خرابی نہیں پاؤں۔ ابن خزیمرہ نے اس کی تصحیح کی ہے اور ابنی حطاب نے تسنن کہا۔ برابر اگر بعض لوگ اس کو نہیں چاہتے تو ان کے نہ جاننے سے افہام متردب یا مجهول نہیں ہو جائے گا۔

یہ حدیث امام احمد کے خلاف جمہور کے مسلک کو ثابت کر رہی ہے بلکہ امام شافعی (رحمہ اللہ) سے غزوے کو جائز قرار دیتے ہیں) کے قول کے خلاف بھی اس حدیث میں صریح ملتحق ہے کیونکہ کلام کی رو سے یہی مسجد کے اندر سے گزرنے کو حرام کہتے ہیں۔

مسئلہ :- ضعیف کے لئے کُوب کا طوائف جائز نہیں کیونکہ طوائف مسجد شریف میں ہے اور مسجد میں حبس کا داخلہ درست نہیں۔ بناءً پر اس کے لئے قرآن مجید، جہود علماء کے نزدیک ناجائز ہے۔ لہٰذا ہمارے نزدیک قعود کے لئے چتر آپات

کی تلاوت جائز ہے، واداء کے نزدیک تمام قرآن کی تلاوت جب کے لئے جائز ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے
 ساحلہ اور جب قرآن کا کچھ حصہ بھی نہ پڑھیں۔ سورہ بقرہ کی آیت وَلَا تَقْرُؤُنَّ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا کی تفسیر میں اس کی تحقیق
 مکرر ہو چکی ہے۔ پھر جب کے لئے قرآن کو پھونکا جائز ہے آیت لَا يَسْتَسْنِئُ إِلَّا الْمُسْتَطْرَرُّ کی تفسیر میں اس کی تفصیل آئے گی
 اور نقوش حروف کو پھونکا جائز ہے تو قرآن کے الفاظ زبان پر لانا کسی طرح درست ہو سکتا ہے۔

شہد:۔۔۔ بے وضو کوئی کے لئے آیت لَا يَسْتَسْنِئُ إِلَّا الْمُسْتَطْرَرُّ کے حکم کے مطابق قرآن کو پھونکا جائز نہیں مگر
 آیت قرآنی کو پڑھنا تو جائز ہے اس کی کیا وجہ؟

ازالہ:۔۔۔ بے وضو ہونے کا اثر ظاہر بدن پر ہوتا ہے منہ کے اندر نہیں پہنچتا (اور جنابت کا اثر منہ کے اندر ہوتا ہے) اس
 کے علاوہ دونوں میں یہ فرق ہے کہ بے وضو ہونا عمومی اور ہر وقت کی چیز ہے اور جنابت اتنی کثیرہ لوقبہ نہیں۔ مگر بے وضو کے لئے
 آیت کو پڑھنا جائز قرار دیا جاتا تو بڑی دشواری ہو جاتی۔ جنابت کی حالت میں قرأت قرآن کی ممانعت سے کوئی دشواری پیدا
 نہیں ہوتی۔

محقق حدیث میں لکھا ہے کہ حوائج جنابت کے لئے کوئی چیز رسول اللہ ﷺ کو قرأت قرآن سے نہیں روکتی تھی۔ رواہ احمد
 وصابح السنن وابن خزيمة وابن حبان وابن الجوزی واداء الترمذی وابن السکن وعبہ اللہ وابتغی فی شرح السنن۔ ترمذی واداء
 بیہقی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

محققین میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو سے پہلے سورہ آل عمران کی آخری دس آیات پڑھیں تھیں۔ فَتَغْتَسِلُوا کا
 مطلب یہ ہے کہ مسافر معذور کے علاوہ کسی اور جب کیلئے جو فیکہ غسل نہ کرے نماز پڑھنا جائز نہیں، مسافر معذور کیلئے غسل
 کر کے نماز پڑھنا جائز ہے چوں کہ کہا جائے کہ حالت جنابت میں نماز نہیں ہوتی نہ فیکہ غسل نہ کرے۔

ایک اعتراض

حالت جنابت میں نماز پڑھنے کی ممانعت یا نماز نہ پڑھنے کی اجتناب حاصل کو کبھی قرار دیا جاسکے؟ غسل کرنے سے قرأت جنابت
 دور ہو جاتی ہے۔

جواب:۔۔۔ لفظ حَتَّىٰ اس حصہ کلام پر داخل ہوتا ہے جو بول کلام کے آخری جزء کے بعد ہوتا ہے جیسے غَسَّطْتُ الْقَبِيلَةَ
 حَتَّىٰ الْمَصْبَاحِ یعنی رات کے آخری جزء کے بعد جو صبح کی حد آتی ہے میں اس وقت تک سو یا یہی صورت اس جگہ ہے (کہ
 حالت جنابت میں نماز کی ممانعت جنابت کے آخر جزء کے بعد آئے وقت کے لئے حاصل تک ہے اس کے بعد جائز ہے)۔

مزید شبہ.....

حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا کہنے کا فائدہ کیا نکلا جب کہ حالت جنابت میں نماز پڑھنے کی ممانعت کر دی (تو اس سے ظاہر ہو گیا کہ
 جب جنابت دور ہو جائے کسی غسل کر لو تو نماز پڑھ سکتے ہو)۔

ازالہ:۔۔۔ یہ بات غلطی تصور ہے کہ غسل سے جنابت دور ہو جاتی ہے غسل کے مسائل کی تفصیل سورہ مائدہ کی آیت و
 اِنْ كُنْتُمْ حِينَ طَلَعَتِ الشَّمْسُ کی تفسیر کے ذیل میں آئے گی۔

اور اگر تم پہلو ہو یا سفر میں ہو۔

یاد رہے مسافر ہونے کا ذکر محض اتنا ہی ہے کیونکہ عموماً ایسا کہ اس سال ایک دو دن وایک دو دن سے معذور ہوتا ہے (مسافر کو پانی ہی
 نہیں اور ہزار استعمال نہیں کر سکتا) نہ اجمہور کے نزدیک ان دونوں شرطوں کا کوئی منہوسم (آخر ذری) نہیں ہے۔ امام شافعی کا قول
 ہے کہ اگر کسی بستی کا پانی ختم ہو جائے اور وہاں کے باشندوں کو پانی نہ مل سکے تو کیم سے نماز پڑھ لیں لیکن پانی ملنے پر نماز کو دوبارہ

پڑھنا اور مہرے کیونکہ تحریری احکامات آیت مذکورہ میں صرف یہاں اور مسافر کے لئے ہے۔

ہم کہتے ہیں یہاں کی اور سفر کی شرط عجم کے لئے ہاویع علماء نہیں ہے یہ شرط انتہائی ہے اسی لئے تہم سے نماز پڑھنی بالاعتناع واجب ہے لہذا اور ہر روز حنابلہ واجب نہیں ہو سکتا سب وجوب ایک ہے واجب کیسے دوبارہ ہو سکتا ہے اور چونکہ یہاں مسافر کی شرط نہیں ہے اس لئے اگر کوئی تندرست ایسی ہستی میں عجم ہو جہاں اکثرانی قسم (اعٹک) ہو جاتا ہے اور پانی نہ ملے تو تہم کر کے نماز پڑھ لے پھر اگر پانی مل بھی جائے تو دوبارہ ہر روز حنابلہ واجب نہ ہوگا۔ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ میں عجم تھے۔ ربذ میں چند روز تک پانی دستیاب نہیں ہوتا تھا آپ نے رسول اللہ ﷺ سے مسئلہ دریافت کیا۔ حضور (ﷺ) نے فرمایا تیرے لئے مٹی کافی ہے غدا دس برس تجھے پانی نہ ملے۔ دوسری روایت میں ہے پاک مٹی مسلمان کا وضو ہے اگرچہ دس برس تک ہو۔ رواہ اصحاب السنن۔ ابو داؤد نے اس روایت کو صحیح کہا ہے۔

اگر غبار مٹی بیکٹیل سے مراد مسافر ہوں تو دوبارہ غسلی سفر کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہاں اور مسافر کو ایک ہی حکم کے تحت رہنا مقصود ہے پانی موجود ہونے کے باوجود استعمال کرنے سے مجبور ہو تا اور پانی نہ ملتا تو نفل کا ایک ہی حکم ہے۔

اَشْجَاہُ مَا دُونَ الْمَرْحَلَةِ
یاقم میں سے کوئی تہی سے آیا ہو۔ عاتقا نشیبی زمین۔ مگر حال ناگاہ سے آنے سے بطور کسائی مراد ہے۔ بول و براز سے فارغ ہو کر بنا (دیرت میں) دستور عموماً کسی سے کہ بول و براز کے لئے لوگ پست گڑھوں کی طرف ہی جاتے ہیں (تاکہ آواز سے) مطلب یہ کہ اگر کوئی بول و براز کی وجہ سے بے وضو ہو جائے۔

مسئلہ :- اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ حسب معمول دونوں راستوں سے خارج ہونے والی چیز کے خروج سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ نہیں ثابت ہوا کہ اگر کوئی غیر معمولی چیز (مثلاً پیپ، کپڑے، لہو وغیرہ) ان دونوں راستوں سے خارج ہو تو وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام مالک کا مسلک اس آیت کی روشنی میں یہ ہے کہ اگر کوئی غیر معمولی چیز ان راستوں سے خارج ہو تو وضو نہیں ٹوٹتا۔

مسئلہ :- جبہ کے نزدیک ان راستوں سے غیر معمولی چیز کا خروج مجھ وضو کو توڑتا ہے ایک قول امام مالک کا بھی یہی مروی ہے۔ حضرت عائشہؓ کی حدیث استحضار کے سلسلہ میں اس پر دلالت کر رہی ہے اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہؓ بیت جمش سے فرمایا تھا (استحاضہ کا) خون دھو دیا کر لو ہر نماز کے لئے وضو کر لیا کر تہجد بخاری و صحیح مسلم۔

نام شافعی نے اس آیت سے استنباط کیا ہے کہ تہ اور خون وغیرہ دونوں دونوں معمولی راستوں سے خارج نہ ہو اس کے لئے وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام احمد کے نزدیک اگر دونوں راستوں کے علاوہ کسی اور جگہ سے نہ کوڑ دیا جائے جس قبیل مقدمہ میں خارج ہوں تو وضو نہیں ٹوٹتا مگر آیت سے ان دونوں قولوں میں سے کسی کا استنباط نہیں کیا جاسکتا اس لئے امام عقیلم کا قول ہے کہ جو چیز جس سے کسی مقدار میں خارج ہو وضو کو توڑ دیتی ہے اور چونکہ غیر سال خون نہیں نہیں ہے اور توڑ دیتی ہے، بطور اور تھوک کے عجم میں ہے اس نے ان کا خروج ناقض وضو نہیں۔ ہرگز مسلک کا ثبوت قیاس سے ہوتا ہے۔ دونوں راستوں سے خارج ہونے والی چیز نہیں ہوتی ہے اور ان کا خروج ناقض وضو ہے۔ معلوم ہوا کہ بدلتا کے بعد سے جو شخص چیز خارج ہو اس کا خروج ناقض ہے۔ خود کہیں سے ہو مگر شخص ہو اور خود دونوں راستوں سے ہونے پر برا کہ علاوہ کوئی اور شخص چیز خارج ہو۔

مگر شبہ کیا جائے کہ شخص چیز کے خارج ہونے سے ہرگز وضو کا وجوب صرف قطعی ہے۔ قطعاً عقل کے خلاف ہے اور جو حکم غیر قطعی ہو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا کیونکہ خلاف قیاس حکم کا اقتدار اس کے مورد اور مقام پر ہونا سلسلہ مسئلہ ہے) ہم کہتے ہیں انکی بات تو قطعاً عقل کے مطابق ہے کہ شہادت کے خروج سے طہارت جاتی رہتی ہے۔ پانی صرف چار اہم کا نہیں ہو جاتا اور ان کی شہادت کا وجوب ضرور غیر عقلی ہے۔ لیکن اولیٰ کی طرف یہ بھی متعدی فرمایا گیا، ہرگز مسلک کا ثبوت متعدد روایات سے بھی ہوتا ہے۔

ایک روایت معدن کی ہے کہ حضرت ابو داؤد نے یہاں کیا کہ رسول اللہ ﷺ کو تہ بولی تو آپ نے وضو کیا۔ دمشق کی

مسجد میں میں نے اس حدیث کا ذکر حضرت ثوبان سے کیا تو انہوں نے فرمایا ابوہریرہؓ نے بھی کہا۔ میں نے حضور ﷺ کو وضو کر لیا تھا۔ رواہ احمد۔ اس روایت کا سلسلہ سند اس طرح امام احمد نے بیان کیا ہے۔ مسیمین معظمہ بخاری میں کثیر۔ ابوداؤد۔ بیہقی میں کثیر۔ ترمذی۔ سعد بن ابی داؤد۔

معمر ضیق کا کہنا ہے کہ یہ سلسلہ مضطرب ہے کیونکہ دوسری روایت میں دونوں میں اختلاف ہے معمر نے بخاری میں کثیر اور بیہقی از محمد بن سعد ان کا ابوہریرہ بیان کیا ہے۔

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ بعض روایوں کا مضطرب ہونا دوسروں سے مضبوط حفظ پر اثر انداز نہیں ہو سکتا۔ ائمہ کا بیان ہے میں نے امام احمد سے کہا کہ اس حدیث میں مضطرب ہیں فرمایا مسیمین معظم نے تو بغیر مضطرب کے بیان کیا ہے ترمذی نے بھی اس کو حسن نہ سمجھا کرتا تھا۔

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر تم میں سے کسی کو نماز میں تے ہو جائے تو (نماز چھوڑ کر) جا کر اس کو وضو کر لے یا چاہے پھر (اگر) اپنی گزشتہ نماز پر بناء کرے (یعنی چھٹی بڑھ چکا ہے اس سے آگے جاوے) پھر طہارت اس کے کام نہ کیا ہو۔ دارقطنی نے یہ حدیث اسناہل بن عیاض کی روایت سے مستطابین کی ہے اس کی سند میں ایک شخص عبد اللہ بن ابی سعید ہیں جنہوں نے حضرت عائشہؓ سے یہ حدیث سنی۔ دارقطنی نے یہ لکھا ہے کہ حفاظ حدیث نے اس حدیث کو انہی طرح سے امر مسلمین بیان کیا ہے مستطابین صرف اسناہل بن عیاض کی روایت میں ہے ابوہریرہؓ کا ماحول نے اسناہل کو کبھی قرار دیا ہے۔

ائمہ کہتے ہیں کہ بخاری میں مسیمین نے اسناہل بن عیاض کو ثقہ کہا ہے بخاری کی طرف سے اگر زید بنی ہو تو وہ قابل قبول ہوتی ہے اور علماء حدیث کا طریقہ یہ ہے کہ (غفلت احتیاط) اس مسئلہ کو مقدم قرار دیتے ہیں۔ اس کے علاوہ (اس حدیث کو اگر اس مسئلہ میں مانا جائے تو اس مسئلہ پر ہر ایک حجت ہے اس سوسوں کی متعدد احادیث اور بخاری میں جن کو طوالت کے خوف سے ہٹانے ذکر نہیں کیا۔

امام احمد نے قبیل اکثر کا جو فرق قائم کیا ہے تو اسے ثبوت میں انہوں نے حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث پیش کی ہے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت حدیث ہے کہ ایک دو قطر سے خون (کے ٹپکے) سے وضو (الام) نہیں ہاں اگر سیال خون ہو (تو ایک قطر خون بخاری قصہ وضو ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یھودوں سے (دینے والے) خون میں احادیث دے دی تھیں۔ یہ دونوں حدیثیں دو قطر سے خون (کے ٹپکے) سے وضو (الام) میں ہیں۔ اس حدیث کی سند میں ایک روایت محمد بن فضل بن حصیب ہے جس کو امام احمد اور بخاری میں بیان ہے مجموعہ کہا ہے اور دوسری روایت علی بن سعد وایت کی ہے ابوہریرہؓ سے۔

امام مالک اور شافعی نے اپنے اختلاف میں حضرت انسؓ کی روایت کردہ حدیث پیش کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پیچھے لکوائے اور بغیر (حدیث) وضو کے نماز میں صرف پیچھے لگے کی وجہ کو موقوف کیا اس سے زیادہ کچھ نہیں کیا۔ رواہ ابوہریرہؓ علی بن ابی سلمہ۔ اس کی سند میں صالح بن عقیل روایت ہے جو ضعیف ہے۔ نووی نے اس کو ضعیف کی قبرست میں ذکر کیا ہے۔ حافظ ابن حجر نے ابن عربی کا قول لکھا ہے کہ دارقطنی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے مگر یہ واقعہ کے خلاف ہے کیونکہ صالحؓ قوی نہیں ہے۔

حضرت ثوبانؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی پھر وضو کا پانی طلب فرما کر وضو کیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا۔ تو سے وضو فرض ہو چاتا ہے فرمایا اگر فرض ہو جاتا تو مجھے فرکان میں مبتلا رواہ ابوہریرہؓ علی بن ابی سلمہ۔ اس کی سند میں جب ابن ابی اسکن روایت ہے جو مترک الحدیث ہے۔ بیہقی نے لکھا ہے کہ اس کو واضح حدیث (حدیثیں خود ساختہ بیان کرنے والا) کہا گیا۔

بایں حدیثوں سے لگے ہو۔ چلے اور پھر منہ ابور کتایہ بتلے اس سے ہے حضرت علیؓ۔ حضرت عائشہؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابو موسیٰؓ، اشعری، حسن، مجاہد اور قتادہ کا بھی قول ہے۔ ابو حنیفہؓ اور سفیانؓ ثوریؓ بھی

اسی کے قائل ہیں۔ اس صورت میں جنابت بھی انزال ہو گا۔ یعنی جماع نہ ہو گا اور نہ عطف صحیح نہ ہو گا (کیونکہ معطوف اور معطوف علیہ کا مفہوم جدا جدا ہونا چاہئے اور جنابت سے مراد بھی جب جماع ہو گا اور لمس نہاء سے تو جماع مراد ہی ہے لہذا معطوف علیہ کا مفہوم ایک ہی ہوگا۔)

حضرت ابن مسعودؓ حضرت عمر بن خطابؓ حضرت ابن عمرؓ اور شیخی کا قول ہے کہ ملاصقت نہاء سے مراد حقیقی معنی ہے یعنی بیرونی جد سے لگ جانا اور چھو دینا۔ اسی بنیاد پر یہ حضرات قائل ہیں کہ عورت کو بچھو دینے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے بشرطیکہ دونوں کے درمیان کوئی (کپڑا وغیرہ) داخل نہ ہو۔

اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس سے مراد ہے جماع کے علاوہ ہر قسم کا لمس اور مس (یعنی بھیجنے حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ بوسہ بھی ایک قسم کا لمس ہے اور اس میں وضو لازم ہے امام شافعیؒ اور امام مالکؒ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ابن غازی میں نقل کیا ہے کہ جس نے اپنی بیوی کا بوسہ لیا اس کا ہاتھ سے بچھو تو اس پر وضو لازم ہے۔ امام احمد زہریؒ اور نوذاریؒ بھی عورت کے چھونے کو وضو شکن قرار دیتے ہیں۔ ایک روایت میں امام شافعی کا قول بھی یہی کیا ہے۔

امام مالکؒ امام شافعیؒ اسحاقؒ اور ایک روایت میں امام احمدؒ کا بھی قول ہے کہ شہوت کے ساتھ مشتبہ عورت کو بچھونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ورنہ نہیں ٹوٹتا۔ (یعنی شہوت کے ساتھ نہ بچھوے یا عورت مشتبہ نہ ہو تو بچھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا) امام شافعیؒ کے نزدیک شرط یہ ہے کہ ہاتھ کے اندر دینی حصہ سے بچھوئے اگر ہاتھ کا بیرونی بالائی حصہ لگ جائے گا تو وضو نہ ٹوٹے گا۔ آپ نے مس ذکر پر یہ قیاس کیا ہے کہ چونکہ مطلق کو مقید پر محمول کیا جاتا ہے (یعنی اگر ایک حکم بلا شرط اور بغیر قید کے ہو اور دوسری روایت میں شرط اور قید کا بھی ذکر ہو تو قید کو بھی حکم کو بھی مقید مانا جائے گا) خزانہ روایات کا مطلق لگ الگ لگ واقعہ سے زبور ذکر کے متعلق رسول اللہ ﷺ کا ارشاد موجود ہے کہ اگر تم میرا سے کوئی ایسا ہاتھ اپنی شرم گاہ تک پہنچاؤ (تو دوبارہ وضو کرے) علماء نے لکھا ہے کہ لفظ انشاء الہی معنی (یعنی یا ظن اکف سے مس) کو مفید ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ لفظ انشاء سے ساتھ مس ذکر مردانہ حدیث صحیح نہیں ہے بلکہ انشاء کا یہ معنی بھی ہم کو حلیم نہیں ہے اور مطلق کو مقید کا حقیقی دوا اقول سے ہو تو مطلق کو مقید پر محمول کرنا بنا برائے نزدیک دوست نہیں۔ لہذا امام عقلم کے مسک پر آیت کا توضیحی مطلب اس طرح ہو گا کہ اگر تم جب دو یعنی تم کو انزال ہو گیا ہو۔ بیماری کی حالت ہو یا سفر کی یا بول و برود وغیرہ سے تہجد اور وضو ٹوٹ گیا ہو یا بغیر انزال کے تم نے جماع کیا ہو تو تمہارے ہاتھ سے

امام شافعیؒ کے مسلک پر توجہ اس طرح ہوگی اگر تم جب دو یعنی تم نے عورت کو لمس سے جماع کیا ہو یا سفر کی حالت میں یا بول و برود کی وجہ سے یا عورت کو چھونے کی وجہ سے یا وضو نہ لگے ہو تو تم کو لمس اگر مرضی کے ساتھ چھو کا وضو نہ مانا جائے تو آئندہ آیت **اَوْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْمَرْءِ فَمِنْ ذَوْدِهِ فَمِنْ ذَوْدِهِ** کے معنی میں نہایت ہو گا اور حکام کا مطلب اس طرح ہو گا کہ تم اگر بیمار یا مسافر ہو پھر تم میں سے کوئی کسی سے اپنے ہاتھ نے جماع کیا ہو۔ اس وقت ملاصقت سے جماع ہو کر ہو گا عورت کو چھو یا مراد نہ ہو سکے گا۔ کیونکہ حقیقت یہ کہ کمال احتیاط اور مستحکم یعنی حقیقی اور مجازی معنی ایک وقت مراد لینا جائز ہے۔

حضرت عمرؓ کے نزدیک چونکہ لمس سے مراد چھو دینا ہے اور آپ ﷺ نے جماع کو مرضی سے پہلے مذدوف نہیں کر دیا ہے اس لئے جب کے لئے تمہارے آپ کے نزدیک جائز تھا۔ جیسا کہ حضرت عمرؓ سے منظرہ کے وقت آپ نے بیان کیا تھا (منظرہ کا چھو آگے آگے گا)۔

ابن جریرؒ نے بیان کیا ہے کہ حضرت سعید بن جبیلؒ حدیث گرائی میں بیٹھے ہوئے تھے۔ اسے میں ایک شخص نے حاضر کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا بوسہ بھی ایک طرح کا لمس ہے اس کے بعد بھی وضو کرنا حضرت جناب نے فرمایا چھو، صرف ہاتھ سے نہ کرتا ہے۔ (از مولفہ رحمۃ اللہ)

ہو کہ عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ایک مرد نے ایک عورت سے وہ تمام کرشمے کیں جو مرد عورت سے کرتا ہے۔ صرف جماع نہیں کیا، حضور ﷺ کا اس کے متعلق کیا حکم ہے فرمایا اچھی طرح دیکھو کہ کھڑا ہو کے ملا پڑا لے۔ لیکن جوڑی نے کہا اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کو چھونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ مگر ابن جوزی کا اس جگہ یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ مسائل کے سوال کی یہ غرض نہ تھی کہ عورت کے چھونے سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں۔ اس کا مقصد تھا اس جرم کی معافی کی صورت دریافت کرنا اور یہ معلوم کرنا کہ ایسے شخص کی شریعتی سزا کیا ہے؟ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو بتلایا کہ اچھی طرح وضو کرنا اور نماز پڑھنا اس کے گناہ کا گناہ ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں آیا ہے کہ مسلمان وضو کرتے وقت جب منہ دھوتا ہے تو اس کے چہرہ کے سب گناہ واصل کر نکل جاتے ہیں اور حضرت عثمانؓ کی بھی اس پر فرغ روایت ہے کہ جس شخص نے میرے وضو کی طرح وضو کر کے دو رکعت نماز پڑھی جس کے اندر کوئی دوسرا خیال اپنے دل میں نہ لایا تو اس کے گزشتہ گناہ صاف ہو جاتے ہیں۔ صحیحین۔ ایک اور روایت میں حضرت انسؓ کا بیان آیا ہے کہ ایک شخص نے خدمت گرائی میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے شریعت کے قابل جرم کیا ہے۔ پھر پھر چلا کر فریاد بکھینچا۔ حضور ﷺ نے اس سے جرم کچھ نہ پوچھا اور نماز کا وقت آگیا تو اس نے حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی اللہ ربہ۔ اس حدیث میں وضو کا حکم نہیں ہے۔ صحیحین۔

حضرت ابن مسعودؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص خدمت گرائی میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مدینہ کے آخری حصہ میں ایک عورت سے میری ملاقات ہوئی اور جماع کے علاوہ میں نے اس سے ہر حرکت کی۔ اللہ ربہ۔ اس روایت میں اتنا ذکر ہے کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی اَقِمِ الصَّلَاةَ طَلُوفِي السَّهَاءِ وَذَكَرَ لَعْنَتَيْنِ الْاُولٰٓئِكَ رَانَ اَنْفُسُهُمْ وَاللّٰهُ عَزِيزٌ عَلٰی اَعْيَانِ۔

ام حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ (رات کو) نماز پڑھتے تھے اور میں حضور ﷺ کے سامنے جگہ کی طرح پڑی رہتی تھی جب آپ مجھ کو کرتے تھے تو مجھے ہاتھ سے دبا دیتے تھے تو میں پاؤں سپٹ لیتی تھی۔ دوسری روایت میں ہے کہ اس زمانہ میں گھروں کے اندر چراغ نہیں ہوتے تھے۔ متفق علیہ یہ حدیث بہت طرحوں سے آئی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں ایک رات رسول اللہ ﷺ کو میں نے موجود نہ پایا تھا تو ٹول کر دیکھا تو میرا ہاتھ آپ کے قدم پر لگا اس وقت آپ مجھ میں تھے اور کہہ رہے تھے اے اللہ میں تیرے غضب سے تیری رضا مندی کی اور تیرے عذاب سے تیری معافی کی اور مجھ سے تیری اچھا لینا ہوں میں تیری حمد پوری پوری نہیں کر سکتا تو تمہارا ہے جسکی تو نے اپنی تعریف کی ہے۔ رواہ البخاری۔ طبرانی کی روایت میں (حضرت عائشہ کا قول) ہے میں نے آپ کے بالوں میں اپنا ہاتھ ڈالا تاکہ یہ معلوم کر لوں کہ آپ نے غسل کیا ہے یا نہیں وہ نے کہا بظاہر یہ دونوں دانے جدا جدا ہیں۔ کلام کہ قدر قاری کی متعنی ہے۔

حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ انکشاف کی حالت میں ہوتے تھے اور میں آپ کے بالوں میں ہاتھ کرتی تھی۔ رواہ البخاری۔ ظاہر ہے کہ مسجد کے اندر رسول اللہ ﷺ کا انکشاف کی حالت میں ہونا بخیر وضو کے نہ ہوگا۔

حضرت عائشہؓ حضرت یحییٰؓ اور حضرت ام سلمہؓ کا بیان ہے کہ ان میں سے ہر ایک رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (ایک پردہ) میں ڈال کر لایک برتن سے پانی لے کر غسل کرتی تھی۔

میں کہتا ہوں غسل سے پہلے وضو کرنا بہت ہے اور اشتراک کی صورت میں ناممکن ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ہاتھ پانی کے ہاتھ سے نہ گئے۔

حضرت ابو قتادہؓ کی روایت ہے کہ حضرت زینبؓ کی حاجز ادوی لنگہ کو (پشت پر) اٹھائے ہوئے حضور ﷺ نماز میں مشغول ہوتے تھے۔ صحیحین۔ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے میں بعض کی حالت میں ہوتی تھی رسول اللہ ﷺ کا سر میری گود میں

ہو نہ تھا اور اسی حالت میں آپ قرآن پڑھتے تھے۔ صحیحین میں حضرت عائشہ کی وفات ہوئی اور بدایت غزل کا قاضا ہے کہ وفات کے وقت آپ عائشہ کے وضو نہیں ہوئے تھے۔

انہی احادیث کے وجہ سے امام شافعی اور ابن کے ماتبیوں نے ایت میں مزید شرط یہ لگا دی ہے کہ عورت کو چھو جس وقت یا غسل وضو نہ ہو تا ہے جب شہوت کے ساتھ نہ ہو لیکن ابن قس کے خلاف بھی حضرت عائشہ کی رو حدیث ہے جس میں آپ نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی مجلس یرویان کا بوسہ لے کر بغیر (تارو وضو کے نماز کو شریف) لے گئے۔ رواہ ابوہریرہ۔ روایت ابن حدیث کو حسن کیا ہے اور ترمذی و ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث بیان کی ہے اور سلسلہ سند و سند و سند عائشہ کو حبیب بن ابی ثابت از عمروہ از ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کیا ہے۔ اگر شبہ کیا جائے کہ بخاری نے اس کو ضعیف کہا ہے اور حدیث کی ہے کہ حبیب نے عمروہ سے نہیں سنا تو یہ شبہ غلط ہے کیونکہ اس حدیث کے راوی سب ثقہ ہیں اور سند سننے کی شہادت غبی کی شہادت ہے جو قاطعاً قبول نہیں۔

امام احمد اور ابن ماجہ نے حضرت عائشہ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ وضو کرنے کے بعد بوسہ لیتے تھے پھر بغیر (جدید) وضو کئے نماز پڑھ لیتے تھے۔ (اس روایت کا سلسلہ قلیح از عمروہ بن شعیب از ابن عتبہ سبھی قوام المومنین عائشہ ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ نہ ثابت معلوم ہے۔

میں کہتے ہوں اگر ذہب قبول بھی ہے جب بھی اس کی روایت مقبول ہے کیونکہ وہ دوسرے قرن کی عورت ہے اور دوسرے قرن کے انہوں راوی کی روایت معتبر ہے۔ اس روایت میں حجاج اگرچہ بعض لوگوں کے نزدیک بخروج ہے لیکن ذرا غلطی لے اس کی طرح برنارست عمروہ بن شعیب کی روایت بیان کی ہے۔ ورنہ غلطی نے یہی کہا ہے اور ترمذی بہت ثقہ ہے۔ ورنہ غلطی نے یہ حدیث سفیان ثوری کے طریق سے بھی بیان کی ہے۔ اس سند میں ابراہیم بن علی سے حضرت عائشہ کا فرما منقول ہے جس پر ترمذی نے لکھا ہے کہ حضرت عائشہ سے ابراہیم کا سننا بہت نہیں اور نہ اس موضوع کی کوئی حدیث مرفوع صحیح ہے میں کہتے ہوں ابراہیم طبع اللہ تعالیٰ میں اس کا سننا ممکن تو ہے اور محنت کے لئے امکان سہل ہی کافی ہے۔ ثبوت تاریخ کی ضرورت نہیں پھر اگر اس کا فرما صحیح نہ بھی ہو تو حدیث مرسل ہو جائے گی اور حدیث مرسل قاطعاً استدلال ہے۔ ہاترمذی کا قول کہ اس موضوع کی کوئی حدیث رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہیں تو غالباً ترمذی کی مراد یہ ہے کہ کوئی حدیث متصل اس مرفوع صحیح بذات ثابت نہیں اور نہ یہ حدیث مرسل موجود ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

سوال۔ اگر سوال کیا جائے کہ ابوروں اور عقیقہ بن حداثہ کے علاوہ ابراہیم کے بیان کا کوئی اور نقل نہیں اور ابوروں کی روایت نقل کرنے والے صرف سفیان ثوری اور ابو حنیفہ میں پھر جن دونوں میں بھی اختلاف ہے ثوری نے حضرت عائشہ کی روایت سے اور ابو حنیفہ کی روایت سے نقل کیا ہے اور ابن ابی شیبہ کے قول کو نقل کرنے والا صرف ابراہیم ہے حالانکہ ابراہیم کی سماعت میں دونوں سے ثابت نہیں۔

جواب۔ ہم اس کے جواب میں کہیں گے یہ چاروں آخر ثقہ ہیں یہ ممکن ہے کہ ابراہیم نے دوسرے حدیثیں بیان کی ہوں ایک حضرت عائشہ کی روایت سے دوسری حضرت صفیہ کی روایت سے یہی حدیث ثوری کو پہنچی ہو اور دوسری امام ابو حنیفہ کو اور فقہاء کے نزدیک اس میں کوئی ہرج، نہیں ہے۔ اس کے علاوہ ثوری کی دوسری روایت کے سلسلہ میں اتصال ہے جو ترمذی ابراہیم بھی نے اپنے باپ کی واسطے سے حضرت عائشہ کا قول نقل کیا ہے۔

آخر یہ شبہ کہ حدیث کے الفاظ میں اختلاف ہے کیونکہ عثمان بن ابی شیبہ کی روایت میں حدیث کے یہ الفاظ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ روزہ کی حالت میں بوسہ لیتے تھے اور دوسرے لوگوں کی روایت میں طریق ہے کہ رسول اللہ ﷺ بوسہ کے بعد وضو نہیں کرتے تھے۔

تو ہمارے نزدیک یہ شبہ بھی بے بنیاد ہے جب دو قول روایتوں کے درمیان فرق ہے تو دونوں کو صحیح قرار دینا ممکن ہے کیونکہ ممکن ہے یہ دو حدیثیں الگ الگ ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ ایک ہی حدیث ہو کہ رسول اللہ ﷺ روزہ کی حالت میں بوسہ لینے سے بجز وضو نہیں کرتے تھے اب ایک روایت میں صرف روزہ کی حالت کا ذکر ہے اور دوسری روایت میں وضو نہ کرنے کا ذکر ہے اور حدیث کسی نے نہیں نقل کی بلکہ یہ بخاری کے نزدیک جائز ہے۔

حافظ ابن حجر کا بیان ہے کہ امام شافعی نے فرمایا ہم سے سعید بن جبان نے بحوالہ محمد بن عمر عطاء بیان کیا کہ حضرت عائشہ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ بوسہ لینے اور (پھر) وضو نہیں کرتے تھے۔ امام شافعی نے فرمایا مجھے سعید کا حال معلوم نہیں اگر وہ اللہ سے ہے تو یہ حدیث نبوی حجت ہے موافقہ نے کہا کہ یہی حدیث اس طرح روایت ہے یہ حدیث نقل کی ہے اور سب کو ضعیف قرار دیا ہے۔ میں کہتا ہوں حدیث کی روایت کے اگر ضعیف طریقے متعدد ہوں تو حسن کے درجہ تک انکی حدیث بھی صحیح جاتی ہے اور ان سلسلوں کے رد میں میں سے کوئی بھی مستقیم باطل نہیں ہے (معلوم ہو کہ حدیث حسن ہے) حضرت ابو لہب کا بیان ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کوئی آدمی نماز کا وضو کرنے کے بعد اپنی بیوی کا بوسہ لینا ہے یا اس سے تفرغ کرتا ہے کیا اس کا وضو ثواب جائے گا۔ فرمایا نہیں۔ رواہ اللہ عنہ نقل اس روایت کے سلسلہ میں ایک راوی ابن عبد اللہ ہے جو ہر حدیث کے

مذہب اس حدیث کے متعدد طرق سب کے سب حسن ہیں اور ایک دوسرے کا مؤید ہے یا مصلح صحیح میں تو یہ کہنا صحیح ہے کہ بوسہ لینے کے بعد رسول اللہ ﷺ (جدید وضو نہیں کرتے تھے معلوم ہوا کہ عورت کو بھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا) اگر نقض وضو ہو تا تو روایت میں نہیں آتا خود کسی ایک صحابی کی ہی روایت ہوتی خصوصاً اس وقت میں کہ جس کیونکہ ان کی تعداد کو کثیر تھی ان کو انفراد مسائل شریعت کی غیر معمولی رغبت تھی اور رسول اللہ ﷺ کا ان سے اختلاف اور ملامت بکثرت ہوتا تھا وہ بھوکا حکم کی روایت میں کہ جب کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کوئی دن نہ جاتا تھا کہ رسول اللہ ﷺ صبح نہ اٹھتے یا اگر بعد بوسہ نہ لینے ہوں اور لمس نہ کرتے ہوں اس سے صاف ظاہر ہے کہ آیت میں لمس سے مراد جملہ ہے۔

ایک بات یہ بھی ہے کہ اگر آیت میں لمس سے مراد جملہ کے علاوہ اور ہر طرح سے چھونا ہو تو قول بخلاف حدیث میں طول ہو گا کوئی خاص فائدہ نہ ہو گا بے وضو آدمی کے لئے عجم کا جو لڑ تو آیت اُنْجَا: اَخَذَ بِكُم مِّنَ الْعَالَمِیْنَ سے سمجھ لیا جاتا ہے پھر لاسم کہنے کی ضرورت ہی کیا تھی۔ آیت کا مقصود تو یہ ہے کہ مثل پانی کے قائم مقام ہو جس سے وضو توڑنے والی چیزوں کی کچھ چھونا یا لمس نہیں ہے کیونکہ آیت میں بہت سی وضو ممکن چیزیں ہیں کہ ان میں سے کچھ کا وضو نہیں کیا ہے مثلاً غلاب بیچوٹی، جنون، بول و برتن کے راستوں کے علاوہ دوسرے راستوں سے کسی چیز کا خروج، قہقہہ، لانت کا کوشٹ کھانا، شرمگاہ کو چھونا (وغیرہ) لیٹ کر یا کھینچ کر بوسہ یا بیچوٹی ہو چھونا یا لنگی کا دورہ پڑ چھونا نفس وضو ہے اور یہ فیصلہ اجماعی ہے حضور اللہ کے فرماں میں آیا ہے وَ لَیْسَ بَیْنَ غُلَاطٍ وَ قَوْلٍ وَ قَوْلٍ۔ اس حدیث کے راوی حضرت عقیل بن عسال ہیں اور ابن خزیمہ و ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ اسی طرح اگر کوئی اور بعد اس میں سوا امام مالک کے نزدیک بوسہ کھڑے کھڑے سوجانا امام شافعی کے نزدیک اور بہرہست سوجانا بشرطیکہ غلط طویل ہو امام احمد کے نزدیک نفس وضو ہے مگر امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز کے اندر کسی حالت و رکعت میں سوجانے سے وضو نہیں ٹوٹتا (بشرطیکہ سدا سے کے ساتھ نہ سوجائے) کیونکہ حضرت ابن عمر بن زید راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بعد وضو جس کو شخص سوجانے اس پر (بعد وضو) وضو نہیں جب تک لیٹ نہ جائے جب لیٹ جائے گا تو اس کے جوڑا علی پڑ جائیں گے۔ رواہ عبد اللہ بن احمد۔

ابو داؤد اور ترمذی کی روایت میں ہے جو شخص بیٹھا یا سوجانے اس پر وضو نہیں پہنچتی کی روایت میں ہے جو شخص بیٹھے بیٹھے یا کھڑے کھڑے یا بعد میں سوجانے اس پر وضو واجب نہیں۔ ان تمام روایات میں ایک راوی یزید بن خالد و انانی آتا ہے جس کو بعض ملاحوں نے ضعیف کہا ہے لیکن حقیقت میں انہی کا فیصلہ صحیح ہے کہ یزید حسن الحدیث ہے۔ امام احمد نے فرمایا اس

میں کوئی خرابی نہیں۔

اور چونکہ یہ سچی اور بخشن میں خلعت تھیں۔ زیادہ ہوتی ہے اس لئے پائے میں خلعت ہوا تو قس وضو ہے خواہ کسی حالت میں

اور کسی حالت پر ہو۔

مسئلہ :- امام اعظم کے نزدیک رکوع سجود و ملی نماز میں قنبرہ یا قس وضو ہے کیونکہ رکوع نماز اگر اسی ہے جو شخص نماز کے

اندروں میں کرے اس کو دوبارہ وضو کرنا لازم ہے۔ ورنہ ان میں حدیث کا کچھ حصہ حریہ بطور احتیاط

مسئلے نے بھی لکھا ہے۔ ابن عدی کے معجز اور غیر معتبر ہونے میں اختلاف ہے تحقیق یہ ہے۔ نہ ابن عدی حدیث کہ اس ہے اور نہ

اس کے لفظ حدیث کا کہ کسی حدیث روایت کا بیان نقل کرے تو معتبر ہے اس روایت میں کیا ہے قبل ازیں حدیث معتبر ہے۔

ایک تابعی کے قصہ میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمام میں سے جس نے غسل کرنا اور وضو کرنا اور دوبارہ کرے اور نماز کا بھی

(اعادہ کرے)۔ یہ حدیث معتبر خرائی کی روایت سے وہ قطعی ہے صحیح ہے کہ یہ معتبر صحابی ہیں اور امام معمر کے بیٹے

ہیں۔ اس حدیث کے روایتوں میں سے ایک امام ابو حنیفہ بھی ہیں لیکن ابن جوزی کو وہیم ہو گیا کہ وہ امام ابو حنیفہ کے متعلق لکھتا

ہے کہ ابو حنیفہ جو اس حدیث (کی عدم صحت) کا وہیم ہو گیا (حالانکہ یہ حدیث صحیح ہے) کہ اگر قطعی ہے اس حدیث کو ایک انصاری

کی روایت سے نقل کیا ہے اس میں ایک شخص خالد بن عبد اللہ واسطی ہیں اور ہم میں جانتے کہ کسی نے ان پر جرح کی ہو صحیح

یہ ہے کہ یہ حدیث مرسل ابو حنیفہ ہے اور مرسل (یعنی) اہل سے نزدیک بحث ہے۔ قنبرہ کو قس وضو نہ سمجھتے دلوں نے

حضرت جابر بن سمرقہ کی طرف سے حدیث نقل کی ہے کہ انہی لفظوں کو توڑ دیتی ہے وضو کو نہیں توڑتی (ہم کہتے ہیں کہ قس سے مراد معمولی نہیں

ہے بلکہ نہیں ہے بین الاہادیث موافقت اسی طرح یہ ابو حنیفہ ہے اس کے علاوہ بات بھی ہے کہ اس روایت میں ایک روایت

عبدالرحمن بن اسحاق ہے جس کے متعلق یحییٰ نے کہا ہے کہ ابو شیبہ (عبدالرحمن بن اسحاق) ضعیف ہے اور امام احمد نے کہا ہے یہ

کچھ نہیں ہے مگر ہے۔ یعنی غیر معروف)

مسئلہ :- امام احمد کے نزدیک لوٹ کا گوشت کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے لوٹ کا گوشت

کھانے سے وضو کر۔ یہ حدیث حضرت ابو کی روایت سے اصحاب سنن نے نقل کی ہے اور قطعی حدیث ہے اس کو صحیح قرار دیا

ہے۔ مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے اور امام احمد نے حضرت اسید بن حنبلہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے یہ

حدیث بیان کیا ہے۔

حضرت ابن عباس بھی سرفروغ روایت ہے کہ وضو اس چیز سے واجب ہوتا ہے جو (بدن کے) اندر سے باہر اٹھے اس چیز

سے واجب نہیں ہوتا جو باہر سے اندر داخل ہو (اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ گوشت کا گوشت ہونا کوئی اور چیز کسی چیز کو

کھانے سے وضو نہیں ہوتا کہ قطعی اور پہلی نے اس حدیث کو بیان کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف مگر ہے۔

مسئلہ :- امام مالک اور امام احمد کے نزدیک شرم گاہ کو بھونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ امام شافعی نے کہا اگر ہاتھ کے

اندروں حصہ (یعنی پٹھانوں کی اندرونی سطح) سے بھونے کا تو وضو ٹوٹ جائے گا (اور ہاتھ کا بالائی حصہ بھون جانے سے نہیں

ٹوٹتا) کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے جس نے اپنی شرم گاہ کو بھون لیا وہ بھیر (یعنی) بھونے کے لئے نماز نہ پڑھے اس حدیث کو

عروہ کی وساعت سے حضرت ابن عباس کی روایت سے قبول اماموں نے اور چاروں اصحاب اسنن نے نیز دوسرے علماء نے نقل کیا

ہے۔ حنیفہ کہتے ہیں یہ حدیث منقطع ہے، لیکن تحقیق یہ ہے کہ یہ حدیث متصل صحیح ہے۔ عروہ نے روایت عروہ حضرت ہرثمہ

کا بیان نقل کیا بھر عروہ نے خود جاکر ہرثمہ سے یہ حدیث سنی۔ اس حدیث کے تمام روایتی ہیں جو صحیحین میں موجود ہیں امام احمد

ترمذی یحییٰ اور دیگر قطعی نے اس کو صحیح کہا ہے۔ بخاری نے تو موضوع بحث کی سب سے زیادہ صحیح حدیث اس کو کہا ہے۔

اس موضوع کی ایک سرفروغ حدیث حضرت زید بن خالد کی روایت سے ترمذی اور امام احمد نے نقل کی ہے جو غرض ابھی

شرم گاہ کو بھونے اس کو وضو کرنا چاہئے۔ ترمذی اور ابو یوسف نے عروہ بن شیبہ کے دلو کی روایت سے ایسی حدیث حدیث نقل کی

ہے جس کی صحیح بخاری نے بقول ترمذی کیا ہے۔

اسی باب کی ایک حدیث حضرت ابوالباب کی روایت سے ابن ماجہ نے اور حاکم نے حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت ام سلمہ کی روایت سے اور ترمذی نے حضرت ابن عباس کی روایت سے لکھی ہے مگر یہ تمام اہل حدیث ضعیف ہیں۔
طبرانی نے حضرت علی بن طلحہ کی روایت سے اسی مضمون کی حدیث بیان کی ہے اور اس کو صحیح کہا ہے اسی طرح ابن مندہ نے حضرت نفعان حضرت انس حضرت ابی بنی کعب، حضرت معاویہ بن جندب اور حضرت قیسہ کی روایت کردہ احادیث اور ترمذی نے حضرت زوی بنت انس کی حدیث بیان کی ہے۔

یہام ابو ضیف نے احمد لال میں حضرت طلحہ بن علی کی حدیث پیش کی ہے کہ حضور ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے اپنے گھر کوئی شخص اپنی شرم گاہ کو چھوئے تو کیوں ضرر کرے فرمایا تو میرے بدن ہی کا ایک ٹکڑا ہے (اس کو چھوئے سے وضو کیجیے) ثبوت جائے گا یہ حدیث اصحاب سنن ابو امام آئے نقل کی ہے اور عمر بن علی قلاس اور ابن اللہ فی اور ابن جابر اور طبرانی اور ابن حرم نے اس کو صحیح کہا ہے لیکن امام شافعی ابو زور، ابو حاتم، ابو لعلی اور بیہقی نے اس کو ضعیف کہا ہے۔

میں کہتا ہوں اس حدیث کی کیا سند میں ہیں چار ضعیف ہیں۔ ایک سند کے زوی ثقہ ہیں سوائے قیس بن طلحہ کے جس نے اپنے پتہ کا بیان نقل کیا ہے اس کے متعلق اختلاف ہے امام نے اس کی تصحیف اور لکھی نے ترمذی کی ہے لکھی کے دونوں قول روایت میں آئے ہیں۔ میں جو غلطہ میں کو ثقہ کہتے ہیں ان کے نزدیک حدیث رکے سے وہ نہ غیر ثقہ میرے نزدیک حدیث ضعیف احسن ہے لیکن سمرقانی حدیث اس سے قویا ہے۔

مسند و کرمے دونوں نے اس حدیث حضرت ابو امام حضرت محمد بن مالک اور حضرت مالک کی روایت سے بھی آئی ہیں جو سب کی سب ضعیف ہیں۔ ابن حبان نے دعویٰ کیا ہے کہ طلحہ اول حدیث مضمون ہے کہ گوکہ حضرت ابو ہریرہؓ اور ابو موسیٰؓ سے روایت کرتے اور انہوں نے ہی مسند کو کوا نقل و نحو قرار دینے والی حدیث روایت کی ہے اور طلحہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آنواز حضرت میں اس وقت حاضر ہوئے تھے جب مسجد نبوی کی بنیاد پڑھی تھی۔ گو کہ ابو امام ثقہ ہیں۔

میں کہتا ہوں ابو لعلی کی اس روایت کی سند ہی ضعیف ہے اس کے علاوہ اگر حضرت طلحہ علی مرتبہ مسجد نبوی کی تاسیس کے وقت حاضر ہوئے تھے تو اس سے یہ لازم نہیں (بجہ جہد از حدیث ہے) کہ ابو ہریرہؓ کے مسلمان ہونے کے بعد ابو موسیٰؓ نہ آئے ہوں (ابو ہریرہؓ کی حاضری کے وقت ہی حدیث مذکور آئی ہو) لیکن ابو ہریرہؓ اول حدیث خود ضعیف ہے جس سے طلحہ والی حدیث کو مضبوط نہیں کیا جاسکتا۔

ابو حاتم و بیہقی نے اپنی اپنی استعاذت کر سکو۔ حدیث ذریعہ سے اس مسئلہ کا کوئی مطلب حاصل نہیں ہوتا۔
میں ثابت ہے۔ اپنی کو استمال کرنے کی قدرت نہ ہونے سے جو لفظی موجود ہی نہ ہو یا یہ میل دور میں نہ پایا اور وہ کہ اگر اپنی جگہ جاتے تھے تو ضرور غائب ہونا چاہئے تھا تا کہ کوئی سے وہ نہ ہو یا یہ میل دور میں نہ پایا اور وہ کہ اگر اپنی دشمن موجود ہوتا چاہئے کا خوف اور اگر ضرور کرنے کا تو یہاں نہ جانے گا اور وہ زیادہ لاغری اور کمزوری ہو۔ لیکن یہ کہ وہ کہ حرکت نہ کر سکتے ہو اور کوئی دوسرا حکم کرنے والا بھی نہ ہو یا یہ اسے استعجاب یا بے حساس حرکت سے مرض کی شدت کا یہ حرکت کبھی کسی عضو کے متعلق ہو جائے گا نہ جرح ہو۔ ایک روایت میں امام شافعی کا قول ہے کہ ہلاکت اور عضو کے معلق ہو جائے گا نہ جرح ہو۔ لیکن کوئی بزرگ کہتا ہے (اپنی مرض کی شدت کا اندازہ اپنی نہیں لگایا جاتا)۔

ابن ابی حاتم نے کہا کہ کیا نقل کرے کہ ایک اندہ کی بیکار تھے نہ خواہ کہ ضرور کرنے کی طاقت تھی نہ کوئی نام تھا کہ اپنی اسے کہ ضرور کرنا کہ اس کا ذکر و حضور ﷺ کی خدمت میں آیا تو اس پر اللہ نے آیت و آیت نہ لکھی جس نے فرمائی ابن جریر نے ابن جریر کی کتاب میں اس کی روایت کی ہے کہ معاویہؓ کو گناہ ختم کے جن سے وہ بڑھتا ہو گئے اور ابن ابی حاتم نے جناب میں لکھی جملہ لوگوں نے یہ شایعہ حضور ﷺ کی خدمت میں پیش کی اس پر آیات و آیتیں کشم سر طے اٹھ اٹھا رہا ذیل

ہو گیا۔

حضرت عمرو بن عامر کا بیان ہے کہ غزوہ ذات السلاسل میں ایک ٹھٹھری رات کو مجھے استعمال ہو گیا غسل کرتا تو مرنے کا درد تھا اس نے جہنم کے ساتھیوں کو فحشر کی نذر پڑھادی۔ اس کا ذکر حضور ﷺ کی خدمت میں کیا گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا پھر تو بے اپنے ساتھیوں کو جنابت کی حالت میں نماز پڑھا دی۔ میں نے عرض کیا (اے نبی!) میں نے خود اللہ کا یہ فرمایا ساتھ کر ولا تستکبروا أنفسکم کہ حضور پر سن کر نہیں دیئے اور مجھ سے کچھ نہیں فرمایا۔ بخاری نے اس بیان کو تعلق کے ساتھ بیان کیا ہے۔ ابو داؤد اور حاکم نے بھی اس کو بیان کیا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے متعلق روایت میں آیا ہے کہ آپ اپنی زمین واقع حرف سے آ رہے تھے۔ مرید الہم میں کچھ تو عمر کی نذر تیز تھی آپ نے خیمہ کر لیا یعنی چرے ہو۔ دونوں انھوں پر صبح کر لیا اور عصر کی نماز پڑھ لی۔ نماز کے بعد مدینہ گیا پیچھے اس وقت سورج کچھ لوچھا تھا لیکن آپ نے نماز نہیں پڑھائی۔ رواہ الشافعی امام مالک نے اس کو موطا میں مختصر اعلیٰ کیا ہے۔ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ حرف مدینہ سے ایک فرسخ پر ہے اور مرید کا قصد مدینہ سے ایک میل ہے۔

پہنچا کا بیان ہے حضرت ابن عمر کا قاعد تھا کہ جب سفر میں ہوتے اور نماز تیز ہوتی اور پانی ایک یا دو پرتھ کے فاصلہ سے دو تا (تو نماز پڑھ لیتے اور پانی کی طرف نہیں مڑتے تھے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ قاعد کے چلے جانے کے اندر پرتھ سے کرتے تھے۔ لفظ حرف (مدینہ) کا یہاں ہے کہ یہ پانی دائیں بائیں تھا کہ ہو تا تھا۔ مدینہ کے دور پر نہیں ہوتا تھا۔

مسئلہ: امام شافعی نے فرمایا مسافر کو اگر پانی نہ ملے تو خیمہ کے سنے یا شرط ہے کہ پڑاؤ پر اور ساتھیوں کے پاس پانی کی تلاش کرے اگر میدان میں ہو اور انھار کے سامنے کوئی لوٹ نہ ہو تو چاروں طرف نظر دوڑائے اور اگر قطر کے سامنے دیوار یا میل کی لوٹ ہو تو (دائیں بائیں) مڑ کر دیکھے کہ تکہ میت میں قطعہ ٹیچہ ڈاکا تھو کیا ہے یعنی تم کو پانی نہ ملے اور پانی نہ ملے کا اطلاق اس وقت ہوتا ہے جب تلاش کر لے کو نہ ملے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا مڑا بھی۔ پانی مانگنے کی شرط نہیں ہے جب پانی پانی ملک میں نہ ہو تو اس کو پانی نہ ملنے والا ہی کہا جائے گا۔

توقعد (یعنی خیمہ) کو کہو۔ قاموس میں ہے خیمہ کا معنی ہے قصد اور اوہ قیام کی دو چیز کے عوض آئی ہے (دو آسمان ہے) سمجھو اس کا قصد کیا۔ یعنی قصد کرنا۔ اسی لئے امام ابو حنیفہ کے نزدیک خیمہ میں نیت شرط ہے اگرچہ وضو اور غسل میں نیت واجب نہیں ہے۔ امام زفر کے نزدیک وضو اور غسل کی طرح خیمہ میں بھی نیت واجب نہیں ہے یہ آیت لام زفر کے خلاف دہریہ دلیل ہے۔ باقی حیلہ ماموں کے نزدیک غسل اور وضو میں بھی نیت شرط ہے سورہ مائدہ میں انشاء اللہ اس کی تحصیل آئے گی۔

روئے زمین کا صعبہ روئے زمین خواہ مٹی ہو یا ریت یا گچ یا چونا یا پتھر وغیرہ۔ وجہ نے کہا اس لغوی مفہوم میں اہل لغت کا کوئی اختلاف میرے علم میں نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اگرچہ ہے کہ بینا لائی ہے ہر وجود شافی ہونے کے صعبہ کا ترجمہ مٹی نہیں کیا۔ لغوی کا بیان ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا صعبہ مٹی ہی ہے۔ قاموس میں ہے صعبہ (یعنی) مٹی پر روئے زمین۔

دلیل میں ہے کہ حضرت ابن عباس نے تصحید اخطیبا کی تفسیر کی ہے وہ مٹی جس میں (سبز وغیرہ کی کوئی چیز) ہو سکتی ہے۔ حافض ابن جریر نے لکھا ہے مجھے یہ روایت نہیں ملی۔ لیکن یہی اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ پاک ترین مٹی کھیت (یعنی قابل زراعت زمین) کی مٹی ہے۔ ابن مردویہ نے اپنی تفسیر میں حضرت ابن عباس کی یہ حدیث مر فوعا نقل کی ہے۔

پاک ترین کا لفظ یہاں ہے کہ کھیت کی مٹی کے علاوہ دوسری مٹی پاک ہے (اگرچہ پاک ترین نہیں ہے)۔ میں کہتا ہوں کہ اگر لفظ صعبہ کو مشترک مان بھی لیا جائے جیسا کہ صاحب قاموس نے لکھا ہے تب بھی اس جگہ صعبہ

سے مراد دے زمین ہی ہو گا۔ کیونکہ سورہ بکراہ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تَمْلِكُنَّ اِلَیْہِ الدَّارَ وَبَنَاتِہَا فَمِنْ حَتْرٍ فَتَمْلِكُنَّ تہم نے کسی قسم کی غلطی کرنی نہیں چاہتا۔ اب اگر کھیت کی مٹی کی شروٹ لگائی جائے گی تو بڑی دشواری ہوگی خصوصاً ماں لوگوں کے لئے جو بڑی غریبی اور کمزوری کے رہنے والے ہیں یا شہر زمین پر زمین یا شکار پر پتروں کے باشندے ہیں ان کو کھیت کی مٹی بڑی دشواری سے دستیاب ہوگی۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت کردہ حدیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ حبیبہؓ سے مراد دے زمین ہے حضور ﷺ نے فرمایا تھا مجھے انبیاء پر جو چیزوں کی وجہ سے نفیعت حلال کی گئی ہے کلمات جامعہ (یعنی کام کا اجمالی بیان) انبیاء مجھے حلال کئے گئے (وہ زمین پر) اور جب ذیل کر میری مدد کی گئی۔ ہاں نعمت میرے لئے حلال حلال کیا۔ زمین کو میرے لئے مجبور کیا کہ اب ہر کس اور مسجد کو دیا گیا ہے مجھے تمام مخلوق (انسان و جن) کی جانب سے بیجا کیا گیا۔ مجھ پر نبوت کو ختم کر دیا گیا۔ رسول مسلم و کافر فری۔ تفریق سے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

طبرانی نے صحیح سند سے حضرت صاحب بن یزیدؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ مجھے پانچ چیزوں کی وجہ سے بڑی حلال کی گئی اس حدیث میں کلمات جامعہ حلال ہونے اور نبوت ختم ہونے کا ذکر نہیں کیا۔ پانچ چیز یہ ہے کہ امت کے لئے میری شرافت کو ذخیرہ بنا کر رکھ لیا گیا ہے۔ ہاں حدیث بدستور ساتھی ہے۔

تبصراتی نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابو امامہؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ مجھے پانچ چیزوں کی وجہ سے نفیعت حلال کی گئی ہے تمام زمین کو میرے لئے مسجد اور میری امت کے لئے مسجد اور مجھ پر دنیا کی تمام میری امت کا جو شخص نماز پڑھا چاہے اور کوئی جائے نبوت کے لئے قودہ زمین کو اپنے لئے جائے نماز اور مجھ پر پانچ گنا اس حدیث میں تمام انسانوں کے لئے نبوت کا ہونا اور میرے لئے اس حدیث سے دشمن پر جب پانچ چیزوں کی نفیعت کے حلال کئے جانے کا ذکر ہے۔ حضرت عمرو بن شعیبؓ کی روایت سے ہے۔ جہاں بھی مجھے غلام بیچے کہ جس شخص کو کراؤں گا۔

تبصراتی نے حضرت جابرؓ کی روایت سے کہ حضور ﷺ نے فرمایا مجھے پانچ چیزیں مل گئی ہیں جو مجھ سے پہلے کسی کی کو نہیں حلال کی تھیں حضور ﷺ نے ان پانچ چیزوں میں سے ایک بات یہ بھی لکھی کہ زمین کو میرے لئے مسجد اور مجھ پر دنیا کی تمام میری امت کا جو شخص نماز پڑھا چاہے اور کوئی جائے نبوت کے لئے قودہ زمین کو اپنے لئے جائے نماز اور مجھ پر پانچ گنا اس حدیث میں تمام انسانوں کے لئے نبوت کا ہونا اور میرے لئے اس حدیث سے دشمن پر جب پانچ چیزوں کی نفیعت کے حلال کئے جانے کا ذکر ہے۔ حضرت عمرو بن شعیبؓ کی روایت سے ہے۔ جہاں بھی مجھے غلام بیچے کہ جس شخص کو کراؤں گا۔

نام شریفؓ کی روایت سے اس حدیث سے استدلال کیا ہے۔ حضرت حذیفہؓ کی روایت میں آیا ہے کہ حضور نے فرمایا ہم کو جن خصوصیات کی وجہ سے لوگوں پر نفیعت دی گئی ہے ان کی نفیعتیں ملائکہ کی صفوں کی طرح مقرر کی گئیں۔ اور تمام زمین کو میرے لئے مسجد بنادیا گیا اور مٹی کو میرے لئے مسجد بنادیا گیا۔ جب کہ ہم وہاں سے لئے مسجد بنادیا گیا۔ چونکہ ان دونوں حدیثوں میں

حضرت علیؓ کی روایت سے اس حدیث میں آیا ہے کہ مٹی کو میرے لئے مسجد بنادیا گیا۔ چونکہ ان دونوں حدیثوں میں خصوصیات کے ساتھ صرف مٹی کا تذکرہ کر دیا گیا ہے اس لئے وہ حدیثیں جن کے اندر عام الفاظ ہیں ان کو بھی ہم سے چھوٹی کر دیا جائے گا۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ استدلال جو معلوم لقب کے انقباض سے کیا گیا اور جسور کے نزدیک معلوم لقب معتبر نہیں اور بحر ماضی کی وجہ سے ہم کو بھی قس قرآن دینے کا جو اس صورت میں ہوتا ہے کہ دونوں میں تقدس (اور دونوں پر مکمل ممکن ہو) اور اس جبکہ تقدس (وہ جو ماضی میں ہے) نہ مٹی سے۔ پھر جاکر ہے تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ دوسری طرف مٹی چیز اس سے ذرا کم ہے

بلکہ بانی چڑاؤ سے اس حدیث میں سکوت اختیار کیا گیا ہے (اور دوسری حدیث میں امتیاز غیر مذکور موجودات لفظی کا بھی ذکر کر دیا گیا ہے۔ ہذا باب کا مخصوص ذکر تو اس کی وجہ یہ ہے کہ منی سے تھکا ہوا تھا۔)

نام ابوہریرہؓ نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ بعض رکابان باریہ (صحراء) نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ ہم دیکھتے ہیں کہ تم چاہتے ہو کہ ہم اپنے (یعنی اپنے) چہرے میں اور ہم میں جنابت والے اور چہرہ پاک ہو جاتی ہیں بانی مت نہیں ہم کیا کریں فرمایا زمین کو اختیار کرو (یعنی خیمہ کرو) پھر حضور ﷺ نے دست مبارک ایک بار زمین پر چروا کر خیمہ کرنے کے لئے بار آور دوسری غریب سے ہاتھوں پر کھینچیں تک خیمہ کیا۔ ابن جوزی نے اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد اس کو خیر صحیح کہا ہے کہ کہ اس کی روایت میں ایک روایت بھی صحیح ہے جس کے متعلق امام احمد اور روزی نے کہا ہے یہ کچھ نہیں ہے اور فضائی نے کہا ہے مشرک لہ ریث ہے۔

باب۔ اس لفظ سے قائل روایتیں مراد نہیں ہر سکتی کیونکہ باطنی علماء۔ عید کی طہارت ضروری ہے اب اگر قائل روایت کی ہر سکتی مراد ہو جائے تو قائل اور مجازی دونوں معنی کا ایک ہی وقت میں مراد ہو نا لازم آئے گا اور یہ ناجائز ہے۔ چونکہ صریح قرآنی اور اجماع سے طہارت کی شرط لازم ہے اس لئے امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ اگر زمین نہیں ہو جائے پھر خشک ہو جانے کی وجہ سے پاک ہو جائے تو اس پر نذر جائز ہے مگر اس سے خیمہ ناجائز ہے کیونکہ خشک ہو جانے سے زمین کا پاک ہو چلنا حدیث اٹھارہ سے ثابت ہے اور جس چیز (یعنی طہارت) کی شرط دلیل فقہی سے ثابت ہے وہ اس سے ادا نہیں ہو سکتی لیکن بانی نے اس نام ایسی زمین پر نماز پڑھنے کو بھی جائز نہیں قرار دیا۔ رقی دودھ بٹ جس میں زمین کے خشک ہو جانے کو طہارت زمین کہا گیا ہے وہ سکر ہے (غیر معروف) میرے نزدیک خشک ہو جانے کو زمین کی طہارت قرار دینے کا حکم حضرت حمزہؓ ابن عبد اللہ کی اس روایت سے ثابت ہے جس کو بخاری نے نقل کیا ہے کہ کتبہ مسجد کے اندر رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں آتے جاتے اور بیٹھ کر بنے اور لوگ اس جگہ بانی اُٹھ کر ہلاتے تھے۔ سنن ابوداؤد، ترمذی، ابویوسف وغیرہ میں بھی ایسی روایتیں آئی ہیں۔

تو اپنے (پورے) چہروں کا مسح کرو۔ بیوٹھو ھیکم میں ہاؤ زائد ہے اور پورے چہرہ پر مسح کرنا باجماع علماء فرض ہے۔

اور اپنے ہاتھوں پر انگلیوں کے سران سے سونٹے تک پورے عضو کا مسح ہاتھ ہے اسی لئے زہریؒ کا قول مستعمل ہے کہ بغل تک مسح کرو جبکہ صحابہؓ کے متعلق بھی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی عملی تشریح سے پیچھے بالظن اور مؤذ حوں تک خیمہ میں مسح کرتے تھے۔

حضرت عمار بن یاسر روایت ہیں کہ ذات الخیش میں رسول اللہ ﷺ نے آخری شب رات کو بانی بی عاتکہ بھی ساتھ میں۔ بانی کا پوتہ کا ایک غلامی (یعنی) بابرٹھ کر کر گیا۔ ہذا کی تلاش کے لئے لوگ روانہ ہوئے کہ کئے مسیح ہوئی تو لوگوں کے پاس (موصوفے کے) آئی نہیں تھا اس پر اللہ نے پاک منی سے ظہیر کی احزابت ہذا لفظی مصلحتی طور پر لکھ کرے ہوئے اور زمین پر (خیمہ کے لئے) ہاتھ دات بجز ہاتھ اٹھائے ان پر کچھ منی نہیں لگی تھی بلکہ چہرہ پر اور ہاتھوں کے اندرونی حصہ سے۔ لے کر سونہ موم ہر ہفتوں تک مسح کیا۔ یہ روایت بوساطت نام احمد ابن جوزی نے نقل کی ہے ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ ہم نے سونہ حوں تک مسح کیا۔ دوسری روایت میں ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مؤذ حوں تک خیمہ کیا۔ لیکن رسول اللہ ﷺ کی تعلیم اور اجماع جہود سے ثابت ہے کہ پورا ہاتھ مراد نہیں ہے اس لئے ہم کہتے ہیں کہ تعین مقدمہ لری کے لحاظ سے عمل کرتے ہیں جس کی توضیح رسول اللہ ﷺ کی تعلیم ہے کہ خیمہ میں ہاتھ کی مقدمہ لری میں ہے یعنی وضو میں وضو کی بیوی کھینچوں تک۔

حضرت ملاز کا بیان ہے کہ آیت خیمہ کے نزول کے وقت میں قوم کے ساتھ موجود تھا ہم کو رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا اور ہم نے ایک چٹائی سے چہرہ پر مسح کیا اور دوسری چٹائی سے دونوں ہاتھوں پر کھینچا تک رات کو نماز ادا فرمائی پھر نے بھی اس کو بغیر

جرح کے ذکر کیا ہے۔ ابو داؤد نے بھی حضرت عمر کے اس بیان میں ایسی تصریح نہیں کی کہ اس کی سند میں قناد و کامیان اس طرح ہے کہ محدث ایک محدث سے کہا جس نے تمہیں کیا قول نقل کیا تھا۔ محدث کی کوئی تصدیق قناد نے نہیں کی لیکن محدث کا نقل بدل ہے کہ قناد اس کو نقل دے گئے تھے اس نے اس ابہام میں کوئی ترجیح نہیں ہے۔

آیت کے سبب نزول کے متعلق اسطیع کی حدیث پہلے گزر چکی ہے جس میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے خیمہ کے دیکھا ایک چھٹی چڑھ سح کرنے کے لئے ماری اور ایک چھٹی کھینچا ایک ہاتھوں پر سح کرنے کے لئے لیکن اس روایت کی سند میں ایک راوی اس طرح بیان کر رہے جو ضعیف ہے مگر اس کی تائید میں حضرت عمارہ والی حدیث موجود ہے اس نے دونوں حدیثیں آیت کے ابہام کی توضیح میں لیں۔

مسئلہ: اسی بناء پر امام ابو حنیفہ اور امام شافعی قائل ہیں کہ خیمہ میں کھینچنا مکمل صحیح و ثابت ہے اس قول کی تائید حضرت جابر کی روایت سے بھی ہوتی ہے کہ ایک شخص نے خیمہ میں کھینچ کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے جنت ہوگی خیمہ تو میں نے خیمہ میں کھینچا۔ حضور ﷺ نے فرمایا خیمہ تو ایک چھٹی پر کے لئے اور ایک چھٹی کھینچنا تو ایک دونوں ہاتھوں کے لئے ہے۔ ایک اور روایت میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے زمین پر دست مبارک سے ایک چھٹی ماری اور اس سے چم و مہدک کا سح کیا، چم و دونوں ہاتھوں سے ایک چھٹی ماری اور کھینچنا تو ایک دونوں ہاتھوں پر پھیرا۔ رواؤں کو کہہ کہ اس روایت کو صحیح و ثابت کیا ہے اور دوسری قطعی کا بیان ہے کہ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں مگر شیخین نے یہ روایت نہیں بیان کی۔

حضرت ابن الصمد کامیان ہے نیز انہوں نے حضور ﷺ کی طرف سے جو آپ اس وقت چہرہ مبارک پر تھے میں نے سلام کیا آپ نے جواب میں ایسا چہرہ سے فراغت کے بعد جب کھڑے ہو گئے تو اس لٹھی سے جو آپ کے پاس موجود تھی ایک دیوار کو بھارتا پھر دست مبارک سے دیوار پر دھکا دیا (چھٹی دھکی دی) پھر چم و کا اور دونوں ہاتھوں کا سح کیا۔ رواؤں شافعی، مالکی، حنفی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔

اگر شبہ کیا جائے کہ اس کی سند میں ابو حنیفہ اور اس کو تابع ابو حنابلہ سے اور ان دونوں کے متعلق انہوں نے جرح کیا ہے اور ایک تیسرا راوی ابو الحویرث ہے جس کو فقہ ابن جریر نے کئی قدر ضعیف کہا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ کسی نے ان دونوں کو جرح نہیں کیا الزام نہیں دیا نیز اہل حدیث و جرح حسن تک پہنچنے کی کھینچ میں اس حدیث کے الفاظ اس طرح ہیں کہ حضور ﷺ نے اپنے چم و مہدک اور دونوں ہاتھوں کا سح کیا، حضرت عبداللہ بن ابی ثانی سے خیمہ کے متعلق روایت کیا گیا تو آپ نے بیان کیا رسول اللہ ﷺ نے خیمہ کو اس طرح کرنے کا نہیں، فقہاء دونوں ہاتھوں کو زمین پر ردا پھر ان کو حجازہ اور حجازہ کر چم و اور دونوں ہاتھوں پر سح کیا۔ دوسری روایت میں ہاتھوں کی جگہ کھینچنا کا نقل آیا ہے۔ رواؤں ابن ماجہ۔ ذہبی نے ضعیف و شاذ اس سند کے کسی راوی کا نام نہ کیا مگر آثار و دیگر کہا کہ عثمان بن ابی شیبہ جو بخاری کے پیش رفتہ من کے متعلق ضرور حکام کی کیا ہے مگر وہ سچے راوی اس سے ثابت ہوا کہ یہ حدیث حسن ہے اس محدث کی جگہ اور حدیث میں بھی ہیں جو ضعیف ہیں۔ حضرت ابن صمد کی حدیث کی طرح حضرت ابن عمر کی حدیث ابو داؤد نے نقل کی ہے اس کی سند کا ملہ عثمان بن ثابت ہے جو ضعیف ہے حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہؓ ایک حدیث دوسری اور عالم اور بیہوشی نے نقل کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا خیمہ دو چھٹیاں ہیں ایک چھٹی چم و کے لئے اور ایک چھٹی کھینچنا تو ایک دونوں ہاتھوں کے لئے حضرت ابن عمر والی حدیث میں ایک راوی علی بن خلیفہ ہے جس کو قتادہ اور ابن فضال نے ضعیف اور حاکم نے صدوق کہا ہے۔ ایک سلسلہ روایت میں سہیل بن واقد راوی آتے ہے جو متروک

الحدیث ہے۔ حضرت عائشہؓ والی روایت میں حریش بن حریش راوی آتے ہے جس کو اب حاکم نے منکر و مذکور کہا ہے۔

حضرت ابن عمر کی ایک روایت یہ ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ خیمہ کیا اپنے ہاتھوں کو پاک مٹی پر اور پھر ہاتھوں کو چم و چم و مہدک پر سح کیا پھر دوبارہ چھٹی ماری تو چھٹیوں سے چھٹیوں تک سح کیا۔ رواؤں دوسری قطعی۔ اس کی سند میں سلیمان بن ارمہ متروک الحدیث ہے۔ اس جرح کی ایک حدیث حضرت ابواللاسہ کی روایت سے طبرانی نے ذکر کی ہے جس کی سند

ضعیف ہے۔

لام مانگ، اور لام احمد کے نزدیک تکرر کے لئے صرف ایک جھکی کافی ہے اور صرف چاروں دونوں ہاتھوں کا پکڑنا ایک سبب تیار ہے گا کیونکہ حضرت عمرؓ کا بیان ہے کہ میں ایک فوجی دستہ کے ساتھ تھا مجھے جنابت ہو گئی تو میں نے منیٰ میں ٹوٹ لگا لی اور خدمت گرائی میں حاضر ہو، تو اوقات عرض کر دی حضور ﷺ نے فرمایا تیرے لئے اس طرح کافی تھا آپ نے یہ فرمانے کے بعد دست مبارک میں پر ہاں پھر ہاتھ پر پھونک ماری اور چہرے پر نور دونوں ہاتھوں پر پکڑو تاکہ سب کر لیا۔ حضرت عمرؓ کی دوسری روایت میں یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے صرف ایک جھکی سے چہرے پر نور دونوں ہاتھوں پر پکڑو تاکہ سب کرنے کے لئے یہ دونوں حدیثیں امام احمد نے سن لی ہیں اور انھیں میں مختلف طریقوں سے آئی ہیں بخاری کی روایت کے بعض الفاظ اس طرح ہیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا تیرے لئے صرف ایک ہاتھ کافی تھا پھر حضور ﷺ نے دونوں ہاتھ زمین پر ملائے اور ان پر پھونک ماری پھر اسی چہرے پر نور دونوں ہاتھوں پر پکڑو تاکہ سب کر لیا۔ مسلم کی روایت میں اختلاف ہے تیرے لئے یہ کافی تھا کہ دونوں ہاتھوں کو زمین پر ملائے پھر ان پر پھونک ماری کہ اپنے چہرے پر نور پکڑو تاکہ دونوں ہاتھ پر سب کر لینا ہے بخاری کی روایت ہے تیرے لئے چہرہ و ہاتھ ہاتھ مبارک دونوں ہاتھ کافی تھے۔ میں سمجھتا ہوں کہ صحیحین کی حدیث سے معلوم ہوا ہے کہ نزول آیت کے وقت نمازیہ کچھ ایسے تھے کہ جنابت والے کے لئے نماز کافی ہے بلکہ صرف ہے وضو کے لئے تیمم کا جو اثر سمجھتے تھے اسی نے منیٰ میں انہوں نے ٹوٹ لگا لی تھی۔

اہل حدیث کہتے ہیں کہ شیخین کی روایت کردہ بخاری والی حدیث زیادہ قوی ہے۔ اہم کہتے ہیں بے شک شیخین کی حدیث بخاری روایت کردہ ہر حدیث سے نفراوی موازنہ کے وقت زیادہ قوی ہے لیکن بخاری روایت کردہ واحد حدیث کثیر ہیں اور روایت کے متعدد طریقوں سے آئی ہیں اور سب طریقے صحیح ہیں مگر ضعیف ہیں اور سب فی کفر صحیحین کی روایت کی قوت کو پہنچ نہ پاتی ہیں اس لئے یہ بھی ایسی جموعی روایت اور شیخین کی روایت میں اختلاف ہے، تاہم اب ہم کو دوسرا ترجیح دینا چاہیے اور اوجہ ترجیح یہ ہے کہ ہم احمد کی حدیث کو روایت کردہ حدیث کا وقت نزول آیت کے وقت سے بعد کوئے (یعنی کافی مدت کے بعد ہے) لہذا انہیں آیت کا بیان اس حدیث کو نہیں قرار دیا جاسکتا۔ وقت رحلت سے بیان کی تاخیر جائز نہیں اور اگر حدیث کا ظاہر یہ محمول کیا جائے تو اس سے آیت کا حکم منسوخ ہو جائے گا، تاہم خبر آحاد سے کتاب اللہ کو منسوخ فرمادینا جائز نہیں، انحال تک کہ حدیث سے ساتھ ہو جائے گی اور آیت اپنی جگہ قائم رہے گی۔ بانی بخاری روایت کردہ واحد حدیث تو ان میں سے بعض کا وقت ٹھیک نزول آیت کا وقت ہے اس لئے حدیث کو بحال آیت کا بیان فرمادیا جاسکتا ہے۔

اس کے علاوہ صحیحین کی حدیث کی تاویل بھی اس طرح کی جاسکتی ہے کہ حدیث میں جو لفظ کف (پکڑنا) ہے (پکڑنا) تاکہ (تھا) تھا اس سے مراد یہ (ہاتھ) ہے جو پکڑ لیا کر کل مراد ہاتھ کا مسلہ مضابطہ ہے۔ یا یوں کہا جائے کہ رسول اللہ ﷺ کی مراد صورت ضرب کا اظہار اور نوٹنے کی قی ہے تیمم۔ کہ اگر لوگ کاملہ کا بیان مقصود نہیں ہے۔ بیسے غسل کے متعلق فرمایا تھا تیرے لئے یہ کافی ہے کہ تم اپنی پانی سر پر ڈالو، ایسا اس میں حضور ﷺ نے نہ کلی کرنے کا ذکر کیا نہ پاک میں پانی ڈالنے کا نہ تمام بدن کو دھونے کا کیونکہ آپ کی مراد صرف یہ تھی کہ بے ہوئے ہوئے ہاتھوں کو کھولنے کی ضرورت نہیں۔ تیسری بات یہ ہے کہ جب دونوں حدیثوں میں اختلاف واضح ہو گیا تو دونوں سادہ ہو جائیں گی اور ہم حضور پر تیمم کو قیاس کریں گے۔ جو صحیح بات ہے کہ کہیںوں تک صبح کو زیادہ احتیاط کا طریقہ ہے۔

مسئلہ: اگر انکی نماز کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو جس کا عوض ممکن نہ ہو تو ایسے وقت میں تیمم کر لینا جائز ہے جیسے عید کی نماز کے فوت کا اندیشہ، خواہ ابتداء ہو یا بناء کے طور پر۔ اور جیسے دلی کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے جنازہ کی نماز فوت ہو جائے کا اندیشہ (دونوں صورتوں میں تیمم کر کے نماز میں شریک ہو جانا جائز ہے) لیکن (نماز کا وقت یا نماز جمعہ فوت ہو جانے کا اندیشہ ہونے کی صورت میں تیمم جائز نہیں) کیونکہ وقت نکلنے کے بعد قضاء مکلفہ ممکن ہے اور جمعہ ہونے کے بعد عکس کی نماز

رسول اللہ ﷺ کی سنت ہوتی ہے لہذا یہ اثر حدیث میں مرفوع کے حکم میں ہو گیا۔ اسی مضمون کا ایک قول حضرت علیؓ کا بھی کیا ہے جس کو ابن ابی شیبہ نے نقل کیا ہے حضرت عمرو بن عامرؓ ہر نماز کے لئے تیمم کرتے تھے اور یہی فتویٰ دیتے تھے رد الوالدہ مرقطی شہود عن قتادہ۔

حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما بھی ہر نماز کے لئے تیمم کرتے تھے۔ رد الوالدہ (مجموع) ہم کہتے ہیں ان آئمہ صحابہؓ میں سے کوئی روایت صحیح نہیں ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کے اثر کی سند میں ابو یوسفؒ اور حسن بن علیؓ اور ابو یوسفؒ ہیں جن کو ابن جوزی نے مشرک کہا ہے اور حسنؒ نے بہت ضعیف قرار دیا ہے حضرت علیؓ کے اثر کی سند میں ابن ماجہؒ نے روایت ہے جس کو ابن مہدیؒ اور قتادہؒ نے مشرک قرار دیا ہے اور امام احمد بن حنبلہؒ و دارقطنیؒ نے کہا کہ اس کی حدیث کا قابل استدلال ہے اور ابن مسعودؓ و انسؓ نے کہا۔ یہ قوی نہیں ہے حضرت عمرو بن عامرؓ کا اثر منقطع ہے قتادہؒ اور حضرت عمروؓ کے درمیان بڑا فاصلہ مال ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کے اثر کی سند میں عامر احوال ہے جس کے حلقی علماء حدیث کے اقوال مختلف ہیں۔ امام احمد وغیرہ نے اس کو نرم کہا ہے اور ابو حاتمہ مسلم نے نہ۔ پھر یہ تمام آثار سب وہ اس قول میں کہ خبر مرفوعہ کے مقابلہ پر لائے جا سکتی۔ اس کے علاوہ (ہر نماز کے لئے جدا تیمم کو) ہم استحباب پر موصول کرتے ہیں خود حضرت ابن عباسؓ نے جو منقطع فرمایا تو اس سے مراد یہ ہے کہ مستحب ہے واجب نہیں ہے (سنت رسولؐ لہذا مراد نہیں ہے)۔

مسئلہ: اگر پانی بھی نہ ملے (یعنی وضو یا غسل نہ کر سکے) اور صحیحہ حنیفہ بھی نہ ملے (یعنی تیمم بھی نہ کر سکے) گویا قاعدہ بطوریہ ہو تو کام صاحب کے نزدیک نماز ترک کر دے مگر قضاء لازم ہے امام مالکؒ کے نزدیک نماز ترک کر دے اور قضاء بھی واجب نہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک جو منقطع نماز پڑھنے اور جب پانی مل جائے تو قضا کر دیا جب نہ ہو تو امام احمدؒ کے نزدیک جو نماز نماز پڑھ لے اور قضاء بھی واجب نہیں۔ ہماری دلیل یہی آیت ہے اس آیت میں فرمایا ہے ولا جنبا یعنی جنابت کی حالت میں نماز کے قریب نہ جاؤ الا بخلافہ یعنی غسل کر لو اگر پانی نہ ملے۔ مگر وضو یا تیمم آیت میں جنابت کی حالت میں نماز پڑھنے کی ممانعت فرمائی اور ممانعت مطلقہ کا خاتمہ غسل پر کیا، اگر پانی مل جائے تو تیمم پر کیا اگر پانی نہ ملے۔ اب رہا قاعدہ بطوریہ جو غسل کر سکتا ہے تیمم اس کے لئے ممانعت مطلقہ کا خاتمہ نہیں ہو (جب حکم کی غایت نہیں تو حکم ممانعت بالیہ رہے گا) لہذا وہ نماز ہی نہیں پڑھے گا۔

اگر شر کیا جائے کہ مسافر حکم ممانعت سے خارج ہے تو ہم کہیں گے تیمم کرنے والا مسافر حکم ممانعت سے خارج ہے اگر ایسی بات نہ ہوگی تو مسافر کے لئے بغیر تیمم کے نماز جائز ہو جائے گی۔ امام شافعیؒ کی طرف سے کہا جاسکتا ہے کہ مطلقاً مسافر حکم ممانعت سے خارج تھا پھر اس کے لئے تیمم واجب کر دیا گیا اور جب تیمم کی شرط پاک مٹی دستیاب ہونے کو قرار دیا تاکہ تکلیف بالحال لازم نہ آئے اور جب پاک مٹی میسر نہ آئے تو تیمم کا حکم بھی ساتھ ہو جائے گا اور مطلقاً مسافر حکم ممانعت سے خارج ہو جائے گا۔ ہماری دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان ہے کہ اللہ بغیر پاکی کے کوئی نماز نہیں قبول کرے رد الوالدہ لکن۔

اس حدیث میں لفظ مطلقہ کو بصورت ذکر و ادراغ نفی میں ذکر کیا ہے جو مفید عموم ہے یعنی بغیر طہارت کے کوئی نماز اللہ قبول نہیں کرتا۔ اگر کوئی یہ کہے کہ حدیث میں مراد یہ ہے کہ جو شخص طہارت پر قادر ہو اس کی نماز بغیر طہارت کے اللہ قبول نہیں کرے جو یہ لفظ حدیث کی خود ساختہ تفسیر نہیں ہے جس کی کوئی دلیل نہیں۔

ہماری دوسری دلیل یہ حدیث ہے جس میں حضرت عمرؓ بن خطابؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا تھا آپ کو یاد ہو گا کہ میں اور آپ سفر میں تھے اور ہم کو جنابت ہو گئی جس کی وجہ سے آپ نے تو نماز ہی نہیں پڑھی اور میں نے مٹی میں ٹوٹ لگا کر نماز پڑھ لی۔ پھر جب میں نے حضور ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو فرمایا تمہارے لئے اس طرح کا ٹی تھا یہ حدیث شریف علیہ ہے اس میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمرؓ کے نماز نہ پڑھنے کی تردید نہیں فرمائی۔

امام شافعیؒ نے اپنے مسئلہ کے استدلال میں حضرت عائشہؓ کی حدیث پیش کی ہے حضرت عائشہؓ نے حضرت اسماءؓ کا ایک

بَیِّنَاتٍ

وہ خریدتے ہیں گمراہی یعنی بھٹت سے پہلے تو ان کو یقین تھا کہ نبی الہی آخر زمانہ میں
بعوث ہوں گے دور کہ فردا کے خلاف یہ نبی الہی کے عقل سے خارج کی دعا بھی کرتے تھے جسکی جب وہ نبی بعوث ہو گئے تو انہوں
نے ان کی نبوت کو نہیں مانا تو سابق ایمان کے عوض کفر کو تسلیم لیا۔ یہ مراد ہے کہ وہ ہدایت جہان کے بھٹ میں تھی اور تفسیر کا
ایضاح کر کے وہ اس کو حاصل کر سکتے تھے انہوں نے اس ہدایت کو چھوڑ کر اس کے عوض گمراہی کو لے لیا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْغَيْبِ

اور ان کی خواہش ہے کہ مسلمانوں میں بھی راسخ سے بہک جاؤ۔
الغیب گمراہی میں استہمام کا ماحض ہے۔ تقریر عدلی اخبار تیب اور غلب کو سمجھنے کی ہدایت کرنا یعنی تم دیکھ رہے ہو ہم کو
مضمون ہو کہ ان کو تم سے اور مسلمانوں سے عدوت ہے باوجودیکہ کہ یہ تمہاری صداقت کو جانتے بھی ہیں لہذا ان سے بچو جو
آئندہ تمہارا سب سے زیادہ دشمن رہی ہے جو تم کو روادی تباہی میں ڈالنا چاہتا ہے تم اپنے معاملات میں ان کو خرچہ نہ سمجھو۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْغَيْبِ

اور تم سے زیادہ تمہارے دشمنوں کو اللہ جانتا ہے یہ جملہ تحذیر کی تاکید کیلئے ہے
اور اللہ (تمہارا) پورا کار سنا ہے تمہاری کار سازی کرے گا اور قطع پڑ جائے گا۔ اللہ میں ہمارے
الصلوات زائد ہے اور محرور فاعل ہے۔ اتصال اللہ وہی (یعنی نسبت فاعلی) کو اتصال اللہ فی (یعنی نسبت اضافیہ) کی وجہ سے حکم
کرنے کے لئے لایا گیا ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْغَيْبِ

اور اللہ پورا پورا نگار ہے ضرر کو دفع کرے گا ان کی مہم جوئیوں کو اور ان کے کاموں کے خلاف
تمہاری مدد کرے گا اور نصرت عطا کرے گا لہذا اتم بھی اللہ کی مہم ساری اور نصرت پر بھروسہ رکھو۔ اللہ کو چھوڑ کر دوسروں کی
طرف توجہ نہ کرو اور دوسروں کو اپنا کار سنا مت بھلاؤ کسی اور سے نصرت مت طلب کرو۔ ولینا اور نصیراً ترکیب کلام میں حاشا میں یا
تیسرے۔

مِنْ قُلُوبِنَا هَذَا

ان یہودیوں میں سے کچھ لوگ (تورات کے) بعض الفاظ کو
(ان کے مقام سے) سمجھ دیتے ہیں۔ مِّنَ الَّذِينَ يَدْعُونَ أَن نَّوْفِرَ بِالْآيَاتِ ہے۔ یعنی یہ تحریف کرنے والے یہودی اپنی میں سے
ہیں جن کو کتاب دی گئی ہے۔ بِالْآيَاتِ لَمْ يَكُنْ كَإِيَّانِ ہے یعنی تمہارے دشمن ان تحریف کرنے والوں میں سے ہیں۔ اس کا حلق
تفسیراً ہے۔ یعنی اللہ تمہاری نصرت میں یہودیوں سے کرنے والا ہے جو تحریف کرتے ہیں۔ التکلیف وضع ہے کہ یہ اسم نہیں
اپنے صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ آئندہ لفظ میں واحد نہ کر کے ضمیر کوئی ہے جو آنکلیتہ کی طرف راجع ہے۔

عَنِ الْقَوْمِ

ان کے عقائد سے جو لوگ آنکلیتہ کو جمع کہتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اعظم سے پہلے لفظ بعثت
مزدوف ہے اسی نے ہوا ضعیف میں واحد غائب کی خبر ذکر کی۔ یعنی بعض الفاظ کو اس کی جگہ سے بدل دیتے ہیں۔ محض ان کے
التکلیف کو اسم جنس قرار دیا اور صراحت کی ہے کہ جو لوگ اس لفظ کو جمع نہیں کہتے ان کی مراد یہ ہے کہ یہ اصطلاحی لفظ کا صیغہ
نہیں ہے اور جو جمع کہتے ہیں ان کی مراد یہ ہے کہ اس کے اندر جمعیت کا معنی ہے (گویا یہ لفظ لفظ صغیر اور معنی جمع ہے)۔

مطلب یہ ہے کہ تورات میں اللہ نے جو لفظ رکھے ہیں یہودی ان الفاظ کو تسلیم کی جگہ سے بدلتے ہیں اور بدل دیتے ہیں۔
اعظم سے مراد ہیں رسول اللہ ﷺ کے وصف۔ یہی نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ تورات میں محمد ﷺ کا حلیہ
اس طرح تھا وہ سر تمکین کشادہ کوشم، میانہ قامت، چہرہ گمراہ بالوں والے خوبصورت ہوا کے جب مدینہ میں رسول اللہ ﷺ
تشریف لائے تو علماء یہود، محل گئے اور انہوں نے کتاب کے اندر مندرجہ حلیہ بدل دیا اور کہنے لگے اہم اپنے پاس نبی کا حلیہ یہ
نہیں پاتے کہ ان کا حلیہ اس طرح ہوگا۔ اور ان کا صمت، نیکیوں چشم اور شکستہ ہونے ہاؤں ہونے، اور اپنے زبردست لوگوں سے کہا
کہ یہ دیکھا نہیں ہے زبردستوں کو دھوکہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ عوام سے ان کی روزی ہو ایت تھی ان کو اندیشہ ہوا کہ ان کے زبردست
یہودی اگر مسلمان ہو جائیں گے تو ان کی روزی بند ہو جائے گی۔

بنوی نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ یہودی حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر کچھ دریافت کرتے تھے آپ ﷺ نے آپ کا جواب سن کر ایسا معلوم ہوا تھا کہ وہ مطمئن ہو گئے اور انہوں نے ایمان لیا لیکن جب حضور ﷺ کے پاس سے اٹھ کر باہر چلے تو حضور ﷺ کے کام کو بول ڈالتے تھے اس روایت سے یہ قریف کلمات سے مراد (صرف کلمات اوریت کی قریفہ ہوئی بلکہ عام الفاظ کی قریفہ مراد ہوگی) اخذ اوریت کے الفاظ بول رسول اللہ ﷺ کے الفاظ۔ بعض علماء نے کہا کہ قریف کلمات سے مراد یہ ہے کہ وہ کلام الہی کے معنی اپنی خواہش اور مشاہد کے مطابق بیان کرتے تھے اللہ کی مراد میں بیان کرتے تھے جیسے اس امر کے بدینی فرقے فرہنگ کی تفسیر کرتے ہیں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قریف علم سے مراد دور دوری بات کہنا جس میں دور بھی نکلی ہو اور مذمت بھی تقسیم بھی بلکہ قرین بھی قریف ظاہر کرتے تھے اور خدمت کو ہر دور کے اندر رکھتے تھے۔

اور وہ کہتے ہیں ہم نے سن لیا مگر ہم (اس کو) مانتے نہیں۔ اور قریفہ سے مراد دوریت کی قریفہ ہو تو یہ قول قریف کا (اور بیان) نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے وہ بات کہتے ہیں۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کہنے سے مراد وہ اسے سنا ہیوں سے کہنا کہ ہم نے تمہارے کلمات کو قبول نہیں کیا مگر ہم انہیں سن کر ہنس رہے ہیں اور یہ کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے تو کہتے ہیں کہ ہم نے آپ کی بات سن لی اور اپنی قوم سے جا کر کہتے ہیں کہ ہم ان کی بات نہیں مانتے اس سورت میں آیت مذکورہ میں یہودیوں کی بعض قریبات کا اظہار کہ حضور ﷺ کو دور دوری بات کہتے ہیں سبباً کا لفظ اور معنی ہے کہ لیا یعنی قبول کر لیا اور سن لیا یعنی تسلیم نہیں کیا۔ ظاہر میں قول معنی اور دل میں اور سرائی جھٹکا اور قصور۔

اور ہماری سنوڑ سنائے جاؤ۔ بعض علماء کا بیان ہے کہ یہودی رسول اللہ ﷺ سے کہتے تھے سنوڑ اپنے دل میں کہتے تھے خدا کرے تمہارے سنوڑ کو اپنے بندوں میں رسول اللہ ﷺ کو ہرے ہو جانے اور جانے کی بددعا دیتے تھے۔ ظاہر مطلب یہ ہے کہ عقبر مسیح کا لفظ بھی دور دور دوری الاطلاق کہتے تھے اور یہ لفظ ذرا معنی ہے تعظیم اور بددعا دونوں کا احتمال رکھتا ہے قول صورت میں یہ مطلب ہو گا کہ سنوڑ خدا کرے تم کو کوئی بڑی بات سنائی نہ دے۔ اس وقت اسلام (اسلام) سے مراد یہ گاری بات سننا جیسے یہودیوں میں ہوا جاتا ہے فلاں شخص نے فلاں شخص کو (خوب) سنائی کہ تمہاری بھلی باتیں اور گالیاں (اور بددعا کا منہم تو کہہ رہی ہے کہ تم کو سنایا جائیگا نصیب نہ ہو تم ہرے ہو جاؤ مگر جاؤ بغیر دل۔

یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ یہودی سنوڑ تمہارے لئے کبر رہے ہیں عقبر مسیح یعنی ہیرے، ہونے کی بددعا کر رہے ہیں (اس صورت میں عقبر مسیح اس کا معقول ہو گا) یا یہ مطلب ہے کہ سنوڑ تم کو ایسا جواب نہیں دیا جائے گا جس سے تم کو خوش ہو سکو تمہاری بات نہیں سنائی جائے گی اور تمہارا قول قبول نہیں کیا جائے گا۔ یہ مطلب کہ یہودی بات سنوڑ تم کو سنائی نہیں دے گی کیونکہ تمہارے کان اس کو سننا پسند نہیں کریں گے ان سب صورتوں میں عقبر مسیح کا معقول یہ ہو گا۔

اور اس لئے کہتے ہیں یہ لفظ ذرا معنی ہے عربی زبان میں اس کا معنی ہے یہودی کی رعایت کی جائے نہ ان اختلاف کہتے تو عربی زبان میں یہ لفظ گالے کے یہودی یا ہم گالیاں دیتے تو اس سے ملتا جلتا لفظ راہ بنا کیا کرتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ سے یہ لفظ کہنے کا متعدد کتاب کی توہین کرنا اور دین کا مذاق اڑانا۔

ابنی ایشامیؒ گھرا گھرا کہ جتنی یہودی اپنی زبانوں سے حق کو باطل کے ساتھ اور ظاہری تعظیم کو باطنی توہین کے ساتھ کہتے ہیں۔

اور دین (اسلام) میں طعن کرنے کے لئے یعنی یہودی اسلام پر طعن کرنے کے لئے لفظ راہ یا تعظیم کو حق پر مبنی کہہ کر اگر یہ جی نہ ہوتے تو اس لفظ کو کہنے سے جو بڑا لاشعہ متعصب اس کو ظاہر کر دیتے۔

اور اگر یہ بات ثابت ہو جائے کہ انہوں نے سبغتوا و اطعنا و استمعنا و اطعنا (ہم نے سنا اور مانا اور یہودی بات سن لیجئے اور یہودی رعایت

کہتے) کہاتے یعنی ظاہر اور باطن میں انہوں نے کیا بات کہی ہے (اور ان کی خفیہ حیثیت ہمیں ہیں تو ان کے لئے بہتر ہو گا اور بات ٹھیک ہوئی مگر یہ کہ غصہ بنا کی جگہ اٹھنا کہتے غیور مسیح نہ کہتے اور انتظار نہ کہتے واعلان نہ کہتے تو ان کے لئے بہتر ہوتا اور بات درست ہوئی (الفاظ کے دو متضاد معنی نہ ہوتے)۔

مکرمین کے مکرم کی وجہ سے اللہ کی لعنت ان پر ہو گئی ہے۔ اللہ نے ان کو بے حد مجبور و مایوس کر دیا ہے۔

اسی لئے یہ ایمان نہیں لاتے مگر تھوڑا سا۔ یعنی ان کا ایمان شرعاً ناقابل اعتبار ہے بعض پیغمبروں اور بعض کتابوں پر ایمان رکھتے ہیں اور بعض کا اللہ کرتے ہیں یا ظاہر میں ایمان رکھتے ہیں۔ اور باطن میں کفر چھپائے رکھتے ہیں۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حکمت کا معنی عدم ہو یعنی بالکل ایمان نہیں لاتے بعض علماء نے بیان کیا کہ قبیلہ سے مراد ہیں عبد اللہ بن سلام جیسے تخلص مرہون یعنی بعض تخلص مرہونوں کے علاوہ عام طور پر یہ ایمان نہیں لاتے۔ مگر اس مطلب پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ کلام حق ہے اور حقیقی کلام میں مسیحی (باطل) کا منصوب ہوتا مجبور کے نزدیک درست نہیں مگر جن ایمان صاحب نے اس کو جائز قرار دیا ہے مگر عام اہل حق اس کو جائز نہیں کہتے۔ مگر اس صورت میں گزشتہ آیت لعنتہم کا لفظ سے اکثر پر لعنت کرنا مراد ہو گا اور کل یہودیوں کی طرف ضمیر راجع نہ ہو گی (جو تفسیر مجبور کے خلاف ہے)۔ علماء متقدمین نے بیان کیا ہے کہ **اَلْاَقِلَالَا** کا اشتہار **اَلْاَبُو بَنُو نُوْن** سے دیکھا ہے بلکہ لعنتہم کی ضمیر موصول سے ہے یعنی اللہ نے سوا تھوڑے آدمیوں کے باقی سب پر لعنت کر دی ہے۔

اہل احوال نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ عبد اللہ بن مسعود، کعب بن سید اور انہی جیسے بعض دوسرے علماء یہود سے رسول اللہ ﷺ نے کھٹکوں کی اور فرمایا تم لوگ خوب جانتے ہو کہ جو کچھ میں نے کر کیا ہوں وہ سراسر حق ہے انہوں نے جواب دیا محمد ﷺ وہم اس کو نہیں جانتے (عربی کتاب میں اس کے خلاف ہے اور تم وہ نبی نہیں ہو جس کا ذکر تورات میں ہے بلکہ اس پر آیت نازل ہوئی۔

وَلَا تَقْرَأُ الْکِتَابَ الْاَوَّلَ الْاَوَّلَ (کہ تورات کی تصدیق کرتا ہے) (کہ تورات واقعی اللہ کی کتاب ہے)۔ اس سے پہلے کہ ہم یہودیوں کو بالکل مبالغہ اور پست نہ مانا کہ اللہ کے رسول ﷺ نے ان کو کھٹکوں کی اور فرمایا تم لوگ خوب جانتے ہو کہ جو کچھ میں نے کر کیا ہوں وہ سراسر حق ہے انہوں نے جواب دیا محمد ﷺ وہم اس کو نہیں جانتے (عربی کتاب میں اس کے خلاف ہے اور تم وہ نبی نہیں ہو جس کا ذکر تورات میں ہے بلکہ اس پر آیت نازل ہوئی۔ علماء نے یہ کج فہمی اور کج خیالہ کا یہ معنی بیان کیا ہے کہ ہم یہودیوں پر گدنی کی طرح ہاں پیا کر دیں جیسے بندوں کے چہرے ہوتے ہیں کیونکہ آدمیوں کے بال چہروں کے بال تافان گدنی کی طرف پیدا ہوتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جس ان کے کہ ہم قہر سے چہروں کو نوٹ کے سوزے کی طرح تافان قہر خدا کے نے کہا اس سے باوجود کہ عام لوگ اور ہم یہودیوں سے مراد ہیں۔

ایک شبہ

اس آیت میں قہر یہودیوں کیلئے تخلص کر دینے کی وعید ہے جو ایمان نہ لائیں۔ مندرجہ ذیل روایات بھی اسی کی تائید کرتی ہیں۔ روایت میں آیا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن سلام نے جب یہ آیت سنی تو ٹھکر جانے سے پہلے ہی خدا مت گرائی میں حاضر ہو گئے اور اس آیت سے کہ ہمیں چہرہ مگلا نہ گیا۔ چہرہ پر ہاتھ رکھتے ہوئے تھے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض

تھے تو (یہ آیت) کہتے تھے: وَالَّذِينَ كَذَبُوا عَوْنِ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ سَيُعَذِّبُ اللَّهُ النَّاسَ فِي الْحَمِيمِ اَلَيْسَ بِهٖ اٰیٰتٌ لِّمَنۡ يَّرٰى اٰیٰتِ اللّٰهِ وَلٰكِنۡ اِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ
 بھی کیا ہے اور نہ بھی کیا ہے اگر یہ آیات نہ ہوتیں تو ہم آپ کے پیچھے جا جاتے اس پر آیت الْاٰتِیٰتِ نَاكُتٌ وَنَعْمِلُ لَشَعْلًا
 مَسَالِحًا دو آیت ہر دو میں رسول اللہ ﷺ نے یہ دونوں آیات وحشی اور بس کے مانتھوں کو لکھ کر چھین کر ان لوگوں نے پھر
 حضور ﷺ کو لکھا کہ یہ شرط بہت سخت ہے ہم کو خوف ہے کہ ہم نے کوئی ایک عمل کیا ہی نہ ہو گا اس پر آیت اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ
 اَنْ یُّشْرَكَ بِهٖ ذٰلِكَ ہر دو میں رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت قرآن کو بھیج دی اس پر انہوں نے کہا اس آیت میں تو مغفرت کو مشیت کے
 ساتھ وابستہ کر دیا گیا ہے ہم کو اندیشہ ہے کہ ہم ان لوگوں میں سے نہیں ہوں گے جن کی مغفرت کی مشیت ہوئی اس پر آیت
 لَا یَغْفِرُ الذَّنْبَ اَنْ یُّشْرَکَ عَلٰی اَنْفُسِہِمۡ ذٰلِكَ ہر دو میں رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت قرآن کو بھیج دی یہ سن کر وہ لوگ مسلمان
 ہو گئے اور حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گئے آپ نے ان کا اسلام قبول کر لیا پھر وحشی سے فرمایا تو تو نے حرد کو کس
 طرح قتل کیا وحشی نے کیفیت بیان کی کہ میں حضور ﷺ نے فرمایا تیرا ہر ابو مجھے اپنا مہ نہ لکھ چنانچہ وحشی شاہ کو چلا آیا اور
 مرتے دم تک وہیں رہا۔

اگر شر کیا جائے کہ اس قصہ سے تو معلوم ہوتا ہے کہ مغفرت کے لئے مشیت کی شرط مسنون ہو گئی اس سے فرقہ
 مرہد کا قول ثابت ہو گیا کہ مومن کی مغفرت واجب ہے اور ایمان کے بعد کوئی گناہ نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ شاہ کو دور کرنے
 کے لئے ہم کہتے ہیں کہ مشیت کے ساتھ مغفرت کی وابستگی تو مسنون ہو ہی نہیں سکتی کیونکہ مغفرت نوبہ کوئی اور چیز ہر ایک
 مشیت سے وابستہ ہے مشیت کے بغیر تو کچھ ہو ہی نہیں سکتا آیت لَا یَغْفِرُ الذَّنْبَ اَنْ یُّشْرَکَ عَلٰی اَنْفُسِہِمۡ کا وحشی
 کے حق میں نزول اس آیت پر ضرور دلالت کر رہا ہے کہ وحشی غلام لوگوں کے ہے جن کی مغفرت کی مشیت ہو چکی ہے۔
 بغوی نے بحوالہ ابو یزید حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ جب آیت قُلْ لَا یَغْفِرُ الذَّنْبَ اَنْ یُّشْرَکَ
 عَلٰی اَنْفُسِہِمۡ ہر دو میں رسول اللہ ﷺ نے حضور ﷺ کے پاس آکر عرض کیا، اور شرک یا بدعت رسول اللہ ﷺ حضور ﷺ نے کوئی جواب نہیں دیا
 اس نے پھر دیا میں بدعت ہے ہو کر وہی سائل کیا تو آیت اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ الذَّنْبَ اَنْ یُّشْرَکَ ہر دو میں رسول اللہ ﷺ نے حضور ﷺ کے پاس آکر عرض کیا، اور شرک یا بدعت رسول اللہ ﷺ حضور ﷺ نے کوئی جواب نہیں دیا
 کی روایت سے حضرت ابن عمر کا قول نقل کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کوئی شخص گناہ کبیرہ کی حالت میں (بغیر
 توبہ کے) مر جاتا تھا تو ہم کہتے تھے یہ روزِ فی بول نہیں تک کہ آیت نہ کر دیا نازل ہوئی اس کے بعد ہم (صاحب کبیرہ کے روزِ فی
 بول کی) شہادت دینے سے رک گئے بخوبی نے یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا قول روایت میں آیا ہے کہ قرآن
 مجید میں سب سے زیادہ لمبی یہ آیت ہے۔

جس نے اللہ کے ساتھ (صفات و ذات میں)

وَمَنْ یُّشْرَکْ بِاللّٰهِ فَقَدْ اٰثَمَ اِثْمًا عَظِیْمًا

کسی کو شریک کر دیا جس نے اپنی طرف سے بڑا بڑا گناہ

افراء (باب افعال) بکارنا، خدا کرنا، افتراء (باب افعال) استعمال بھوت شرک اور ظلم میں بدعت ہے صحاح بخوبی۔

ابو علی اور ابن ابی حاتم نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو بدعت شرک نہ کرنے کی
 حالت میں مر گیا اس کے لئے مغفرت جائز ہو گئی اگر اللہ چاہے اس کی مغفرت (بغیر غلب کے) کر دے اور چاہے تو غلب دے (پھر
 سرا کے بعد اس کو جنت میں بھیج دے) اللہ نے (بغیر شرک کا) استثناء کر دیا ہے اور فرمایا ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ الذَّنْبَ اَنْ یُّشْرَکَ بِهٖ وَیَغْفِرُ
 مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنۡ یَّشَآءُ ابو علی نے حضرت انس کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص سے اللہ نے کسی عمل
 کے ثواب کا وعدہ کیا ہے تو نہ ضرور اس کو پورا کرے گا اور جس شخص کو کسی عمل کی سزا سے ڈرا ہے تو اس کو اختیار ہے (سزا سے بچے وہ)۔
 طبرانی نے حضرت سلیمان کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک گناہ نہیں بخشا جائے گا ایک گناہ (بغیر بدل کے) چھوڑا
 نہیں جائے گا اور ایک گناہ بخش دیا جائے گا نہ بخشا جائے والا گناہ شرک ہے اور بخشا جائے والا گناہ ہے جہنم سے اور خدا کے درمیان کا
 جو۔ اور نہ چھوڑا جائے والا گناہ وہ ہے جس میں خدا کی آیتوں میں حق لکھا گیا ہو۔

ہو تاہم اعلیٰ لیکن (اس کے منہ پر) اس کو خوش کرنے اور اس کی تعریف کرنے کے لئے کہتے تھے خدا کی قسم آپ کو ایسے ہیں ویسے ہیں نتیجہ یہ ہوا تھا کہ گھر لوٹ کر آتے تھے خود ہی کا کوئی حصہ نہ لیا کرتے تھے۔ پھر باقی نہ ہو تا تھا یہ فرماتے کے بعد حضرت امین مسوونے آیت اَلَمْ تَرَ اَنَّ الَّذِیْنَ یُرِیْکُوْنَ اَنْفُسَهُمْ عَظٰمَتٌ فَرَمٰی۔

مسئلہ : کیا کسی کے لئے جائز نہیں کہ (سوائے خدیروں کے) کسی اور کا تزکیہ کرے اور مومن ہوں سے اس کو پاک قرار دے کہو۔
 بغیر علم کے کوئی قبیلہ درست نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ہاں مومن کے متعلق حسن ظن رکھنے کا چوکہ ختم ہے اس لئے حسن ظن کے طور پر کسی کے پاک ہونے کا قبیلہ کیا جا سکتا ہے۔ کسی کو گناہوں سے پاک کہنے سے تو اس کے اندر غرور اور پتہ پید ہو جاتا ہے جس کی شریعت میں ممانعت کر دی گئی ہے۔ پھر یہ بات واقعی بھی ہے کہ کسی کو ایسے کا قرب اور اس کی طرف سے ثواب حاصل ہو یا نہیں اور کتنا حاصل ہو اس کا علم تو سوائے خدا کے کسی کو بھی نہیں۔
 اسی لئے فرماید

بلکہ اللہ پاک کرنا چاہتا ہے یعنی من، بخش کر پاک کر دیتا ہے اور اصلاح حال کر دیتا ہے۔
 جسکو چاہتا ہے وہی پاک کر دیتے ہیں تاکہ وہی انسان کے اندرونی حالات سے وہی باخبر اور واقف ہے
 اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہی اور الہام کے ذریعہ سے اگر اللہ کسی کو کسی کے تزکیہ و تعمیر کی واقعیت عطا فرمادے
 تو اپنی یاد دہانی کی تعمیر کا فیصلہ وہ آدمی کر سکتا ہے۔ بشرطیکہ غرور و تکبر کے طور پر نہ ہو کیونکہ بندہ غرور و انسانی عیب ہے
 ۔ یہی صحت اس سے کہ ان احادیث کا جن میں حضور ﷺ نے اپنے بعض خصوصیات کو صاف بغیر غرور و تکبر کے فرماتے ہیں مثلاً فرمایا
 ہے کہ میں غرور اور کبر کا دور ہوں اور (میرا یہ قول) بطور فقر نہیں ہے یہ حدیث سورہ بقرہ میں گزر چکی ہے۔

اور ہمارے علم پر غلبہ نہیں کیا جائے گا یعنی اللہ جن کا ترکہ کرنا چاہتا ہے ان کو ہن کی ہانکی کے مطابق ثواب ملے گا ہن کے ثواب میں کی جیسی کی جائے گی۔ یا یہ مطلب ہے کہ گناہوں سے ظہیر کے سلسلہ میں کسی پر غلبہ نہیں کیا جاتا جو ظہیر کا کل ہو جے اللہ ہن کی ظہیر کرتا ہے اور جو کے لائق نہیں ہو تا صرف اسی کی ظہیر نہیں کرتا۔ یا یہ مطلب ہے کہ جو لوگ نہ ظہیر ہو گا کہ کہتے ہیں ہن کے جرم کے موافق مرادی جائے گی علم نہیں کیا جائے گا۔

لوگوں کے ہوش کو بیدار کرنا ہے۔ یہاں تک کہ وہ خود کو بیدار کر لیں۔ (طافہ) کو دھاک دیا گیا کی گئی ہے جو کوئی دو انگلیوں کے درمیان دھکا ہے کسی حقیر چیز کی حثیل بیان کرنے کے لئے اس لفظ کا استعمال ہو رہا ہے کوئی الصبر۔

بعض اہل سنت نے لکھا ہے کہ مجبور کی تسکین کے خلاف میں جو ریشہ راسخ ہوتا ہے اس کو قتل کہتے ہیں کو یا مطلب یہ ہو چکا کہ قتل پر امر اور نفی ظلم بھی ان پر نہیں کیا جاتا گا۔

اگر کوئی شخص اللہ کے رسول کے ساتھ جھگڑے گا تو اللہ کے ساتھ جھگڑے گا۔ (سورہ احزاب، آیت ۵۶)

لوہیہ افتراء جس گمراہ کی اختراع ہے جس کا غلط ہونا ظاہر ہے اس کو غلط قرار دینے کے لئے

کسی دین کی ضرورت نہ تھی، یہی ہے اس کا گناہ ذوقِ نقل پر یہی ہے کہ کسی سے پہلے قد محدود ہے اور پورا اجملہ یغفر کون کے فاعل سے ماں ہے۔

لال تفسیر نے لکھا ہے کہ اللہ احد کے بعد کعب بن اشرف ستر یہودیوں کو لے کر قریش کے پاس کہہ کر گیا تاکہ رسول اللہ ﷺ کے خلاف قریش سے لڑو اور حمایت کا عہد چکان کرے اور جو معاہدہ رسول اللہ ﷺ سے یہودیوں نے کر رکھا تھا اس کو توڑ دے مگر پہنچ کر کعب ابو سفیان کے پاس جا کر خیر اور دوسرے یہودی قریش کے خلاف افحش کے پاس اتارے، بائبل تک نے کہا اللہ ﷺ بھی اہل کتاب ہیں اور تم بھی اہل کتاب ہو تم کو اقتدار نہیں اللہ نے یہ ہے کہ ہمیں یہ تمہاری جال نہ ہو۔ اگر تم ہم کو اپنے ساتھ مار کر جنگ کرنا چاہتے ہو تو میں دونوں دونوں کو بخیر کردار اور امن کو، خود کعب نے بخیر کر لیا پھر بڑا تدبیر یہ ہے کہ تمہیں اتنی دھارے اور نہیں اتنی تمہارے کعب سے چٹ کر معاہدہ کر میں کہ محمد ﷺ کے خلاف جنگ کرنے کی ہم مل کر کوشش کریں گے اس پر آیت ذیل میں دئی۔

تَوَدَّ الْمُنَافِقُونَ اَنْ يَّكُونَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَلا يَكُونُوا مَعَهُمْ يَوْمَ الْمَعْرَکَةِ وَلَئِنْ كَانَتْ اَوَّلَ الْيَوْمِ لَآ يَكُونُوا مَعَهُمْ اَشْيَئًا وَّكَانَ عَهْدُ الْمُؤْمِنِينَ اَنْ يَّكُونُوا مَعَ الْمُؤْمِنِينَ

اگر تم نے ہمیں دیکھا کہ جن لوگوں کو اللہ کی کتاب کا پتہ حصہ دیا گیا ہے وہ جنوں پر اور شیطان پر ایمان رکھتے ہیں۔ پہنچنے والے میں اور طہرائی نے حضرت امین عباسؓ وغیرہ کے عالت سے لکھا ہے اور حبیب و طاغوت کے معنی میں اختلاف کیا ہے مگر مراد کا توں ہے کہ حبیب و طاغوت دہشت سے مشرکوں کی پوجا کرتے تھے اس کی تائید گورہ والا قصہ سے ہوتی ہے۔ مگر مراد کا ایک قول یہ بھی منقول ہے کہ حبشی زمین میں حبیب کا معنی ہے شیطان۔ میں کہتا ہوں شاید یہی نام اسی کے نام پر رکھ دیا گیا ہو۔

ابو عبیدہؓ کا بیان ہے کہ حبیب و طاغوت اللہ کے علاوہ ہر وطن معبود کو کہتے ہیں۔ مگر طاغوت کا حبیب پر عطف چاہتا ہے کہ وہ توں الگ ملک ہوں (کیونکہ عطف میں اصل یہ ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ مضاف ہوں) تحقیق (مواضع کے نزدیک) یہ ہے کہ حبیب اصل میں حبیب تھا اس شخص کو کہتے ہیں جس میں کوئی شر اور بھلائی نہ ہو سیرین کو تاء سے بدل دیا گیا ہے اور طاغوت بروزن فطوت منیہاں سے مشتق ہے غنہ کا معنی ہے کفر اور مصیبت میں حد سے آگے بڑھ جانا۔ طاغوت کی اصل غفوت تھی (ناموس و صحت) اس لئے جی میں غلبہ کو حبیب اور کعب بن اشرف کو طاغوت کہا گیا ہے کذا قال النبی صلی علیہ وسلم۔ عمر، شعیب اور عباد کا قول ہے کہ حبیب کا معنی ہے جلد اور طاغوت کا معنی شیطان محمد بن سیرین نے کہا حبیب کا تین اور طاغوت چار دو گر۔ سعید بن جبیر اور ابو العالیہ نے اس کے برعکس کہا ہے۔

بنوئی نے اپنی سند سے حضرت ذبیحہ بن روائت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عوف (برندہاں کے نام) کہ اگر کوئی گزرنے سے شگون نہ اُٹھائے (اگر کوئی طریق) (پھر بائیں ہاتھ اور اس کو شگون دینا) اور پھر تھپانے کے اس بائیں سے اُڑ جائے تو اپنے مقصد کے لئے اچھا اور صغیر مفید سمجھنا (یا عاصم بن شولہ) حبیب میں سے ہے جس کے اندر کوئی خیر نہیں۔ سنہ

میں کہتے ہوں بظاہر سن چھ حبیب سے مراد نہیں بت جن کے اندر کوئی خیر نہیں ہوتی اور طاغوت سے مراد ہیں جنوں کے شیطان۔ ہر بہت کا ایک شیطان ہو تا تھا جہت کے اندر سے ہوتا تھا اور اس کے لوگوں کو دھوکہ ہو جاتا تھا (مگر) ہے کوئی پجاری پس پردہ دیکھا ہو اور بہت تک اس نے کوئی نہ پوچھا ہو کہ کھانا ہو اور تار کے ذریعہ سے وہ ہوتا ہو جس سے لوگ سمجھتے ہوں کہ بہت بول رہا ہے۔

لے عیافہ پر ہر دوں کے عامل کو ازہن اور ذہن سے راستوں سے اچھا رہشوں لینا عیافہ یکھیک عیافہ (باب ضرب) بد شگون لینا، کنوں کیا (نہیں) طرف پھر اور فکر میں پھر (اور اس کو شگون قرار دینا) جیسے مور تم کرتی ہیں (نہیں) حسیہ بد شگون لینا اصل میں اس لفظ کا معنی ہے دانہ، میں سے ہر ندول پائروں کے گردنے سے۔ پھر بائیں شگون لینا عرف عام میں عام بد شگون پر مطلق ہونے (نہیں) نہایت خوبصورت جنوں چاہی اصل میں اس کا معنی ہے نقصان خرابی۔ پھر برائی کو خیال کہنے کے، (نہیں)۔

بَابُ الْوَلَايَةِ

ابن ابی۔ کے پاس کوئی حصہ سلطنت کا نہیں ہے اُمّ مکتومہ ہے اور سزا انکار کی ہے۔ یہودیوں کا خیال تھا کہ مغرب میں کی سلطنت ہو جائے گی اس خیال کی نفی کر دی گئی یہاں تک کہ مراد ہے قومی سیادت و سر داری جس کے قوت ہونے کے اندیشہ سے یہودیوں نے نبوت کا انکار کیا تھا۔ سر داری کے لوازم میں سے سلطنت ہے اور یہودی بڑے نبیوں نے سلطنت نام کو بھی ان میں نہ رکھی اس لئے بڑے طور پر اللہ تعالیٰ نے ان کی سر داری کا انکار کر دیا۔ ممکن ہے بطور تعریف یہ بیان کرنا مقصود ہو کہ جن کو آخر ان نبوت سے اپنی سر داری قوت ہونے کا اندیشہ تھا تو خیر ان کے انکار کا ایک وجہ بھی ہے (آخرچہ یہ وجہ بھی قابلِ پذیرائی عذر نہیں ہے) لیکن جن لوگوں کو قومی سیادت حاصل ہی نہیں ہے ان کا انکار تو اجتماعی حماقت ہے۔

بَابُ الْوَلَايَةِ

انکی حالت میں تو یہ لوگوں کو ذرا سی چیز بھی نہ دیتے تھے سمجھو کہ منسلکی کے خلاف کاغذ حاصل کرنا حقیر چیز جیسے نسبیل (دو بھیول کے درمیان بنی ہوئی میل کی تھانیاں اور اسبابا ہوا ہاکہ مگر مراد حقیر چیز ہوتی ہے) یعنی اگر ان کو حکومت و سلطنت کا کوئی حصہ مل جاتا تو انتہائی بخوشی کی وجہ سے یہ لوگوں کو حقیر ترین ذرا سی چیز بھی نہ دیتے ایسی حالت میں اللہ ان کو سلطنت کیسے عنایت کر سکتا ہے۔

یہ مطلب ہے کہ اگر یہ بادشاہ بھی ہوتے تب بھی لوگوں کو ذرا سی چیز نہ دیتے اور آپ تو ذلیل محتاج ہیں ایسی حالت میں ان کے غل کا کوئی ٹھکانا ہی نہیں ہے۔

ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ اہل کتاب کہتے تھے محمد ﷺ کا دعویٰ تو یہ ہے کہ ان کو جو کچھ ملا ہے وہ عاجزی اور فروغی کی وجہ سے ملا ہے، حالانکہ ان کی نو بیویاں ہیں کوئی بادشاہ بھی ان سے زیادہ بخشش نہیں کیا ہو گا اس پر سند و بیرویل آیت برآں ہوئی۔

بَابُ الْوَلَايَةِ

لیکن اللہ نے دوسرے لوگوں کو جو چیزیں اپنے فضل سے عنایت کی ہیں ان سے ان کو وطن ہوتی ہے۔ اہل میں کے سنی میں ہے۔ بَحْسُ الْوَلَايَةِ کی تفسیر یہودیوں کی طرف راغب ہے لیکن ابن سعد نے عفرہ کے غلام عمرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ علم اہل کتاب مراد ہیں۔ الناس سے مراد صرف رسول اللہ ﷺ کی ذات گرامی ہے حضرت امین عوس، مجاہد، حسن اور ایک جماعت کا کہہ کر ان کے قول ہے کہ اللہ نے اپنے رسول ﷺ کے لئے جو امور تمیں حلال کر دی ہیں یہودیوں کو اس سے ملنے ہوتی تھی بعض علماء کے نزدیک رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ مراد ہیں قتادہ نے کہا کہ عام عرب مراد ہیں یہودیوں کو عربوں سے ملنے تھی کہ اللہ نے ان کے اندر نبی کیوں پیدا کیا اور کیوں عزت عطا فرمائی۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ الناس سے مراد سب لوگ ہیں کیونکہ جو شخص نبوت سے حصہ کرے وہ سب لوگوں کے کلمات اور ہدایت یاب ہونے سے جلا ہے مَا فَهَمُ اللّٰہ سے مراد ہے نبوت، کتاب، اللہ کی خوشنودی، دشمنوں پر غلبہ و دنیا میں عزت و عورتیں اور درود تمام صاف مرغوبات جن کے لوگ طلب گار ہوتے ہیں ایسے ہی لوگوں میں اللہ نے نبی موعود کو پیدا کیا (اس پر یہودیوں کو ملنے ہوئی)۔

بَابُ الْوَلَايَةِ

سوم نے ابراہیمؑ کی نسل کو کتاب بھی دی اور علم بھی بڑی سلطنت بھی دی۔ آل ابراہیمؑ سے مراد ہیں محمد ﷺ کے اصلاف اور آپ کے جد اعلیٰ کا اولاد یعنی حضرت اسماعیلؑ، حضرت اسحاقؑ، حضرت یعقوبؑ اور تمام انبیاء علیہم السلام جنسی سے اس سے مراد ہے توریت، انجیل و زبور الحکمۃ سے مراد ہے علم و نبی (لہٰذا) یاد، علوم جو کتاب کے علاوہ ان کو دیئے گئے تھے۔ بڑی سلطنت دینے سے اس طرف اشارہ ہے کہ اللہ نے حضرت یوسفؑ کو طاقت کو، حضرت داؤدؑ اور حضرت سلیمانؑ کو سلطنت عطا فرمائی تھیں تو اگر محمد ﷺ اور ان کے ساتھیوں کو اللہ ان کے اصلاف بھی یا اس سے زیادہ کر سلطنت عطا فرما دے تو کیا برا ہے۔ حضرت سلیمانؑ کی ایک ہزار مورچہ تھیں تین سو مورچہ والی بیویاں اور سات سو باندیاں اور حضرت داؤدؑ کی سو مورچہ تھیں ان کے

مقابلہ میں رسول اللہ ﷺ کی تو صرف نو عمر تھیں ہی تھیں۔

یعنی نے لکھا ہے کہ اس آیت کے بعد یہودی خاموش ہو گئے یعنی پھر انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی پیرویوں کی کثرت اور دوسری نعمتوں کا ذکر وہ چھوڑ دیا (اور غصہ دینے کا ان کو موقع نہ ملا)۔

آیت کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نسلِ ابراہیم کو جس نے نبوت، حکمت اور سلطنت عطا کی ان کے دشمن طاقتور بھی تھے اور جلتے بھی تھے مردود، فرعون، (فہل و غیرہ) ان سے حسد کرتے تھے مگر حاسدوں کا حسد نولاد اور انہماک کا کچھ نہ بگاڑ سکا (جس کی اس طرح تہہ را سند خرد اور ان کے سر خمیوں کا کچھ نہیں بگاڑ سکے گا)۔

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ۚ
پس کچھ یہودی تو رسول اللہ ﷺ پر ایمان لے آئے جیسے عبد اللہ بن مسعود اور ان کے ساتھی
یابہ مراد ہے کہ نسلِ ابراہیم کو نبوت، حکمت اور سلطنت عطا کرنے کا جو ذکر کیا گیا کچھ یہودیوں نے تو اس کی تصدیق کی۔

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ۚ
نور کچھ یہودیوں نے اس کی طرف سے منہ پھیر لیا تاہم سدی نے لکھا ہے کہ یہ

اور عندہ کی تفسیریں ابراہیم کی طرف راجع ہیں (یعنی کچھ لوگ ابراہیم پر ایمان لائے اور کچھ نہ لائے) بات یہ ہوئی کہ ایک بار حضرت ابراہیم نے کھتی ہوئی نور دوسرے لوگوں نے بھی لے لی اور ان کی حقیقتاں تو جھوٹ تھیں حضرت ابراہیم کی کھتی خوب پیدا ہوئی لوگ حجاز ہو کر آپ کے پاس آئے آپ نے فرمایا جو میری نبوت کو مانے گا میں اس کو دوں گا پس اس کو کچھ لوگ ایمان لائے کہ ان کو آپ نے غلام دیکھا ایمان نہ لائے آپ نے ان کو نہیں دیا۔ سو وقتِ آیت کی مراد یہ ہو گئی کہ جس طرح بعض لوگوں کا ابراہیم پر ایمان نہ لانا انہیں کے حوالہ کو کفر و نہ کر سکا اسی طرح انہیں بد بختیوں کا کفر آپ کے کام کو کفر و نہ کر سکے گا۔

وَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ۚ
نور جنہم کی بھڑکی دکھی آگ سی (ان کے عذاب کے لئے) کافی ہے آخرت سے پہلے

وہ جس میں فصلِ عذاب پہنچنے کی ضرورت نہیں ہے۔

وَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ۚ
جن لوگوں نے ہماری قیامت کا انکار کیا یا شہرہ

ان کو تک میں جھوٹک دیں گے۔ اس آیت کا منہوم سابق آیت کے منہوم کی توضیح اور تاکید کی طرح ہے۔

وَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ۚ
ہر دفعہ جب ان کی کھال جل چکے گی تو ہم فوراً

پہلی کھال کی جگہ دوسری کھال پہنیں گے یعنی کھال تو دہرائی ہوگی دوبارہ اس کی نئی صورت جلادی جائے گی جیسے عرب کہتے ہیں

كَلَّكَتِ الْخَنَازِمُ قَرَضًا ۖ مِثْلُ الْخَنَازِ مِثْلُ الْخَنَازِ ۚ
یعنی انکو بھی کی شکل بد رہی بالی کی ہو گئی یہ مراد ہے کہ

جلنے کا اثر کھال سے دور کر دیا جائے گا تاکہ دوبارہ عذاب کا احساس (کھال میں) پیدا ہو جائے۔ حضرت ابن عباسؓ نے آیت کی

تفسیر میں فرمایا تھا کاغذ کی طرح جن کی کھالیں سفید کر دی جائے گی۔ رولوا لہم یعنی اس قول کا مطلب بھی یہی ہے۔ ابن ابی حاتم

نے آیت کی یہی تفسیر حضرت ابن عمرؓ کی طرف بھی منسوب کی ہے خبر الی، ابن ابی حاتم اور ابن مراد نے حضرت ابن عمرؓ کی

روایت سے لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ کے سامنے یہ آیت تلاوت کی گئی حضرت معاذؓ نے فرمایا تھے اس کی تفسیر معلوم ہے یہ ہے

کہ ایک ساعت میں سو بار کھال تبدیل کی جائے گی۔ حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہی سنا ہے۔

دوسری روایت میں معاذؓ کی جگہ اس تفسیر کی نسبت حضرت ابی کی طرف کی گئی ہے۔

ابو نعیم نے حلیہ میں اور ابن مراد نے دوسری سند سے روایت کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں کہ ایک ساعت میں ایک

ساعت بار کھالیں تبدیل کی جائیں گی یہی آیت کی روایت ابن القفا کے ساتھ ہے کہ کھالیں جلادی جائیں گی اور ان کی تجدید بھی کی

جائے گی اور ایسا ایک ساعت میں چوبہرے مرتبہ کیا جائے گا۔ آیت کی تفسیر کے ذیل میں بیہقی نے حسن بصریؒ کا قول نقل کیا ہے

کہ ایک ساعت میں ستر ہزار بار ان کو آگ کھائے گی۔ ہر مرتبہ حکم ہو گا دوبارہ یہی ہی ہو گا حسب الکلم وہ جیسے تھے دوبارہ ویسے

ہی ہو جائیں گے۔

ابن ابی لدینا نے حضرت حذیفہؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جہنم کے اندر آگ کے درجے، آگ کے کتے، آگ کے

آئینے اور آگ کی ٹکڑیوں کی۔ اللہ فرشتوں کو حکم دے گا وہ دوزخیوں کے پچھلے حصہ میں آگڑے داخل کر دینگے اور ان ٹکڑیوں سے بندھ کاٹ کر ان دوزخوں اور کتوں کے سامنے داخل کریں گے جو اپنی ایک عضو کو پائیں گے ایک یا عضو اس کی جگہ دوبارہ پیدا ہو جائے گا۔

میں کہتا ہوں اس سے مراد یہ ہے کہ عضو سابق کے اجزاء سے ایک یا عضوین کو اور سابق کمال کے اجزاء سے ایک نئی کمال تیار ہو کر نمودار ہو جائے گی۔ بعض علماء نے کہا اگر نئی کمال دی جائے گی (یعنی سابق کمال کی صورت ہی نہیں بلکہ اجزاء ساخت ہی دوسرے دے جائیں گے) حقیقت میں احساس کرنا نفس کا کام ہے ظاہری اعضاء تو احساس کے آلات ہیں اس لئے (اجزاء جلد کی تبدیل ہو یا نیست جلد کی ہر حال) کوئی دوزخ داری نہیں۔

عبدالعزیز بن یحییٰ کا قول ہے کہ اللہ دوزخیوں کو ایسی کمالوں کا لباس پہنائے گا جو خود انہی سے مشابہ ہوں گی (بلکہ بدن کو دکھ پہنچائیں گی) اور اس طرح وہ کھ میں زندہ رہیں گے ایک کمال بدل جائے گی تو دوسری کمال اس کی جگہ دی جائے گی جیسے دوسری آیت میں کیا ہے **تَسْتَوِي لَكُمْ مِنْ فِطْرَانٍ** پس کروں کو کوئی دکھ نہ ہو گا بلکہ وہ بدن کو دکھ پہنچائیں گے تاکہ کافر عذاب کا مزہ چکھتے رہیں۔

لَا تَسْتَوِي لَكُمْ تفسیر کی طرف یہ واضح ہے اس لئے عبدالعزیز کے قول مذکور کی اس خمر سے تائید ہوتی ہے اور ان لوگوں کی تفسیر کے لئے بھی درست ثابت ہوتی ہے جن کا قول ہے کہ عذاب نفس کو ہو گا۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کافر کے دونوں سوطوں کے درمیان کا فاصلہ حیرت انگیز سوار کی تین روز کی مسافت سیر کے برابر ہو گا تمہیں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کافر کی ذلالت کو واحد کے برابر ہو گی اور اس کی کمال کی سو فی تین روز کی راہ کے برابر ہو گی۔ راہ مسلم۔ اس میں ایک کی روایت کے یہ الفاظ ہیں قیامت کے دن کافر کی ذلالت (کو واحد سے بڑی ہو گی) تاکہ جہنم کافروں سے بھر جائے اور وہ عذاب کا مزہ چکھیں۔ ترمذی اور بیہقی کی روایت میں ہے کافر کی کمال کی چوڑائی (یعنی سوائی) ستر ذراع (یا پانچ) ہو گی اس کا پائو (کوہ) بیضاء کے برابر اور رات (کوہ) اور صبح کی طرح ہو گی۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دوزخ کے اندر دوزخیوں کی جہالت بڑی ہو جائے گی۔ یہاں تک کہ بعض کو میوں کے کان کی لوسے گردن کی جڑ تک کا فاصلہ سات سو برس کی راہ کے برابر ہو گا۔ کمال کی سو فی ستر ذراع اور ذلالت (کوہ) واحد کے برابر ہو گی۔

ترمذی اور بیہقی نے حضرت ابن عمرؓ کی مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ کافر اپنی زبان دوزخ تک پہنچانے کا (یعنی دوزخ فرخ میں ڈالنا ہو گی) ترمذی کی روایت میں ایک دوزخ کا لفظ آیا ہے۔ احمد اور حاکم نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ بعض دوزخیوں کے کان کی لوسے تک کا فاصلہ چالیس سال کی راہ کے برابر ہو گا جس کے اندر لہو اور خون کے دھبے ہوں گے۔ رملی سے پوچھا گیا کیا لہو اور خون کے دھبے ہوں گے جواب میں نہیں بلکہ دھبے۔

إِنَّ اللَّهَ كَانَ يَحْكُمُ جیسا کہ تعالیٰ غالب ہے جو کچھ وہ چاہے اس کو کوئی مدد نہیں سکتا۔ حکمت والا ہے اپنی حکمت کے موافق ہر لوسے کا۔

وَالَّذِينَ (اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے ان کو ہم ضرور جنتوں میں داخل کریں گے جن کے (دوزخوں کے) نیچے نہیں رہتی ہوں) کی ان جنتوں کے اندر وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے وہاں ان کے لشہر پاک ستھری بیویاں ہوں گی۔ حاکم نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کیا اور روایت کو صحیح قرار دیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بعض

جب میں منہ پھیر کر جانے لگا تو حضور ﷺ نے تھوڑی سی لوث کر کیا تو فرمایا کیا یہی نہیں ہیں جو تم سے میں نے پہلے کہا تھا اس فرماتے سے مجھے وہ بات یاد آگئی جو ہجرت سے پہلے آپ ﷺ نے فرمائی تھی میں نے عرض کیا بے شک میں شہادت دیتا ہوں کہ یہی آپ اللہ کے رسول ہیں۔

ناکافی نے حضرت جبریل مٹیم کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب حنین کو کھینچ دینے کی تو فرمایا اس کو چھپا کر رکھنا زہری نے کہا یہی حکم کی وجہ سے حنین کھینچ کر رکھتے تھے۔ میں کہتا ہوں کھینچ کر رکھنے کا حکم شاید اس وجہ سے بھی دیا گیا تھا کہ لوگ کھینچ اپنے پاس رکھنے کے خواستگار تھے جیسا کہ ابن مردودہ کی روایت سے ہم لوہر لکھ چکے ہیں کہ حضرت عباسؓ کی اپنے پاس کھینچ رکھنے کی خواہش تھی۔ ابن عابد اور آذرئی نے لکھا ہے کہ حضرت علیؓ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا تھا کہ یہ کی در بانی اور حاجیوں کو پانی پلانے کی خدمت دونوں کو ہمارے لئے نکھار دیجئے تو یہ آیت نازل ہوئی حضور ﷺ نے حنین کو بلو کر فرمایا ہے علیؓ ملو ہمیشہ ہمیشہ کے لئے اس کو بلو جو کوئی تم سے اس کو چھینے کا وہ عالم ہی ہوگا۔

عبدالرزاق اور طبرانی نے زہری کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب کعبہ سے برآمد ہوئے تو حضرت علیؓ نے فرمایا ہم کو ہی نبوت حاجیوں کو پانی پلانے کی خدمت اور کعبہ کی در بانی دی گئی ہم سے ہوتے نصیب دلی کوئی قوم نہیں رسول اللہ ﷺ کو حضرت علیؓ کا یہ قول یاد آکر گزر اور حنین میں ملو کہ بلو اگر کھینچ دے کر فرمایا اس کو چھپائے رکھو۔

تفوی نے ذکر کیا ہے کہ حج کہہ کر دن جب رسول اللہ ﷺ مکہ میں داخل ہوئے تو حنین کعبہ کا دروازہ بند کر کے چھت پر چڑھ گئے حضور ﷺ نے سطحی طلب فرمائی عرض کیا گیا کھینچ حنین کے پاس ہے اور اس نے دینے سے انکار کر دیا اور کہا اگر مجھے یقین ہو تا کہ وہ اللہ کے رسول ہیں تو میں کھینچ دیتے سے انکار کرتے حضرت علیؓ نے یہ سن کر حنین کی گردن سر دھوئی اور کھینچ لے لی اور دروازہ کھول دیا۔ رسول اللہ ﷺ کعبہ میں داخل ہو گئے اور اندر در کعبت نماز پڑھی جب باہر نکلے تو حضرت عباسؓ نے کھینچ مانی کی دروازہ سے کھینچ لیا پانی پلانے کی خدمت کے ساتھ در بانی بھی مجھے عطا کر دی جائے اس پر اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ کو حکم دیا کہ کھینچ حنین کو بلو اس سے حضرت بھی کر۔ حضرت علیؓ نے حکم کی تعمیل کی حنین نے کہا تم نے مجھ پر جبر کیا ہو کہ دیا اور اب بکھڑے آئے ہو۔ حضرت علیؓ نے فرمایا تمہارے معاملہ میں اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی ہے پھر آپ ﷺ نے آیت پڑھی حنین نے کہا میں شہادت دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں کعبہ کی کھینچ حنین کے پاس رہی مرنے وقت انہوں نے اپنے بھائی شیبہؓ کو دینے کی قیامت تک کعبہ کی کھینچ اور در بانی انہی کی اولاد کے پاس رہے گی۔

فائدہ: آیت مذکورہ کا نزول اگرچہ بنی طو کو کھینچ دینے کے سلسلہ میں ہوا تھا مگر اللہ کا حکم عام ہے ہر امت والے کو اس کی امت والوں کو دینا واجب ہے۔ حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ عیساؑ ہمت انی کم ہو ا کہ حضور ﷺ نے خطبہ دیا اور یہ نہ فرمایا کہ جس میں لانت واری نہیں اس میں اربانت نہیں اور جس میں عہد کا ہمدردی نہیں اس میں دین نہیں۔ شعب الایمان تہذیبی۔ حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی عرض فرمودہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خلق کی عبادت میں اس بات کا بھی ذکر کیا کہ جب اس کے پاس لانت رکھی جائے تو خیانت کرے۔

فائدہ: اولاً لانت کا حکم صرف مال و دولت سے ہی غفلت نہیں رکھنا بلکہ جو حق بھی کسی پر ہو وہ امت ہے جس

سے حضرت اذیتیں کرتے ہیں۔ ثانیاً رسول اللہ ﷺ سے انکار سب سے پہلے انہوں سے لانت اٹھائی جائے گی اور سب سے آخر تر بانی رہے گی اور بہت ندامت ایسے ہوں گے کہ ان کے اندر کوئی خیر نہ ہوگی۔ (۱) لانت و عبادت کی دو کی امتیازی محاسن مفقود ہون گے۔

ایں جریرے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ (مندر و ذلیل امور کی عبادت نہیں دینی کی تامل و کثرت نہاد کو پہنچتی ہے۔ یوں ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ تم چیزیں ہیں جو تیل و زبد (بریک) کو لو لگاؤ گے۔ (۲) لانت ابی کو چھڑا لیا جائے خلد شیر و لری غلب (۱) و لکھو لکھو (۲) ہر

ہیں لیکن جو اللہ ہی کی طرف کروہیت نفس کو اپنی کارگزاری نہ سمجھو بلکہ اللہ کا شکر اور حمد کرو کہ اس نے تم کو پاک کیا۔ بعض مشرک کی زبان سے بعض لوگوں سے ایسے فحاشی کا اظہار ہوا ہے کہ ان کے لیے جس سے چاہوں گو ہتھ دھو کر موقع ملا ہے مگر ان بد آدمیوں کو معلوم نہیں کہ عقل کب اپنے تمام کمالات و فضائل کو بطور ادا نیت اللہ کی طرف لوٹا دیتے ہیں تو پھر ان کا ذکر کرنا انجام افسوس کا اظہار ہوتا ہے، فرمایا میں ہر تامل و عسک و مصلحت کے زیر اثر وہ اپنے معاملات و احوال کا اظہار کرتے ہیں۔ اللہ اعلم

وَاذْكُرْ اَنكُم مِّنْ بَيْنِ السَّالِسِ اَن تَكُونُوا مِنَ الْقٰتِلِيْنَ
اور اللہ تم کو حکم دیتا ہے کہ جب لوگوں کے باہمی معاملات کا فیصلہ کرو تو انصاف کے ساتھ کرو۔

انصاف کے ساتھ فیصلہ کرنا بھی دوائے سلامت کی ایک شلخ ہے اور انصاف نہ کرنا خیانت ہے۔ اسی طرح اللہ و رسول اور نبوی الامم کی اطاعت جس کا حکم آئندہ آیت میں دیا گیا ہے ادا نیت ہے۔

حضرت ابوذر کا بیان ہے میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ مجھے عامل (حاکم) بنا دیتے ہیں (یعنی کوئی انتظامی کام مجھ سے بھیجے) فرمایا تم کمزور ہو اور یہ (حکومت) ایک امت ہے قیامت کے دن یہ رسول اور پیشانی کا ذریعہ ہو گی بلکہ جس شخص نے اس کو اس کے حق کے ساتھ لیا اور پھر اس کے حق کو لوٹا (اور رسول ہو گا)

دوسری روایت میں اس طرح آیا ہے حضور ﷺ نے فرمایا ابوذر میں تم کو کمزور بناتا ہوں، میں تمہارے لئے وہی بات پسند کرتا ہوں جو پہلے لئے پسند کرتا ہوں۔ دو آدمیوں پر بھی حکومت نہ کرنا اور پیچھے کے مال کا متولی نہ بننا۔ رسول مسلم۔
یہی لوگ نیت اللہ اور انصاف علم امت بھی ہے جس کی اللہ تم کو نصیحت

اِنَّ اللّٰهَ يُعَلِّمُ كُمُ الْبَيِّنٰتِ

کر رہا ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ كَانَ سَمِيْعًا
بَصِيْرًا
ہے شک اللہ (تمہارے اقوال و افعال کی) سننے والا اور
(لاٹھوں کے سلسلہ میں تم جو کچھ کرتے ہو اس کو) دیکھنے والا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کی سر فہرست روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا انصاف کرنے والے (قیامت کے دن) کہ جن کے دائیں ہاتھ کی طرف نور کے مبروں پر ہوں گے اور دھن کے دونوں ہاتھ دائیں ہیں۔ یہ وہی لوگ ہوں گے جو فیصلوں میں اور فیصلہ کے فریضوں میں اور اپنے زیر حکومت امور میں انصاف کرتے ہیں۔ رواہ مسلم۔ حضرت ابوسعید خدری روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن اللہ کا سب سے زیادہ محبوب و مغرب منصف حاکم ہو گا۔ اور قیامت کے دن اللہ کا سب سے زیادہ ستونش اور سخت ترین عذاب کا مستحق ظالم حاکم ہو گا۔ دوسری روایت میں سخت ترین عذاب والا کی جگہ قرب انہی سے بعد ترین کا لفظ آیا ہے، ترجمانی نے جس حدیث کو حسن غریب کہنا ہے۔

حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن اللہ کے سایہ (رحمت) کی طرف سبقت کرتے والے کون لوگ ہیں۔ صحابہ نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی جائے۔ فرمایا وہ لوگ (رحمت کے سایہ کی طرف سے) سب سے آگے ہوں گے) جن کو اگر ان کا حق دیا جائے تو انہوں نے کہہ دیا کہ میں نے اس سے حق مانگا جائے تو یہ کہتے ہیں اور لوگوں کا فیصلہ اسی طرح کرتے ہیں جیسا انہی ذات کے لئے کرتے ہیں۔ رواہ احمد و بیہقی نے شعب الایمان میں بھی حضرت عمر بن خطاب کی روایت سے اسی طرح اور قریب حدیث نقل کی ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَاطِيعُوْا الرَّسُوْلَ وَاُولٰٓئِكَ سَيَرْحَمُ اللّٰهُ
اے اے ایمان والو! تم کو حکم دیتا ہے کہ تم سے جو حاکم ہوں (ان کا حکم مانو)۔

عندی۔ مسلم اور صحابہ سنن (ابن ماجہ، نسائی، ابوداؤد و غیرہ) نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اس آیت کا نزول حضرت عبداللہ بن حذافہ کے حق میں ہوا تھا جن کو ایک دستہ کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے بھیجا تھا۔

ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے سدی کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت خالد بن ولید کو ایک فوجی دستہ کے ساتھ بھیجا جس دستہ میں حضرت خالد بن عامر بھی تھے فوجی دستہ ان لوگوں کی طرف روانہ ہو گیا جن پر چڑھائی کرنی مقصود تھی۔ صبح کو جب یہ لوگ وہاں پہنچے تو سامنے آدمی بھاگ بچے تھے۔ صرف ایک شخص باقی تھا۔ اس نے حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر اظہار اسلام کر دیا پھر کل شہادت پر حضرت عمرؓ نے فرمایا تم غم نہ کرو کہ مسلمان ہونے سے فائدہ ہو گا۔ صبح کو جب حضرت خالدؓ نے (اس شخص پر) حملہ کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا اس شخص کو رہنے دو یہ مسلمان ہو چکا ہے اور میری ہتھیاریں ہیں۔ دو دنوں میں سخت کلائی ہوئی اور (وادی کے بعد) دونوں نے معاملہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا۔ حضور ﷺ نے حضرت عمرؓ کی ہتھیاریں کو قائم رکھا مگر آئندہ سردار کے خلاف ایسا کرنے کی ممانعت فرمادی۔ حضور ﷺ کے سامنے بھی دونوں میں درشت کلائی ہوئی۔ حضور ﷺ نے فرمایا خالدؓ، عمرؓ کو گالی نہ دو جو عمرؓ کو گالی دے گا اللہ تعالیٰ اس کو برائے کار جو عمرؓ سے بغض رکھے گا اللہ تعالیٰ اس سے نفرت کرے گا اور جو عمرؓ پر لعنت کرے گا اللہ اس پر لعنت کرے گا یہ فرمایا جن کہ حضرت خالدؓ اور حضرت عمرؓ سے معذرت خواہ ہوئے اور حضرت عمرؓ ان سے راضی ہو گئے۔ اس پر اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

ابو شیبہؓ وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہؓ کا قول بیان کیا ہے کہ نبی الامیر سے مروی ہیں حکام۔ دوسری روایت کے یہ الفاظ ہیں۔ فوجی دستوں کے سردار (مروء) ہیں۔ نبی الامیر کا لفظ عام ہے اس میں بادشاہ بھی داخل ہیں اور شہروں کے حکام بھی اور حج بمحشریت بھی اور فوجی دستوں اور لشکروں کے کمانڈر بھی۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مرثیہ ہے لام (حاکم) پر لازم ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نازل کئے ہوئے احکام کے مطابق فیصلہ کرے اور لعنت کو لوٹا کرے جب وہ ایسا کرے تو رعیت پر لازم ہے کہ اس کی بات سنیں اور حکم مانیں۔ حضرت حدیثی نے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان لوگوں کا اتباع کرنا جو میرے بعد ہوں گے یعنی ابو بکرؓ و عمرؓ رضی اللہ عنہما رواہ الترمذی۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی جو حاکم کی اطاعت کرتا ہے وہ میری اطاعت کرتا ہے جو حاکم کی نافرمانی کرتا ہے وہ میری نافرمانی کرتا ہے۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم۔

حضرت عباد بن حاتم کا بیان ہے ہم نے رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی تھی اس سر پر کہ حضور ﷺ کا حکم سنیں گے اور مانیں گے۔ دشمنوں میں بھی اور آسمانی میں بھی خوشی میں بھی اور خوشی میں بھی اور حکام سے ان کے حکم میں کوئی کٹناوش نہیں کریں گے اور جہاں ہوں گے حق کو قائم کریں گے اور حق بات کہیں گے اور اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈریں گے۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لوٹا فرمایا حاکم کا حکم (حکم) سنو اور ماننا خواہ کسی ایسے (تفسیر) جیسی نظام کا حکم جو جس کا سر کشش کی طرح ہو۔ رواہ البخاری۔

حضرت ابو نضار رضی اللہ عنہ کا بیان ہے میں نے خود رسول اللہ ﷺ نے حج واداع کے خطبہ میں فرمایا تھا اللہ سے ڈرو، پانچوں نمازیں پڑھو، اپنے پیسے کے روزے رکھو، اپنے بھائی کی ذکوہ کرو اور جب بھی کوئی تم کو حکم دے اس کو مانو تو اپنے رب کی طرف سے عطا کی ہوئی جنت میں داخل ہو گے۔ رواہ الترمذی۔

شہر یثربی کو حکم دیتا ہے آقا سلام کو حکم دیتا ہے باپ کو لاؤ کو حکم دیتا ہے یہ سب نبی الامیر کی فہرست میں داخل ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خوب سنو تم میں سے ہر ایک (دور دور) نگران ہے اور جس کی نگرانی اس کے سر پر ہے اس کے متعلق دو جواب وہ بھی ہو گا۔ حاکم روایا کا گمراہ ہے رعایا کے متعلق ہر کس اس سے ہوگی۔ سر پر اپنے گمراہوں کا گمراہ ہے گمراہوں کے متعلق سوال اس سے ہو گا۔ تمام اپنے آقا کے بل (موسیقی وغیرہ) کا گمراہ ہے اس کی ہڈ پر کس اس سے ہوگی (بہر حال) تم میں سے ہر ایک (کسی نہ کسی کا سر دلو) نگران ہے اور اس سے اسی کی ہڈ پر ہی ہوگی۔ صحیح بخاری۔

بخاری و مسلم۔

اولی الامر کا لفظ فقہاء، علماء اور مشائخ کو جوہر چلولی شامل ہے کیونکہ یہی کردہ انبیاء کا وارث اور خدا اور رسول کے احکام کا ذمہ دار ہے۔ اس جریہ پر لوہر جائیداد غیرہ نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ اولی الامر میں فقہ اور دین والے۔ دوسری روایت میں ہے کہ اولی الامر میں اہل علم، اہل فہم اور حکماء غیرہ نے بھی اسی طرح حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے۔ ابو العالیہ اور مجاہد کی روایت بھی اسی طرح ہے اور اللہ نے خود ہی فرمایا ہے **أَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَسَتَجِدُ الْمَوَدَّةَ الْوَحِيدَةَ** اَللّٰهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِمَنْ تَعْلَمُ

رسول اللہ ﷺ کا فرمایا ہے علماء انبیاء کے وارث ہیں۔ رسول اللہ احمد والترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ و رسول اللہ ﷺ نے صحابہ سے فرمایا (تمام) لوگ تمہارے پیرو ہیں اور بہت سے لوگ دین کے کناروں سے تمہارے پاس دین کے مسائل سمجھنے کے لئے آئیں گے۔ رسول اللہ ترمذی و ابن ابی سعید جردی۔ واللہ اعلم۔

مسئلہ :- حاکم کی اطاعت صرف اس وقت واجب ہے جب اس کا حکم شرع کے خلاف نہ ہو آیت کی روایت سے کہ: معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ پہلے اللہ نے انصاف کرنے کا حکم دیا اس کے بعد حاکموں کی اطاعت کا امر کیا اس سے معلوم ہوا کہ جب تک حکام عدل پر قائم ہوں ان کی اطاعت واجب ہے اس سے آگے خود صراحت فرمادی **فَإِنْ نَكَرْتُمْ فَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ** فرمودہ جوع اگر کسی مسئلہ میں تمہارے آپس میں اختلاف ہو جائے تو (صحیح فیض) کے لئے اللہ اور رسول ﷺ کے (احکام کی طرف رجوع کرو۔ بعض علماء کا یہاں ہے کہ اولی الامر کا لفظ بطل ہے کہ جن امور کا حکام کو اختیار دیا گیا ہے اور جن چیزوں کا ان کو حاکم بنایا گیا ہے یعنی حکم میں اگر وہ عدل کریں تو ان امور میں اطاعت واجب ہے اور جن امور کو واجب کرنے کا اللہ نے ان کو اختیار نہیں دیا ہے ان امور میں اطاعت واجب نہیں (بلکہ بعض صورتوں میں اطاعت حرام ہے) اس لئے اگر کوئی حاکم کسی کو حکم دے کہ اپنے مال میں سے بڑا اور دیر غلام شخص کو دیدو تو حکم کی تعمیل ضروری نہیں۔

مسئلہ :- اگر قسطنطینیہ کے کچھ میں نے غلام شخص کو سنگسار کرنے یا اس کا ہتھکڑیاں باندھنے کا حکم دے دیا ہے تو یہ حدست انجام دو تو جس شخص کو حکم دیا جاوے وہ (بلا تحقیق) حکم کی تعمیل کر سکتا ہے لیکن ایک روایت میں آیا ہے کہ امام محمد نے اس فتویٰ سے رجوع کر لیا تھا اور فرمایا تھا جب تک قاضی کے فیصلہ کی اطمینان بخش دلیل نہ معلوم ہو جائے صرف حکم کی تعمیل جائز نہیں۔ مشائخ نے اسی قول کو پسند کیا ہے کیونکہ اس زمانہ میں قاضیوں کے حالات مجروح تھے ہیں۔

امام ابو منصور (ماتریدی) نے فرمایا اگر قاضی قسطنطینیہ اور عالم جو اس کا حکم واجب قبول ہے کیونکہ غلطی اور بددینی کا احتمال نہیں ہے اور اگر جہاں قسطنطینیہ ہو تو فیصلہ کی (عدل) تشریح اس سے ہو چکی جائے گی اگر وہ صحیح تشریح کر دے گا تو حکم قبول کیا جائے گا ورنہ تعمیل نہیں کی جائے گی اگر قاسم ہو (خو لو عالم قسطنطینیہ ہو) تو چونکہ بددینی اور غلطی کا احتمال ہے اس لئے بغیر تحقیق و دلیل سمجھے اس کا حکم قبول نہیں کیا جائے گا۔ ہادیہ۔

۱۔ حکمران نے اولی الامر کی تصریح میں کہا ابو بکر و عمر (اولی الامر) تھے کبھی نے کہا ابو بکر و عمر و عثمان و علی اور ابن مسعود (رضی اللہ عنہم) مرا ہیں، حکمران سے وہ پخت کیا گیا کہ جن باندہوں کے لوگ وہ جاتے ان کا کیا حکم ہے، حکمران نے کہا وہ آزاد ہو جائیں ہتھکڑیاں ہٹا دیں۔ سوال کیا آپ کے قول کی دلیل کیا ہے، حکمران نے کہا قرآن لوگوں نے پورا قرآن کی کوئی آیت ہے فرمایا طیب اللہ و الطیبو رسول اللہ و اولی الامر منکم۔ حضرت عمرؓ نے جولوہی الامر میں (سے) تھے فرمایا ہے کہ ہادی خود انہما تمام پر ہی ہے مگر (جتنے کے بعد) آزاد ہو جائیں گے۔ حضرت عمرؓ نے ان حاکموں کی روایت سے کہ حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ جب کسی کو پھانسی کا پھانسی دے تو ان میں سے لکھ دیتے تھے کہ اس کا حکم سنو اور جب تک یہ انصاف کرے اس کا حکم مانو۔

حضرت عمرؓ نے یہ بھی فرمایا غسانہ اور (حاکم کا) عہدہ خود کوئی جہتی تھے غلام کو خریدنا کہ نہ دیا جائے اگر وہ تم کو دے تو میرا کرنا، اگر وہ تم کو دے تو میرا کرنا اور اگر وہ کوئی ایسا حکم دے جس سے تمہارے دین کی تکلیف ہو تو نہ دینا اور نہ دینے کے بعد اس سے کچھ نہ کہو۔

لے لار تو اس کی جانشینی چکے لے ہم نے یہ حدیث سورہ بقرہ میں ذکر کر دی ہے۔

مگر حاکم کا حکم کی اجازت کے خلاف ہو جب بھی قاضی اس کا اجراء نہ کرے جیسے حاکم نے مگر حکم دیا ہو کہ جس جانور کو توخت کر کے وقت قصہ اگر کہم اللہ پڑھنی ترک کر دی تو ایسا بیوقوف و حلال ہے یہ حکم صحابہ کے اجماع کے خلاف ہے اس لئے یہ حاکم اجراء ہے۔ ہوا۔

مسئلہ :- اگر مجتہد کا فتویٰ قرآن اور حدیث کے خلاف ہو تو یہ معصوم بھی ہو جائے تو قرآن و حدیث پر چلنا (غور) اجتہادی فتویٰ کو ترک کرنا لازم ہے۔ جتنی نے نہ عمل میں صحیح السنہ کے ساتھ رکھا ہے کہ عبداللہ بن مسعودؓ نے بیان کیا۔ میں نے خود سالام ابو حنیفہ فرمایا ہے تھے اگر رسول اللہ ﷺ کی کوئی حدیث آجائے (یعنی مل جائے) تو مرد چشم (میں) بس کو قبول کروں گا بخود حضرت عائشہؓ میں ہے کہ تمام ابو حنیفہ نے قریلیا میرے قول کو رسول اللہ ﷺ کے فرمان اور صحابہؓ کے قول کے مقابلہ میں ترک کر دیا۔ ہم صاحب کلام بھی روایت میں آیا ہے کہ اگر حدیث صحیح ہو تو وہی میراث رب ہے۔

فانیؒ نے ان غلوں میں خطاب و حکام کو بھی ہر مسئلہ پر پہلے بعینہ عائب ذکر کیا اس لیے کہ بصورت خطاب ہوگا۔
 اُن کے لئے جڑاوا لے کر کہا کہ اے اللہ! اِن لوگوں کی ضرورت نہ تھی۔

ذَٰلِكَ بِمَعْنَى اللَّهِ اور رسول کی طرف رجوع۔
تصہارے لئے بہتر ہے۔ یعنی اپنے ذہنی خیال پر جسے رہنے سے بہتر ہے۔
اور تاویل کے اعتبار سے بہتر ہے۔

ابن جریر نے بخوار، شعبی، ترمذی، ابوداؤد اور ایک حنفی میں کچھ جملہ احمدی یہودی مسلمانہ کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے جانا چاہتا تھا کہ ان کو معلوم تھا کہ حضور ﷺ فیصلہ و ثبوت کما کر نہیں کر سکتے اور منافق یہودیوں سے فیصلہ کرنا چاہتا تھا کہ ان کو معلوم تھا کہ وہ ثبوت لے لیں گے اور ثبوت لے کر فیصلہ میں جہنہ داری کر سکیں گے۔ باقرا دووں و مناقب و ان فیصلہ جہنہ کے ایک کاغذ کے ہاں کے لئے دو روئوں نے اپنا مقدمہ فیصلہ کے لئے اس کے سامنے رکھا۔

تعلیمی نے ابن عباس سے اور ابن ابی حاتم نے ابو الاسود سے مرسلانہ بخاری نے کلمی کا قول بواسطہ ابوصالح از حضرت ابن عباس نقل کیا ہے کہ ایک یہودی سے ایک منافق کا جس کا نام بقول کلمی بشر تھا کچھ جھگڑا تھا یہودی نے فیصلہ کرانے کے لئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہونے کی منافق کو دعوت دی اور منافق نے کعب بن اشرف یہودی سے فیصلہ کرانے کے لئے یہودی سے خواہش کی یہودی نے کعب بن اشرف کے پاس جانے سے انکار کر دیا اور رسول اللہ ﷺ سے فیصلہ کرانے پر اصرار کیا مجبوراً منافق کو بھی حضور اللہ ﷺ کی طرف آنا چاہا غرض دونوں خدمت گرامی میں حاضر ہوئے حضور ﷺ نے یہودی کے حق میں فیصلہ کر دیا جب دونوں خدمت اللہ ﷺ سے اٹھ کر باہر آئے تو منافق یہودی کو چٹ گیا اور بولا (فیصلہ کے لئے عمرؓ کے پاس چلے۔ دونوں حضرت عمرؓ کے پاس پہنچے یہودی نے عرض کیا میں اور یہ شخص ایسا ہی مقدمہ لے کر عمرؓ کے پاس گئے تھے انہوں نے اس کے خلاف مجھے ڈگری دیدی لیکن یہ من کے فیصلہ پر راضی نہ ہوا اور مجھے آپ کے پاس لے کر گیا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منافق سے فرمایا کیا ایسا ہی ہے۔ منافق نے کہا ہاں حضرت عمرؓ نے فرمایا اور اٹھ دو میں (اٹھ) جا کر ابھی باہر آتا ہوں چنانچہ آپ گھر میں گئے۔ وہاں سے نکلا۔ پھر باہر نکل کر منافق کو قتل کر دیا۔ اور فرمایا جو شخص اللہ اور اس کے رسول کے فیصلہ پر راضی نہ ہو میں اس کا فیصلہ اسی طرح کرتا ہوں اس پر آتے ذلی ہادی ہوئی۔

اَللّٰهُ تَعَالٰی اَلَّذِیْ نَزَّلَ عَلَیْکَ الْکِتٰبَ مُبٰرَکًا اِنِّیْ لَمِّنْ قٰتِلِیْکَ
 کیا آپ نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جو دعویٰ کر رہے ہیں کہ جو کتاب آپ پر نازل ہوئی اور جو حکم آپ سے پہلے نازل ہوا ہے۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ مَاتُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالُوا لَا تَفَرُّوا مِنْهُ لَقَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ (آیہ ۱۰۲)

اور جب ان سے کہا جاتا ہے یعنی جب ان منافقوں سے جو اسلام کے دئی ہیں کہا جاتا ہے کہ
 مَاتُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالُوا لَا تَفَرُّوا مِنْهُ لَقَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ
 (یعنی) کی طرف آئے ابھی رسول کا مفسر سائنزل اللہ ہے اس علف سے ظاہر ہوتا ہے کہ بھی رسول اللہ ﷺ قرآن
 کے علاوہ دئی غنی اور اچھا دے ذریعہ سے بھی فیصلہ کرتے تھے۔
 وَأَنْتَ الْمَوْفُوفُ بِعَهْدِكُمْ وَأَنْتُمْ كَاذِبُونَ (آیہ ۱۰۳)

تو آپ منافقوں کو دیکھیں گے کہ وہ آپ کی طرف
 سے بالکل من موڑ لیتے ہیں۔ بجائے عہد کے ساتھ ادا نہیں کئے سے ان لوگوں کی برائی اور رسوائی کا اظہار تصور
 ہے۔ رسول اللہ ﷺ کو چھوڑ کر دوسروں کی طرف مذہب ہونے کی وجہ یہ تھی کہ ان کو دوسرے لوگوں سے امید تھی کہ رشتہ
 دے کر غلام فیصلہ کر لیں گے۔

صلوہ و حدود سے باہر (روگردانی کرنا یا روگردانی) صلح میں جو بڑی نے لکھا ہے کہ حدود کا معنی ہے پھر جانا
 پڑ رہنا (یعنی لازم ہے) لیکن بھی متعین بھی آتا ہے (روگردانی کرنا) جیسے فَتَنَتْهُمْ عَنْ الشَّرِيعَةِ لَنْ كُورِئَتْ سَ بَیْہِ
 دیا بروک دیا۔

روایت میں آیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب منافق کو قتل کر دیا تو اس کے درمیان حضور ﷺ کی خدمت میں
 خون کا عرض طلب کرنے کے لئے حاضر ہوئے اور تمہیں کھا کر عرض کیا کہ عرضی طرف مقدمہ لے جانے کی عرض یہ تھی کہ
 وہ ہمارے آدمی سے کچھ اچھا معاملہ کریں گے اور دونوں فریقوں میں صلح کر دیں گے (حضور ﷺ کے فیصلہ کی علف ورزی
 مقصود تھی کہ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

كَذَٰلِكَ إِذَا أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَٰلَافًا يُحْفَظُونَ (آیہ ۱۰۴)

یہ عجیب بات ہے کہ جب ان پر معیت پڑی یعنی حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ نے ان کے ایک آدمی کو قتل کر دیا کب استہنام قحب کے لئے ہے یعنی قحب ہے کہ واضح طور پر روگردانی کرنے کے بعد
 بھی تمہیں کھاتے ہیں ان کی قسمیں کھانے میں کوئی جھگ نہیں ہوتی۔ إِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ میں لفظ تو اسراف استہنام مقبوم کے
 لئے ہے (یعنی شرط کا مقبوم مراد نہیں ہے)۔

اس حرکت کے عوض جو پہلے انہوں نے خود کو یعنی رسول اللہ ﷺ سے روگردانی
 پیمانہ مٹا دیا تھا۔

یہ کر دو سراں سے فیصلہ کرانے گئے۔
 ثُمَّ جَاءَهُمْ نَصْرُهُمْ مِنْ اللَّهِ وَلَهُمُ الْغَالِبُ (آیہ ۱۰۵)

کی تمہیں کھاتے ہوئے آئے باوجودیکہ ان کی دوزخ کوئی کھی ہوئی تھی۔

(فیصلہ کے لئے دوسروں کے پاس جانے سے) دور اعتقاد صرف یہ تھا
 اُن اَدْعَاؤُہُمْ اِلَیْہِمْ اَنْ یَّجْعَلَ لَہُمْ سُلْطٰنًا (آیہ ۱۰۶)

کہ جیسے طور پر فیصلہ ہو جائے اور فریقین میں موافقت پیدا ہو جائے آپ کی مخالفت مقصود نہ تھی نہ آپ کے فیصلہ سے بد امنی
 ہو یا مقصود تھا بلکہ ہم کو یہ اندیشہ تھا کہ سخت فیصلہ سے آپس کی عداوت پیدا ہوگی (اور ہم چاہتے تھے کہ باہمی عدالت نہ پیدا ہو)
 بے شک رسول اللہ ﷺ ہمارے آپس کے تعلقات کے لئے صلح میں لیکن عرض کے پاس بھی تو ہم طلب مصالحت کے لئے گئے
 تھے تاکہ آپس کی صلح علاج اور الفت قائم رہے یہ بھی ممکن ہے کہ اِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ (محض استقبال کے لئے نہ ہو بلکہ)
 شرط استہنامی کے لئے ہو اور معیت سے مراد اللہ کا (دینی و اخروی) عذاب اور رسول اللہ ﷺ کی طرف سے انتقام۔

اس صورت میں اس علف پر قحب کا اظہار مقصود ہو گا جو آئندہ زمانہ میں دلوگ کھائیں گے (یعنی قحب ہے کہ جب ان
 پر عذاب آئے گا تو ان قسمیں کھائیں گے) یا یہ مطلب ہے کہ جب ان پر اللہ کی طرف سے کوئی عذاب آئے گا آپ کے اور
 آپ کے ساتھیوں کے ہاتھوں ان سے انتقام لیا جائے گا تو ان کا حال کیا عجیب ہو گا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اِذَا صَرَفَ شَرَطًا کے لئے
 ہو اور یَحْلِفُونَ (آیہ ۱۰۷)۔

تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ يَنْصُرْكَ وَيُخْرِجْكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ ۖ إِنَّكَ كَانَتْ لَفِي ظُلُمَاتٍ كَثِيرَةٍ ۚ
 اللہ جانتا ہے۔ ان کو بہتہ تمہیں سوائے اللہ کوئی نہ دے گا اور تمہیں چھوڑے گا۔
 فَاتَّقِ اللَّهَ ۚ إِنَّكَ كُنتَ مِنَ الْغَافِلِينَ ۚ
 سو آپ ان سے متامل کر جانا کریں۔

یعنی ان کی غفلت نہ قبول کیجئے۔ غفلت کے خلاف کی طرف کوئی توجہ کیجئے۔ متامل کا خزن قائل تقاضا نہیں۔
 وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۚ
 اور ان کو نصیحت کیجئے کہ غنائ سے بلا آجائیں اور سچے دل سے مسلمان ہو جائیں۔
 وَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ ۚ وَآتُوا حَقَّهُ وَظَعُوا لَئِنْ كُنْتُمْ مِنَ الْغَافِلِينَ ۚ
 اور ان سے خاص ان کی اوقات کے متعلق موثر بات کہہ دیں یعنی انکی
 بات کہہ دیجئے جو ان کے دلوں کے اندر اثر جائے۔ حق بھری نے کہا قول یعنی یہ ہے کہ منافقوں سے کہا جائے تم اسی غنائ پر
 کھانے چاؤ گے۔ اس بات کا ان کے دلوں پر پورا اثر ہو گا۔

بعض علما نے کہا کہ قول یعنی سے مراد ہے اللہ کے عذاب سے ڈرنا۔ صحری نے کشاف میں لکھا ہے کہ میں اَنْتُمْ سِمْ
 کو بلیغاً سے متعلق کیا اسکا ہے۔ یعنی ایسا قول کہو جو ان کے دلوں میں پہنچ جائے۔ بیضاوی نے صاحب کشاف کے اس قول کو
 ضعیف قرار دیا ہے کیونکہ بلیغاً قول کی صفت ہے اور صفت کا معمول (جدا مجرور وغیرہ) موصوف پر مقدم نہیں ہو سکتا۔
 بیضاوی کے اس اعتراض کا جواب اس طرح دیا گیا ہے کہ جلیق اَنْتُمْ سِمْ سے پہلے قولاً بلیغاً محذوف ہے اور اسی سے فنی
 اَنْتُمْ سِمْ کا حلق ہے جو قولاً بلیغاً مذکور ہے دو تو محذوف کی تفسیر ہے۔

آیت کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ چونکہ منافقوں کو پانی رکھنے میں مشغول ہے (کم از کم یہ عیان اسلام کی ظاہری
 قہر دہیں میں اضافہ ہوتا ہے جس کا اثر کارروائی پر پڑتا ہے) اس لئے ان کو سزا دینے کی طرف توجہ کرو۔ زبان سے ان کو نصیحت
 کرو اور اثر آفریں ہدایت تمہاری میں کرو۔ تمہاری نصیحت زیادہ کارگر ہوتی ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا يَأْتِيهِمْ بَيِّنَاتٌ ۚ وَهُدًى ۚ وَكَفَّارَةٌ ۚ
 اور ہم نے ہر رسول اسی لئے بھیجا کہ حکم خدا
 کے معانی ان کی بات سنانی جائے یعنی رسالت کا مقصد وہی ہے کہ پیغمبر ﷺ کی اطاعت لوگوں پر لازم کر دی جائے۔ اذن سے
 مراد ہے حکم یعنی اللہ کا حکم ہے کہ جس پیغمبر کو بھیجا جائے لوگ اس کے حکم کو مانیں اور جو اس کے فیصلے پر راضی نہ ہو اور اس کے
 حکم کو ماننے سے ان کو قتل کر دیا جائے کیونکہ فیصلہ رسول کو نہ ماننے کا مطلب یہی ہے جو گا کہ رسول ﷺ کی رسالت کو قبول نہیں
 کیا۔

وَلَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ ۚ وَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْتَخِنُ الْكَافِرِينَ ۚ
 اور جب (غنائ کی وجہ سے اور طاعت کے پاس فیصلہ کرانے کے
 لئے جانے کے سبب) تمہوں نے خود اپنا نقصان کر لیا تھا۔ آپ کے پاس آجائے یعنی یہ بات بہت ہو جاتی کہ وہ سچے دل سے توبہ
 کر کے آپ کے پاس آئے ہیں۔

فَاسْتَغْفِرُوا لِلذَّنْبِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذَّنْبَ ۚ
 اور (غنائ سے توبہ کر کے سچے دل سے رسول اللہ ﷺ کے سامنے معذرت کرنے کے
 بعد) اللہ سے معافی کے طالب ہوتے۔

وَاسْتَغْفِرُوا لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۚ وَاللَّهُ يَغْفِرُ الذَّنْبَ ۚ
 اور رسول بھی ان کے لئے معافی کے طلب کار ہوتے۔ بجائے خطاب کے
 ان رسول کا لفظ استعمال کرنے میں عظمت رسول کا اظہار اور اس امر کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ مثلاً رسول کا تقاضا یہ
 ہے کہ کشتی پر ابرہہ کو معذرت کو قبول کر لیا جائے۔

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ ۚ وَكُتِبَ عَلَيْكُمُ الصَّدَقَةُ ۚ وَلَكِنْ كُنْتُمْ قَدْ كَفَرْتُمْ ۚ
 تو چاہن لیئے کہ اللہ تو یہ قبول کرنے والا اور بہرہ مند ہے۔ و جدو کا معنی مبالغہ
 بھی ہو سکتا ہے یعنی وہ اللہ کو توبہ قبول کرنے والا بہرہ مند ہے۔

فَلَا وَهَيْبَتِكَ لِيُؤْمِنُوا ۚ
 پس تم ہے کہ آپ کی دوا بیا نہ دے نہیں ہوں گے۔
 صحاح سے (سج بخدی و مسلم ابن ابی داؤد و جامع ترمذی و نسائی و سنن ابن ماجہ) میں مذکور ہے کہ حرہ کے کسی پہلا

ہائے سے کھینچ کر کھانی دینے کے متعلق حضرت ذہیر بن عروم کا کسی انصاری سے جھگڑا تھا دونوں خدمت گرائی میں حاضر ہوئے آپ نے حکم دیا ہر تم (پہلے) بیچ لو پھر اپنے حساب کی طرف اپنی جھوڑ دو۔ انصاری اس فیصلہ سے راضی ہو گیا اور اس نے کیا یاد رسول اللہ اس فیصلہ کی وجہ سے کہ ذہیر آپ کی چھوٹی کاپٹا ہے یہ سن کر حضور کا رنگ بدل گیا اور فرمایا ہر! بیچنے کے بعد اپنی کو اتار دو کے کوٹھو کے پانی میں نہنوں تک بیچ جائے شرمش میں حضور ﷺ نے ایسا مشورہ دیا تھا کہ حضرت ذہیر فوراً انصاری دونوں کا کام دو جائے اور بعد کو حضرت ذہیر کو اپنا پورا حق وصول کرنے کا حکم دے دیا (اگرچہ انصاری کا اس سے نقصان ہو گیا یعنی پہلا حکم استعمال تھا اور دوسرا حکم استحقاقی) حضرت ذہیر کا بیان ہے کہ انصاری نے جب رسول اللہ ﷺ کو بلا کر اٹھ کر دیا اور آپ نے صراحت کے ساتھ میرا پورا حق ملنے کا حکم صادر فرمایا تو خدا کی قسم میرا خیال ہے کہ اسی معاملہ کے سلسلہ میں آیت بالاکاذول ہوا۔ طبرانی نے کبیر بن ہریرہ نے سند میں حضرت ام سلمہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت ذہیر کا ایک شخص سے جھگڑا ہو گیا دونوں معاملہ کے کہ حضور کی خدمت میں پہنچے آپ نے ذہیر کے حق میں فیصلہ کر دیا وہ شخص بلا ذہیر کو اس لئے ڈگری دی تھی کہ وہ ان کی چھوٹی کاپٹا ہے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ ایک انصاری کا حضرت ذہیر سے جھگڑا ہو گیا۔ انصاری کا نام حاطب بن ابی بلصہ تھا امین ابی حاتم نے سعید بن مسیب کی روایت سے لکھا ہے کہ اس آیت کا نزول حضرت ذہیر بن عروم اور حاطب بن ابی بلصہ کے متعلق ہو ایک پانی کے معاملہ میں دونوں کا باہم جھگڑا تھا اور رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ کیا تھا کہ پہلے بالائی زمین کو پانی دیا جائے پھر دھبی حصہ کہ میں لکھتا ہوں اس قصہ میں حاطب بن ابی بلصہ کا نام لینا سراسر وہم ہے کیونکہ حاطب ہمارے تھے انصاری نہ تھے۔ بد کے جہاد میں شریک تھے۔ بلکہ یہ کوئی منافق تھا جس نے خورج سے کسی شتر اکہ رکھنے کی وجہ سے اس کو انصاری کہہ دیا گیا۔

بنوئی نے لکھا ہے فیصلہ کے بعد جب دونوں باہر آئے اور حقدو کی طرف سے گزرے اور حضرت حقدو نے پوچھا کہ حق میں فیصلہ ہوا تو انصاری نے منہ پکڑ کر کہا ان کی چھوٹی کاپٹا کے بیٹے کے حق میں۔ حضرت حقدو کے پاس ایک یہودی موجود تھا اس نے انصاری کی حرکت محسوس کر لی اور بلا لاف کو خدا کی ملامتوں سے بھی دہشتہاں ہو گئے تھے کہ (عجل اللہ کے رسول ہیں پھر جو فیصلہ دے کر دیتے ہیں اس پر) (چاہے دہری کی) تہمت بھی لگاتے ہیں۔ خدا کی قسم حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زندگی میں ہم سے ایک گناہ ہو گیا تھا اور موسیٰ نے ہم کو تو یہ کہ طرف دیا اور حکم دیا کہ خود آپس میں ایک دوسرے کو قتل کر دو پھر نے حکم کی تعمیل کی کہ مقتولوں کی تعداد ستر ہزار تک پہنچ گئی آخر جہاد ارباب سے راضی ہو گیا۔ حضرت ثابت بن عباس بن قیس نے فرمایا سنو اللہ میری سچائی کو گواہ ہے خدا کی قسم اگر محمد ﷺ مجھے خود غشی کا حکم دیدیں تو میں ضرور حکم کی تعمیل کر دوں گا۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ یہ چاروں شیعہ کے قول پر اس آیت کا نزول بشرطاق اور ایک یہودی کے حق میں ہوا تھا جو رسول اللہ ﷺ سے فیصلہ کرانے اور یہودی کو ڈگری ملنے کے بعد حضرت عمر کے پاس گئے تھے۔ پورا قصہ لو پڑ لکھا جا چکا ہے۔ کلام کی رفتار کا خلاصہ بھی یہی ہے (کہ حق ہی دونوں کے متعلق آیت نازل مانا جائے)

آیت (میں اگر لو کو تادیہ قرار دیا جائے تو میں) کا مطلب یہ ہو گا کہ واقعہ ایسا نہیں جیسا یہ جھوٹے مدعیان ایمان دعویٰ کرتے ہیں کہ اقرار ایمان کے بعد بھی آپ کے فیصلہ پر راضی نہیں ہوتے۔ قسم ہے آپ کے رب کی یہ ایمان نہ نہیں ہو سکتے تاؤ تکیہ... الخ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قلاؤ و تکیہ میں لازماً (تاکید قسم کے لئے) ہو (یعنی آپ کے رب کی قسم یہ امر یقینی ہے کہ یہ لوگ ایمان نہ نہیں ہو سکتے جو تکیہ... الخ)

حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ دَخَلَ بَيْتًا مِنْ بَيْتِي فَجَاءَهُ خَلْفًا فَلَمْ يَدْعُ إِلَى اللَّهِ فَهُوَ كَافِرٌ. (بخاری)

قرآن میں۔ حجر سے مراد ہے اختلاف اور آپس کی گزیر و رخت کو حجر اسی وجہ سے کہتے ہیں کہ اس کی شاخیں باہم بھی ہوئی اور گزیر ہوئی ہیں۔

فَمَنْ لَمْ يَدْعُ إِلَى اللَّهِ فَهُوَ كَافِرٌ. (بخاری)

پھر اپنے دلوں میں آپ کے کہے ہوئے فیصلہ سے غلی

بھی محسوس نہ کریں۔ مجاہد نے کہا کہ ہمارے مروجے ملک۔ کیونکہ ملک کرتے والا ہمیشہ اپنے معاملہ میں غلطی محسوس کرتا ہے۔
وَلَيْسَ لَكُمْ مِنَ الشَّيْءِ عِلْمٌ إِلَّا الَّذِي بُعِثَ فِيكُمْ بِهِ
 اور آپ کے حکم کو بلا کر بہت بخوشی نہ مان لیں۔
 اور اگر ہم ان پر فرض کر دیتے یعنی اگر ان منافقوں پر جو ایمان کے دعوے دار ہیں اور پھر آپ کے فیصلے سے بخوشی بھی ہیں ہم فرض کر دیتے۔

غلبہ میں ہم کی خبر منافقوں کی طرف رافضی ہے صحابہ کی طرف رافضی نہیں ہے کیونکہ کلام کی رفتار منافقوں ہی کے متعلق ہے پھر ان کا اسکا بیان بھی یہ تھا کہ اگر صحابہ پر خود کئی فرض کر دی جاتی تو وہ تعمیل حکم نہ کرتے اللہ نے تو ان کی تعریف میں فرمایا ہے کہ **كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلْعَالَمِينَ**۔ دوسری آیت میں صحابہ کے متعلق فرمایا ہے **يُسَارِعُونَ فِي الْيَعْنِي**۔ اور رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا تھا **خَيْرُ النَّاسِ قُرُونِي**۔ دوسری حدیث میں فرمایا **فَرِيحًا تَهَادُّ إِلَهُهُ اخْتَارُونِي وَإِنِّي لَأَكْفَى النَّاسَ عِلْمًا** اس کے علاوہ اگر صحابہ کی طرف ہمیں گورانی کہ جائے گا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھیوں کی غنیمت اصحاب محمدی بر لازم آئے گی کہ ان کو جب توبہ کا حکم دیا گیا اور خود کئی کا صریح انہوں نے تعمیل حکم کی اور صحابہ پر ہم ایسے نہیں کہ انہوں کو خود کئی کا حکم دیا جاتا تو وہ تعمیل کرتے۔
أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ
 کہ اپنے آپ کو خود قتل کر دو یعنی رسول اللہ ﷺ کے حکم کو چھوڑ کر دوسروں کی طرف رجوع کرنے کے جرم سے توبہ کرنے کے لئے اپنے آپ کو خود قتل کر دو۔

كُنْتُمْ أَهْلًا لَهَا (ہم نے فرض کیا) کے بعد قول کا معنی ہے اور اس مقولہ کی تفسیر ان کے ذریعہ سے کر دی گئی ہے یا ان حدیثی ہے یعنی ہم نے ان کو اپنے آپ کو قتل کرنے کا حکم دیا جسے انہوں نے اہل کو کو سال پرستی کے جرم میں وجہ سے دیا تھا۔
أَوْ أَعْمَلُوا مِنْ دُونِهَا
 یا اپنے دیہات سے نکل جاؤ۔ جیسے بنی اسرائیل کو مصر سے نکل جانے کا حکم دیا تھا۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ جہاد کیلئے اپنے گھروں سے نکلے اور شہادت کے لئے اپنے کو پیش کرے گا حکم اگر ہم ان کو دے دیں۔
فَمَا تَعْلَمُونَ
 تو اس کو کوئی نہ کرے گا یعنی فرض کو کوئی نہ چاہیں گے گایا ہے پس کو قتل نہیں کرے گا یا کسی سے نہیں نکلے گا۔

إِنَّا قَالَيْنَا وَمَتَى لَآتِيَنَّهُمْ
 مگر ان میں سے تمہارے فیصلے۔ یعنی اتفاق کے بعد اللہ جس کو اظہار میں ہی توفیق دے دے گا وہ حکم کی تعمیل کریں گے۔ اس جرم پر نے ساری کی روایت سے لکھا ہے کہ جب آیت **وَأَنذَرْنَا أَنَّا كُنْتُمْ غُلَبِيَهُمْ** **أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ** **أَوْ أَعْمَلُوا مِنْ دُونِهَا** **إِنَّا قَالَيْنَا** نازل ہوئی تو طاہر بن قیس بن قیس بن قیس اور بنک یہودی کے درمیان سادہ چتر کیا یہودی (یعنی خرم) نے کہا اللہ نے ہم پر خود کئی کو واجب کیا تو ہم نے خود اپنے آپ کو قتل کر دیا۔ یہ بولے خدا کی قسم اگر اللہ ہم پر بھی خود کئی کو فرض کر دے تو ہم بھی اپنے کو قتل کر دیتے ہیں پر اللہ نے مندرجہ ذیل نہایت نازل فرمائی۔

یہ تفسیر حضرت مولف قدس سرہ کے اس حکم کا مطلب سمجھنے کے لئے کہ اگر صرف منافقوں کی طرف ہمیں گورانی دیا جائے تو اس کا مطلب یہ نکلے گا کہ خود کئی کا حکم ملے کے بعد عام منافق قتل نہیں کریں گے مگر ہر منافق ایسے بھی ہوں گے جو حکم کی تعمیل میں خود کئی کر لیں گے استثناء کا یہی تقاضا ہے کہ انہوں نے اللہ کے بعد متعلق میں فکر کا بہت ضرر دیا ہے چاہے مگر یہ مطلب روایت اور روایت دونوں کے خلاف ہے اگر منافق رسول اللہ ﷺ کے حکم کی تعمیل میں خود کئی کر لیتے تو وہ منافق ہی کیوں نہ تھے اور صرف صحابہ کو ہمیں گورانی قرار دے دینے سے متعلق صحابہ لازم نہ تھے کی وجہ کہ حضرت مولف نے صراحت فرمائی ہے اس لئے اس وجہ سے کہ انہوں نے نصیر کے مریخ کو اگر عام قرار دیا جائے تو زیادہ مناسب ہے اور ہر اعتراض سے محفوظ یعنی دو لوگ جو ایمان کے دعوے دار ہیں خواہ منافق اور جوئے ہیں۔ بچے اور قتل اگر ان کو خود کئی کا حکم دے دیا جائے تو بعض لوگ حکم کی تعمیل کرتے یعنی محسوس مومن اور صحابہ حکم کی تعمیل کرتے اور جوئے منافق قتل نہ کرتے، اسلام کا دعویٰ کرنے والے تو سب ہی تھے سچائی اور صحت کی جانچ اس حکم کی تعمیل و عدم تعمیل سے ہو جاتی۔ اللہ اعلم۔

وَلَوْ أَنَّهُمْ لَمَعْلُومًا مَا كُنُوا عَصِيًّا بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ تَبَتُّلًا ﴿١٠٤﴾

کچھ لوگ کو شخصیت کی جاتی ہے جس پر عمل کیا کرتے تو ان کے لئے بہتر ہو تا اور ایمان کو زیادہ بہتر کرنے والا ہوتا۔ یا ان کے اعمال کے ثواب کو بہتر کرنے والا ہوتا۔

مومن اور منافق راوی ہیں کہ اس آیت کے مرنے پر حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ بن یاسر، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور کچھ دوسرے صحابیوں نے کہا خدا کی قسم اگر اللہ ہم کو ایسا حکم دے تو ہم ضرور تعمیل کرتے لیکن اللہ کہ اللہ ہی نے ہم کو محفوظ رکھا۔ اس قول کی اطلاع رسول اللہ ﷺ کو بھی پہنچ گئی تو آپ نے فرمایا میری امت کے کچھ لوگ ایسے ہیں کہ زمین میں مڑے

انہوں نے مڑوں سے بھی زیادہ ایمان ان کے دلوں میں بجا دیا ہے۔
قُلْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ اور میں حالت میں اس کا اظہار لکھتا کہ خَيْرَ الْاَشْيَاءِ پر ہے اور ان کو اس عاف کلام کے لئے ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ راویوں میں دو قسم کے لئے ہو یعنی بخیر اس وقت۔

مومن میں اپنی طرف سے عطا فرماتے یعنی ایمان کی جزا سے زیادہ بخش دینی ہر بانی سے ان کو دیتے۔
لَا تَبْتَئُهُمْ قَرْنًا لَكَ

اَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٠٥﴾

وَبِهِمْ يَوْمَ قَاسِطًا فَاسْتَفِيْنَا ﴿١٠٦﴾

اور ہم ان کو ضرور سیدھا راستہ بتا دیتے جس پر چل کر وہ بارگاہ قدس تک پہنچ جاتے۔

ظہرائی نے قابل قبول سند سے اور ابو نعیم و نساء نے حضرت عائشہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ مجھے اپنی جان اور کلام سے بھی زیادہ بڑے ہیں میں گھر میں ہوتا ہوں اور آپ کی یاد آجاتی ہے تو جب تک حاضر ہو کر شرف زیارت حاصل نہ کروں تو نہیں آتا لیکن جب مجھے اپنی اور آپ کی موت کا تصور ہوتا ہے تو جانتا ہوں کہ (مرنے کے بعد یہ شرف زیارت حاصل نہ ہو سکے گا کیونکہ) آپ جنت میں انبیاء کے ساتھ اونچے درجے میں ہوں گے اور میں اگر جنت میں پہنچ بھی گیا تو اندیشہ ہے کہ آپ کو نہ دیکھ سکوں گا۔ حضور نے یہ کلام سن کر کوئی جواب نہیں دیا۔ یہاں تک کہ خبر نقل آیت ذیل کے آئے۔

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ
اور جو لوگ اللہ اور رسول کے حکم پر چلیں گے یعنی اللہ کے فرائض ادا کریں گے

اور رسول کی سنت کی پیروی کریں گے۔
فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْزَلْنَا الْكِتَابَ عَلَيْهِمْ فِي الْقُرُونِ الْخَالِيَةِ وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٠٧﴾
تو وہ لوگوں کے ساتھ ہوں گے جن کو اللہ تعالیٰ اپنے انعام سے سرفراز فرمائے گا یعنی انبیاء اور صدیق اور شہداء اور نیک اعمال لوگ۔

ظہرائی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بھی ایسی ہی حدیث نقل کی ہے۔ ابن ابی حاتم نے مسروق کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہؓ نے عرض کیا تھا (اب تو تمھواری روئے کے لئے بھی) آپ سے چھوڑ دیا ہوں گے لئے مناسب، جس کیونکہ وفات کے بعد تو آپ کو اتنے مومنین و مومنہ پر پہنچایا جائے گا کہ ہم آپ کو دیکھ بھی نہ سکیں گے۔

ایم جری نے درج بالا قول نقل کیا ہے کہ صحابہؓ نے کہا ہم کو معلوم ہے کہ جنت کے اندر دوسرے اہل ایمان پر رسول اللہ ﷺ کو بڑی فضیلت حاصل ہو گی مگر جن لوگوں نے حضور ﷺ کا جنازہ کیا ہو گا اور آپ پر ایمان لائے ہوں گے اور جنت میں سب جمع ہوں گے تو آپ دوسرے کو کیسے دیکھ سکے گا (کیونکہ سب کے درجہ میں فرق ہو گا) اس پر اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آپ کے درجوں والے نیچے والوں کے پاس اتر کر آئیں گے اور جنت کے باغات میں بیٹھ جو کہ اللہ کے انعامات کا تذکرہ کریں گے اور اللہ کی ثناء کریں گے۔

مستم۔ ابو داؤد اور نسائی نے بھی ہے کہ حضرت زید بن کعبؓ اسکی نے فرمایا میں خدمت گرائی میں حاضر ہونا تھا اور آپ ﷺ کے اصرار و انتہاء کے لئے اپنی کارتن لے کر ہاتھ حضور ﷺ نے مجھ سے قربہ مجھ سے تنگ (کر لیا گیا) میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ جنت کے اندر حضور ﷺ کے ساتھ رہنے کا خواست گار ہوں فرمایا میں اس کے علاوہ اور ہاتھ میں نے عرض کیا میں کو فرمایا جہنم کی گشت سے اپنے معاملہ میں میری مدد کر (یعنی جہنم سے بہت کی کہ تاکہ اپنی رفاقت کے لئے میں تمہاری شناخت کر سوں)۔

حضرت مکارم کی روایت ہے کہ ایک دن ان خدمت گرائی میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں تو تم کو آپ کی زیارت تو جاتی ہے مگر قیامت کے دن ہم کو حضور ﷺ کا دیدار نصیب نہ ہو گا کیونکہ آپ ﷺ نے جنت پر ہوں گے اس پر اللہ نے یہ آیت اُتر فرمائی۔ اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تو اللہ اللہ تعالیٰ جنت میں میرے ساتھ ہو گا۔ انہی جزیروں نے یہ حدیث مرسلہ سعید بن خیر، مسمر بن رافع، احمد دار سعدی کی روایت سے بیان کی ہے۔

بخاری نے لکھا ہے کہ ان آیات کا قبول رسول اللہ ﷺ کے آکر اور وہ تمام حضرت قربان کے حصول بواقف قربان کو حضور ﷺ سے بڑی محبت تھی جن کو حضور ﷺ کے بغیر قرار ہی نہ آتا تھا۔ یہ روایت میں فرمائی میں حاضر ہوئے تو پھر وہ کثرت ازاد القاعم کے آثار نمودار تھے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اؤ بیٹے ہم دکارتک بدلاؤ بیٹوں۔ یہ؟

قربان کے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے کوئی اکہ اور نہیں میں تجاہت ہے کہ حضور ﷺ کی زیارت نہیں ہوتی تو ہی ہر نکل اجاٹ ہو جاتا ہے اور جب تک زیارت نہ کر لیا نہیں نہیں آج پھر تشریف کا تصور نہ تھا اور قوار اُلتا ہے کہ جہاں تک آپ کا دیدار ہی نہ ہو گا کہ نہ انہی دو کے ساتھ آپ ﷺ کو اپنے وہ پ بولے تھے کہ میں اگر جنت میں چلا بھی گیا تو آپ کے درجہ سے بہت نیچے مقام پر ہوں گا اور جنت میں افسانہ نہ تو پھر تو بھی دیدار نہیں ہے نہیں آج کے جگہ اس پر یہ آیت اُتر گئی۔

اللہ نے اس آیت میں اللہ مہاجر لوگوں کی چار اہمیں بیان کی ہیں اور قرب کے لحاظ سے ان کی ترتیب تو ہم کی ہے اور سب لوگوں کو (دور پر) ترجیب دی ہے کہ (موجودہ کریموں کو) ہوں میں سے کسی کو (میں) شامی ہو جائیں (۱) خیر ان کا عبادت و عین (۲) شمس کی صفات اللہ سے ہیں البتہ قرب منہ کے یہ وہی انور و فوج میں فرق ہوتے ہیں۔ تجلیات ذاتیہ کا حق دوسرے نام کی حالت خود ہے بغیر کسی واسطہ کے یہ درود میں قائم رہے فاکر نور رائے ہو جائے تاکہ دوسرے اللہ کو اپنی محبت انسانیت کر کے جن کی استعداد اور صلاحیت کے مطابق اللہ کی مشاہدیت کے زیر اثر قرب الہی کی طرف مختلف لوگوں کو بھیج کر لے آئے ہیں یہی کرو اللہ کے احکام بندوں تک پہنچاتا ہے تاکہ بندوں کی دہلیز اور تجارت دونوں سوز جائیں۔

(۲) صدیقوں کا کردہ یہ لوگ انبیاء کے کامل حیر و نور ظاہر باطن ہر طرح سے ابتلا انبیاء کرنے والے ہوتے ہیں۔ کمالات نمودار یعنی تجلیات ذاتیہ میں ڈوبے ہوئے۔ اور برائت انبیاء بغیر حجاب صفات کے محض و تعبیروں کا کامل ابتلا کرنے کی وجہ سے بحر انوار قدس میں غرق ہوتے ہیں۔

(۳) شہداء یہ کرو اللہ انہیں اپنی جامع دے دیتا ہے تاکہ جانی قربانی کے عرض میں کو تجلیات ذاتیہ کا ایک مخصوص حصہ حاصل ہو جائے اور ان پر انور ذاتیہ کی خصوصی شعاع پڑ جائے۔

(۴) صالحین۔ یعنی وہ لوگ جو تمام رذائل اور برائی باتوں سے اپنے نفوس کو پاک رکھتے اور ہمیشہ یاد خداوندی میں غرق رہو

یعنی دعوت انبیاء بجائے نور کوئی مستقل اور بالاصوات موجب ہدایت نہیں اور نہ انبیاء کسی کو اپنی مرضی سے قرب الہی تک پہنچا سکتے ہیں بلکہ قرب الہی کے مقام پر فائز ہونے کی اصل علت کاغذ قرآن کی مشیت ہے وہی مہر اور موجب حققی اور طبعی و مقرر یا مقرر آدمی کی اپنی اپنی فطری صلاحیت ہے جسکی قابلیت سرشت میں ہی ہے اور یہی مشیت نہیں ہے اپنی لگا سے انہیوں کی دعوت لوگوں کو اللہ کی طرف پہنچنے میں کامیاب ہوتی ہے۔ (مترجم)

کر فیروز اللہ کے ساتھ دیکھیں گے پر یہ دیکھتے ہیں اور گناہوں کی کثافت سے بچے جسم کو بھی آلودہ نہیں کرتے جب فدا و ذلی اور
بقا و باطل کے کمال پر پہنچ جاتے ہیں تو تعلیمات ذاتیہ کا کچھ پر تو قیوں پر پڑ جاتا ہے اگرچہ تجلی ذاتی کی یہ پر تو آمد ذاتی حجاب صفات کے
پچھتے ہوئی ہے ابھی کو لوگ ادبیات کو نام کہتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے تمام مومنوں سے وعدہ فرمایا ہے کہ اطاعت خدا اور رسول کے تقاضوں کے لئے اسے جنت کے اندر سمجھو پیش
سب کو اپنے دیدار سے سرفراز فرمائے گا۔ یوں تو انبیاء بھی صدیق ہوتے ہیں لیکن اس جگہ صدیقیوں سے مراد وہ لوگ ہیں جو
مرتبہ صدیقیت پر فائز ہوں اور نہایت بول اس طرح صاحبین سے مراد وہ صاحبین ہیں جو انبیاء اور صدیقیوں نہ ہوں اگرچہ تمام انبیاء
اور صدیق اہل صراط ہوتے ہیں۔ گویا صدیق کا لفظ تجلی اور غیر تجلی دونوں کو شامل ہے اور صراط کا لفظ سب سے عام ہے۔ اسی لئے
صدیق اور صراط کا لفظ انبیاء پر بھی آیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کے متعلق فرمایا ہے۔ **إِنَّكَ كَانَتْ صِدْقًا نَبِيًّا** اور
حضرت یحییٰ کے متعلق فرمایا ہے **وَأَتَيْنَاهُ الْوَحْيَ نَبَاً مِّنْ رَبِّنَا مَبِينًا** اور حضرت یونس کے متعلق فرمایا ہے **وَيُكَلِّمُ**
النَّاسَ فِي الْمَهْدِ بِزُكْرٍ لَّا يُؤْمِنُونَ اللہ تعالیٰ نے۔

وفاکرمہ۔۔۔ جب میرے مرشد و امام شہید ہو گئے تو میں تاریک فضا پر غور کرنے لگا اپنا ایک اللہ کی طرف سے میرے دل
پر آیت **أَوَلَيْكَ نَمُتُ الْوُجُوہُ** اللہ کا اقرار ہو گیا میں نے جو صاحب لکھا تو شرف و کرامت یعنی ۱۹۶۵ء اور انشاء اللہ

وَمُحَمَّدٌ أَوْلَىٰ لَّكَ رَفِيقًا اور یہ لوگ بہت اچھے رفیق ہیں یعنی مذکور بالا چاروں انبیاء کے لوگوں کی رفاقت
اچھی ہے رفاقت نیز احوال ہے چونکہ اس کا اطلاق واحد اور جمع دونوں پر ہوتا ہے اس لئے حال ہونے میں کوئی تباہی نہیں۔

ذَلِكِ الْقَبَضُ الْمَحْمُودُ یہ مہربانی اللہ تعالیٰ کی ہے یعنی انعام یافتہ لوگوں کے جیسے اعمال نہ ہونے کے
بلکہ جو ان کی رفاقت میں آجائے اللہ کی مہربانی ہے۔

وَلَقَدْ يَاسُوْهُوْا عَلَيْهِمُ اور اللہ پاور اور رحمت والا ہے۔

یعنی اللہ اس رفاقت کے سبب اور انعام یافتہ گروہ کے ساتھ شمول کی وجہ کو خوب جانتا ہے رفاقت کا اصل سبب محبت ہے
محبت کے اعمال اگرچہ محبوب کے اعمال کی طرح نہ ہوں مگر محبوب کی محبت محبوب کے ساتھ رفاقت کا سبب ہے اور محبت ایک
لکھن جڑ ہے جس کو سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا میرا تک کہ اعمال لکھے دے۔ فرشتے بھی واقف نہیں ہوتے حضرت انسؓ کی
روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ایک شخص کو ایک قوم سے محبت ہے مگر (اس کے ساتھ اس شخص کا
شمول نہیں ہو سکا کیونکہ وہ) (مخلص میں) اس قوم کو نہ پہنچ سکا فرمایا آدمی اسی کے ساتھ ہو گا جس سے اس کو محبت ہوگی۔ احمد
بخاری رحمہ اللہ

یعنی میں حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بھی یہ حدیث آئی ہے حضرت انسؓ فرمادی ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا

اے خلاصہ یہ کہ انبیاء کو لاء اللہ تعلیمات ذاتیہ یعنی کمالات نبوت حاصل ہوتے ہیں اور صدیقیوں کو انبیاء کی وساطت سے اللہ کے
تخصیص قدم پر چلنے کی وجہ سے تعلیمات ذاتیہ بغیر حجاب صفات کے حاصل ہوتی ہے اور وہ ہر وقت ذاتی تعلیمات ذاتیہ میں غرق رہتے ہیں اور
شہداء کو تعلیمات ذاتیہ کا ایک مخصوص حصہ حاصل ہوتا ہے، موی اور دوائی تعلیمات ہیں رفاقت نہیں، درخشاں بلکہ نورانیت کی ایک
مخصوص شعلہ ان پر رواں ہوتی ہے مگر یہ تجلی ذاتی ہوتی ہے اور خام اولیاء کو ذاتی تجلی کا جو حصہ ملتا ہے وہ صفات کی اوست سے ہوتا ہے
بر اور امت نہیں ہوتا۔

ابو رسول اللہ ﷺ قیامت کی گھڑی کب ہوگی۔ فرمایا ہے تو نے اس کے لئے کیا تیاری کی ہے اس نے عرض کیا میں نے تیرا ہی تو کچھ نہیں کیا صرف اللہ اور اللہ کے رسول سے مجھے ہمت ہے فرمایا تو اس کے ساتھ ہو گا جس سے تجھے ہمت ہوگی۔ راوی کا بیان ہے مسلمانوں کو جسکی خوشی یہ الفاظ سن کر ہوئی اتنا خوشی انصار کے یوں میں نے مسلمانوں کو ہوتے نہیں دیکھا۔ صحیح بخاری و مسلمہ میں بھی یہی روایت ہے کہ ذلک سے اشارہ انصار ہائے لوگوں کے مرتبہ کی طرف ہو گا یعنی انعام ہائے لوگوں کے مرتبہ پر ان کا فائز ہوا۔ حضرت اللہ کی ہر بات سے ہر انسان کے عمل کو اس میں دھن نہیں ہے کہ نہ وہ اس مرتبہ تک پہنچا مومنانہ کے انتخاب سے ہو گا۔ حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

اعمال اور دست رکھو (مترجمہ بھی سمجھے رہو کہ کسی کو عمل کی وجہ سے نجات نہیں ملے گی۔ محابہ اپنے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کہ آپ کو بھی فرمایا مجھے سوائے اس کے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اپنی رحمت و فضل سے نجات دے۔ صحیحین۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْعَوْا إِلَىٰ ذِي الْحِزْنِ أَيُّكُمْ أَغْنَىٰ عَنْهُ قَوْلُكَ وَلَهُ الْأَمْرُ (مترجمہ بھی سمجھے رہو کہ کسی کو عمل کی وجہ سے نجات نہیں ملے گی۔ محابہ اپنے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کہ آپ کو بھی فرمایا مجھے سوائے اس کے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اپنی رحمت و فضل سے نجات دے۔ صحیحین۔)

اور تم میں سے بعض... تو وہ ہے جو ہمارا ہمارے یعنی جہاد سے ہٹا رہا ہے اور دست پر جاتا ہے اس جہاد باب فتنی باب افعال کا اسم معنی ہے اور لازم ہے یا متعدی ہے اور یہ معنی ہے کہ فتنی لوگ دوسروں کو جہاد سے روکتے ہیں جیسے جنگ احد کے دن انہی اپنی نے کچھ لوگوں کو روکا تھا۔ اس وقت لیبطین اس ریضا سے مشتق ہو گا جو بطحہ سے بنا ہے جیسے فتنی یعنی سے ہٹا رہا ہے ہر حال اس سے متعلق مراد ہیں۔

وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَبْعَ يَوْمٍ سَبْعَ يَوْمٍ (مترجمہ بھی سمجھے رہو کہ کسی کو عمل کی وجہ سے نجات نہیں ملے گی۔ محابہ اپنے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کہ آپ کو بھی فرمایا مجھے سوائے اس کے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اپنی رحمت و فضل سے نجات دے۔ صحیحین۔)

وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَبْعَ يَوْمٍ سَبْعَ يَوْمٍ (مترجمہ بھی سمجھے رہو کہ کسی کو عمل کی وجہ سے نجات نہیں ملے گی۔ محابہ اپنے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کہ آپ کو بھی فرمایا مجھے سوائے اس کے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اپنی رحمت و فضل سے نجات دے۔ صحیحین۔)

وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَبْعَ يَوْمٍ سَبْعَ يَوْمٍ (مترجمہ بھی سمجھے رہو کہ کسی کو عمل کی وجہ سے نجات نہیں ملے گی۔ محابہ اپنے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کہ آپ کو بھی فرمایا مجھے سوائے اس کے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اپنی رحمت و فضل سے نجات دے۔ صحیحین۔)

وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَبْعَ يَوْمٍ سَبْعَ يَوْمٍ (مترجمہ بھی سمجھے رہو کہ کسی کو عمل کی وجہ سے نجات نہیں ملے گی۔ محابہ اپنے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کہ آپ کو بھی فرمایا مجھے سوائے اس کے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اپنی رحمت و فضل سے نجات دے۔ صحیحین۔)

وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَبْعَ يَوْمٍ سَبْعَ يَوْمٍ (مترجمہ بھی سمجھے رہو کہ کسی کو عمل کی وجہ سے نجات نہیں ملے گی۔ محابہ اپنے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کہ آپ کو بھی فرمایا مجھے سوائے اس کے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اپنی رحمت و فضل سے نجات دے۔ صحیحین۔)

وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَبْعَ يَوْمٍ سَبْعَ يَوْمٍ (مترجمہ بھی سمجھے رہو کہ کسی کو عمل کی وجہ سے نجات نہیں ملے گی۔ محابہ اپنے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کہ آپ کو بھی فرمایا مجھے سوائے اس کے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اپنی رحمت و فضل سے نجات دے۔ صحیحین۔)

گرمای کا سلسلہ من اجزاء است نہ الفکی ہونہ معنوی اور مست نہیں۔

قَلِيلًا لَّن فِي سَبِيلِ اللَّهِ

پھر اللہ کی راہ میں لڑیں اس کا معنی جِدُّوا جِدُّوا کہ تم پر ہے یعنی اپنے بھانڈے کے لئے ہتھیار وغیرہ۔ نے جو بھرا اللہ کی راہ میں لڑو یہ بھی ممکن ہے کہ فائدہ کو جزا یہ قرار دیا جائے یعنی مافی اگر پیچھے ہٹتے ہیں تو ہمیں اس ایمان کو اللہ کی راہ میں لڑنا ہے۔

الَّذِينَ يَشْكُرُونَ الْخَيْرَ الَّذِي آتَيْنَاهُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ
جو آخرت کے عوض دنیوی نعمت کی فروخت کرتے ہیں یعنی وہ

بخش کو ان کے لئے کہ بشکروا کہ اس نعمت پر شکر کرو اس وقت منافعی سراہوں گے جو آخرت کے عوض دنیوی نعمت کی کو پسند کرتے ہیں ان کو چاہئے کہ غلوں کے ساتھ ایمان لائیں۔ فانی کو بخود دین اور اللہ کی راہ میں جہاد کریں تاکہ دنیا اور آخرت میں ان کو انسوس و حسرت سے دوچار نہ بنائے۔

وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّى فَوَاقِلًا أَوْ يُعْطِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا
اور جو اللہ کی راہ میں لڑے گا خود و ہر جائے یا (مقتول یا غائب) جائے ہم (آخرت میں) اس کو بڑا جزا عطا کریں گے۔ اللہ نے جہاد سے اجر عظیم کا وعدہ فرمایا اللہ کا بول بار کرنے کی وحش میں وہ شہید ہو جائے اور اللہ کا بول بالاد کرے یا سائب اور کامیاب ہو جائے اور اس کو اقتدار و مال حاصل ہو جائے کیونکہ وہ اپنی امر کا فی کوشش سے تو دینی جہاد کرنا یہاں تک کہ دیکھا میری ہی صورت میں اپنی جان دے دیتے اور کامیابی کی شکل میں اس کو ترقی مال دولت اور اقتدار مل جاتا ہے لیکن اس سے اس کے اخروی اجر میں کوئی کمی نہیں ہوتی یعنی حصول مال اس کا مقصد مقصد تو اللہ کے بول کو بول کر ترویج و اعزاز کا نام کرنا اس کا مقصد تھا۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو شخص لڑے گا اس کو اللہ تعالیٰ اور اللہ کے پیغمبروں کی تصدیق میں کو کمر بستہ لگائی ہے (کوئی اور دنیوی غرض اس کے پیش نظر نہیں دیتی) تو اللہ نے اس کا اجر کے لئے کیا ہے کہ (پہ) آج مال نصیب کے ساتھ اس کو (بیک) سے لانا دواں گا جنت میں داخل کر دیا گا۔ بخاری و مسلم۔
حضرت ابو ہریرہؓ کی دوسری روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کی مثال یہ ہے جیسے (دن کو لڑو اور رات کو بھی لڑو) عبادت میں کھڑے رہنے والا شروع خصوصاً سے اللہ کا کام پر حصہ والا کہ نہ روز و نہ رات ٹھکرتے نہ نماز سے (یعنی سستی نہیں کرتا) جہاد کی یہ حالت اس وقت تک رہتی ہے کہ جہود سے لڑتے آئے۔ دوسری روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ اللہ اس کو مہر نصیب اور ثواب آخرت کے ساتھ عطا کرے۔ وہ اس کو شہادت عطا کرے اور جنت میں داخل فرمائے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ

اور تمہارے پاس کیا خدا ہے کہ تم جہاد نہ کرو اللہ کی راہ میں اور ان کڑووں کی خاطر جن میں کچھ (گنہگار) مرد ہیں اور کچھ عورتیں اور کچھ بچے۔ استہمام انہی سے یعنی ترک جہاد کی کوئی وجہ موجود نہیں۔ اَلْمُسْتَظْعِمِينَ کا معنی اللہ سے یہاں غلط تفسیل ہے۔ مراد یہ ہے کہ (لکھ میں) جو کھڑے مسلمان رہ گئے ہیں ان کو مشرکوں کے بچے سے رہا کرانے کے لئے جہاد کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔

یہ بھی ممکن ہے کہ اَلْمُسْتَظْعِمِينَ کا نصب انخاص کی وجہ سے ہو یوں تو یہ جلی اللہ کا غلط ترجمہ ہو سکتی کو مثال ہے مگر کھڑے مسلمانوں کی رہائی کا وجہ سب سے بڑا ہے اس لئے خصوصیت کے ساتھ اس کا ذکر کیا۔

الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ النِّعَةِ النَّارِ إِنَّا عَرَضْنَا عَلَىٰ طَائِفَةٍ مِنْ آلِ عَادَ
جو (دعا کرتے ہیں) اور

ہتے ہیں اسے ہمارے رب ہم کو اس (یعنی مکہ) سے نکال جس کے رہنے والے ظالم ہیں۔

اور جب انہی نے ان سے کہا کہ تمہارے رب نے اس کے لئے انصاف کو کر دیا۔

کافروں کی اصلاح اور دنیا کو ہمارے خلی کر دینا اور ظاہر ہے کہ انہی بات کو بکارت سے پہلا دوسرا کو خرابی سے بچانے پر مقدم ہے)۔
 اسی لئے اللہ تعالیٰ نے جہاد نفس کو فرض عین اور جہاد کلمہ کو فرض کنایہ قرار دیا ہے۔
فَلَمَّا كَتَبَ عَلَیْكَ الْكِتَابَ
 پھر جب (مدینہ کو ہجرت ہو گئی اور) کن پر (مشرکوں سے) جہاد کرنا فرض کر دیا گیا تو بعض لوگوں پر اس کی تعمیل دشوار ہو گئی اور بہت سخت ہو بیٹھے اور

اِذَا قَرِئْتَ اٰیٰتُہٗ فَخَشَعُوا اٰذُنَہُمْ
 جب اللہ کے ایسا کرنے سے ڈرتے ہیں۔ چنانچہ اللہ نے ایسے ہی مصدر کی اضافت مفعول کی جناب ہے۔ یا وہ خاشعوں کے قائل سے کہ خاشع اللہ حال ہے یعنی خوف خدا رکھنے والوں کی طرح ہوتے ہوئے وہ لوگوں سے ڈرتے ہیں۔
اَوْ اَشْرَکَ خَشِیۡتَہٗ
 یا اس سے بھی زیادہ ڈرنے والے۔ اگر خاشع اللہ کو حال قرار دیا جائے تو معنی اس طرح ہو گا وہ لوگوں سے ڈرتے ہیں حالانکہ وہ اللہ کا خوف رکھنے والوں سے بھی زیادہ خجستہ رکھتے والے ہیں۔ لیکن اگر خاشع اللہ کو جوئے مفعول مطلق کے مانا جائے تو اس وقت اللہ کا معنی خاشع اللہ پر نہ ہو گا بلکہ لفظ اللہ پر عطف ہو گا یعنی کن کا اسانوں سے خوف اللہ کے خوف کی طرح ہے یا اللہ کے خوف سے بھی زیادہ۔ اس فقرہ میں لفظ آخر شک کے لئے نہیں ہے بلکہ اخیر کے لئے ہے یعنی جس قدر وہ انسانوں سے ڈرتے ہیں اس کو اگر خوف خدا کی طرح کہا جائے تب بھی ٹھیک ہے اور خوف خدا سے زائد کہا جائے تب بھی درست ہے کام کا حقیقی معنی مراد نہیں ہے کیونکہ خدا سے زیادہ بندوں سے خوف کرنا اگر کلمہ ہو تو خیر ہے بلکہ ارتکاب معصیت کی بناء بھی عذاب کی طرف سے غفلت اور مغفرت کی طبع ہوتی ہے باوجودیکہ یقین ہوتا ہے کہ انسانوں کا عذاب اللہ کے عذاب سے نہ وہ ٹھیک ہے نہ نہیں ہوتا۔ پس آیت میں مجازی معنی مراد ہے جب ہر ولی اور ہستی صحت کی وجہ سے لوگ جہاد سے بیزار رہے اور حکم جہاد کی تعمیل جتنی کے ساتھ نہیں کی تو اللہ نے فرمایا یہ لوگ اللہ سے زیادہ بندوں سے ڈرتے ہیں۔

آیت کے ظاہری مفہوم کی وجہ سے خود کج رہنے میں عکب کبیرہ کو کافر قرار دیا ہے کیونکہ آیت کا ظاہری مفہوم یہی ہے کہ جہاد سے بیزار رہنے والے اللہ سے زیادہ بندوں سے ڈرتے ہیں اور یہ کفر ہے۔
 خدا ہیوں نے اپنے دعوے کی ایک عقلی دلیل بھی بیان کی ہے کہ سمجھ لو آدمی کو جب کسی سوداگر کے اندر سامان کے موجود ہونے کا یقین ہو جائے تو ہرگز اس کے اندر انہی جنس زائد انرا عقلی زائل ہوتے تو سمجھ لیا جائے کہ اس کو سامان کے موجود ہونے اور کات کھانے کا یقین ہی نہیں ہے (پاس پاگل اور بے شعور ہے) مگر عکب کبیرہ کی بھی ایسی حالت ہوتی ہے نہ کہ کبیرہ کرنا بظاہر ہے کہ آیت عذاب پر اس کو یقین نہیں، مگر یقین ہوتا تو کھانا نہ کرتا۔
 یہی توضیح ہے اس دلیل کا بیان ہو جاتا ہے (سورہ کے اندر سمجھ لو آدمی کا عقلی زائل بھی اس وجہ سے بھی ہوتا ہے کہ سامان کا وجود اس کا یقین ہونے کے باوجود اس کو ڈرتے جانتے امید نہیں ہوتی۔ نفس کی غفلت نہ ان کا ہوتی اور امید کی غشی بھی تو کوئی چیز ہے۔

غفلت خداوں اور طبع خام عدم یقین پر دلالت نہیں کرتی۔
وَقَالَ لِرَبِّہٖ کَسَبْتُ عَلَیْكَ الْقَتَالَ
 اور یوں کہنے لگے کہ اے اللہ ہے رب تو نے ہم پر جہاد نہیں فرض کر دیا۔
کَذٰلَکَ یُخَوِّشُ اِلٰی اٰجَلٍ قَرِیۡنٍ
 یہی اور تھوڑی مدت بہت اے دی ہوتی۔
 یعنی (طریق) صحت تک رہنے کی تو نے بہت مدت دی ہوتی۔ کہ ہم اپنے بستروں پر مرتے۔ میدان جہاد میں نہ جاتے۔
 ہاتھ دھوئیں جنوں کے درمیان حرف عطف نہیں لایا گیا اس سے معلوم ہو کہ کبھی وہ ایک بات کہتے تھے بھی دوسری۔
 سواں کی طرف یہ نہیں کہ جہاد کی سخت بیان کی جائے غفلت جہاد تو معصوم ہی تھی بلکہ سوال سے مقصود ہے کہ خدا کو ظاہر کرنا اور تاخیر جہاد کی خواہش کرنا یہ بھی ممکن ہے کہ انہوں نے اپنے دل میں یہی خواہش کرنا کی ہر باتوں سے اطمینان کیا ہو

کو راندہ روئی تمنا کو اللہ نے بیان فرمادیا۔

قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ
نمودی گئی ہے بھر جلد قسم ہونے والی بھی ہے ایسی حالت میں زیادتی عمر کی تمنا بے سود ہے کیونکہ باغرض اگر عمر لمبی بھی ہو گئی تو کیا حاصل۔

وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى
حق اور آخرت کا ثواب شرک اور گناہ سے (بچنے والے کے لئے) (دنیا کے ثواب سے) (ہجرت اور) (نیکو) ہے لہذا حکم جہاد کی تعمیل میں سستی کرنے اور چند رہنے سے پرہیز کرنا چاہئے تاکہ ثواب آخرت کی طلب میں زیادتی ہو۔ گویا یہ جملہ نیم کشتہ کے سوان کا دوسرا ہے یعنی ہم نے تم پر جہاد میں لے کر عرض کیا ہے کہ آخرت میں تم کو ثواب زیادہ دیا جائے۔ یہ تشریح اس صورت میں ہو گی کہ نیم کشتہ کو جملہ سوالیہ قرار دیا جائے جس میں جہاد کے فرض ہونے کی علت اور مصلحت دریافت کی گئی ہے۔

وَلَا تَحْزَنُوا قَبِيلًا
اور تمہاری حق ظنی ذرا محزون ہو گی یعنی تمہارے ثواب میں کوئی ترین کمی بھی نہیں کی جائے گی۔ یا یہ مطلب ہے کہ تمہاری عمر حقیقی مقدار ہو چکی ہے اس میں چھاد سے کوئی کمی نہیں ہو گی۔

شہداء کے غضب مسافروں نے کہا قاتل اگر وہ لوگ ہمارے ساتھی ہوتے اور ہمارے ساتھ رستہ لوٹ آتے) تو تیرے تارے جاتے اس کی تردید میں تمہارا دل ہل جائے۔

إِنِّي نَارٌ كَاوُؤَةٌ
تم جہاں کہیں ہو۔ اُنہی (اسم ظرف مکان) کے اندر شرک کا سستی ہے اور معنی شرط کی تاکید کے لئے لفظ مار کر کیا گیا ہے۔

يُنَادِيكُمُ الْمَوْتُ
تم کو موت پہنچے گی۔
وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتٍ مُّشْتَرِكَةٍ
خدا تم کو بھی ان عیون یا قلعوں میں ہو۔ قیادہ نے بُيُوتٍ مُّشْتَرِكَةٍ کا ترجمہ منہور عمارت کیا ہے اور مکر مرنے والے جہاد صحابہ سے جڑا ہوا ترجمہ کیا ہے۔

اس جگہ اس آیت کو ذکر کرنے سے نیت لٹولا آخر قیادہ الیٰ آجیل قریب کے جواب کی طرف اشارہ ہے یعنی جہاد سے موت قریب نہیں آجائی۔ احتیاطاً موت مقدور کو دور کر سکتی ہے حکم تقدیر کی لوہا نہیں پامٹنا۔

جب رسول اللہ ﷺ عینہ میں تشریف فرما ہوئے تو یہودیوں اور منافقوں نے کہا جب سے یہ شخص اور اس کے ساتھی یہاں آئے ہیں ہمارے بھلے اور گھٹوں میں رہا یہ نقصان ہوتا چلا جاتا ہے (یہ ان لوگوں کی خواست ہے) اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

قُلْ أَنْتُمْ تُسَبِّحُوهُمْ حَسَنَةً قُلُوبًا وَلَكِنَّهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ
اور اگر ان کو کوئی بھائی پہنچے ہے تو کہتے ہیں یہ خدا اور اسے یعنی ذرا الیٰ اور ان کے ماں کی کثرت ہوتی ہے تو یہودی اور منافق کہتے ہیں یہ ہمارے لئے خدا کی طرف سے (مقدس) ہے (یعنی ہماری صلاحیت اور تالیف کی)۔ اللہ نے ہم کو مال کی کثرت اور روزی کی وسعت دی ہے۔ مترجم لکھتا ہے۔

قُلْ أَنْتُمْ تُسَبِّحُوهُمْ حَسَنَةً قُلُوبًا وَلَكِنَّهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ
اور اگر ان کو کوئی برائی (قویا عیبت) پہنچتی ہے۔

یَقُولُوا هَٰؤُلَاءِ مِنْ عِبَادِهِمْ
تو کہتے ہیں یہ تیری دوست کی وجہ سے ہے اگرچہ قائل اس کا بھی اللہ ہی ہے۔

قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِبَادِ اللَّهِ
اے محمد ﷺ! آپ کہہ دیں بھائی برائی سب اللہ کی طرف سے ہے۔

یعنی اللہ نے سبے افراد سے بطور میرانی بھائی (آئی کے لئے) پیدا کی اور (کسی کے لئے) بطور انتقام اپنی مصلحت کے مطابق برائی مقرر کر دی، کسی شخص سے انتقام دوسرے کی خواست کی وجہ سے نہیں ہو سکتا لہذا منافقوں اور یہودیوں کا یہ خیال کہ رسول اللہ ﷺ کی خواست کی وجہ سے وہ جہانے مصیبت ہوئے اور اپنے گھر و معاشی کا خیال نہ کرنا سزاوار غلط ہے۔

لہذا اس تشریحی ترجمہ پر کل کی تشریح مضاف ہے۔ مخالف کی جگہ ملتی جائے گی یعنی بر بھائی برائی اللہ کی طرف سے ہے۔

فَمَا لِي هَذَا السُّؤْمُ

لَا يَكْفُرُونَ بِفِرَاقِ أَخِيهِمْ إِنَّهُ لَبِئْسَ الْفِرَاقُ ۝

نہیں ہیں۔ حکایت سے مراد ہے کہ میں نے تجھ کو بھی اگر قرآن پر دو غور کرے تو پھر مجھے قرآن کو معلوم ہو جاتا کہ خیر و شر سب اللہ کے طرف سے، تو قرآن ہے اور ایک کے عمل پر خدا دوسرے کو تہذیب نہیں دیتا۔

وہ غور نہیں کرتے کہ ان کے اعلیٰ نیک جنس کے مستحق انعام ہوا یا پارے ہیں کہ سزاوارد عذاب ہو۔

ہا اَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَبِعَيْنِ اللَّهِ
تھے جو بھائی ملتی ہے وہ اللہ کی طرف سے ہے ہر انسان کو خطاب ہے۔ یعنی انسان کو جو بھائی پہنچے ہے وہ محض اللہ کی بھائی سے پہنچتی ہے انسان کا کوئی استحقاق نہیں۔ نہ خدا پر بھلائی دینا لازم ہے۔ کیونکہ انسان جو طاعت بھی کرتا ہے مگر ہم فرض کر لیں کہ وہ بالکل معصیت سے پاک ہے اور ساری عمر انسان اسی میں مشغول رہے۔ ورنہ قابل قبول بھی ہے پھر بھی وہ پیدا ہوئی تو خدا ہی کی ہے ان کے کرم کا نتیجہ ہے اللہ ہی نے ان کو تاسیہ و استحسان سے محفوظ رکھا اور پسندیدہ کاموں کی توفیق دی اور نیک کام کی توفیق دینا محض اس کی طاعت ہے پھر نیکی کرنے سے دنیا و آخرت کے ثواب کا استحقاق کیسے پیدا ہو سکتا ہے ان کے ساتھ بنائے خورد و در و اور لوازم و خواہاں پر صدقہ طاعت کا کدہ ہو یا نہ ہو اللہ ہی کی نعمت و نعت سے طاعت سے تو اس کا شکر بھی ادا نہیں ہو سکتا۔ چاہے ایک استحقاق ثواب پیدا ہو سکے اسی نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرمایا تھا کہ کوئی شخص بغیر اللہ کی رحمت کے جنت میں نہیں جاسکے مگر عرض کیا گیا کیا آپ بھی : فرماتے ہیں : ہر مسلمان۔ اور روایت پر ہر آدمی۔

وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْمَانُكُمْ فَاعْبُدُوا اللَّهَ ذَلِكُمْ وَاعْتَصِمُوا بِهِ حَتَّى يُبْعِثَ إِلَيْكُمْ خَلَائِفَافًا

اور اے انسان! تجھے جو برائی یعنی مصیبت پہنچتی ہے وہ تمہاری طرف سے ہے۔ چہ تیرے نفس مٹا ہو یا کیسے اور بدلے دوسرے کی خواہش کو اس میں دخل نہیں ہے بلکہ یہ مصیبت تیرے نفس کی خواہش کا ہی نتیجہ ہوئی ہے۔ اگر انسان کا فریب تو اس پر پڑے والی مصیبت، عذاب آخرت کا دیا جائے اس کے لئے ایک نمونہ بن جائے۔ یہ اور نہ کسی پر واقع ہونے والی مصیبت اس کے کچھ گناہوں کا کفارہ اور بلند کی آخرت کا ذریعہ بن جاتی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مصیبت مسلمان پر آتی ہے اللہ تعالیٰ اس کو اس کے عذاب و سزا کا عذاب دیتا ہے پہلے تک کہ وہ کافرانہ بھیجے (وہ گناہوں کی سزا کی تکلیف دیکھ کر بندہ سوچتا ہے) شش علیہ۔
حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو دیکھنا یا سنانا (مسلمان پر آتی) ہے پہلے تک کہ جو دیکھنا بھیجے اللہ اس کے ذریعہ سے گناہوں کا عذاب کر دیتا ہے۔ (مشق نمبر ۱۰)

حضرت ابو موسیٰ اشعرنیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کو جو شکر ملتی ہے یا اس سے کم وحشی میسیت
 آتی ہے دو گنا کی وجہ سے آتی ہے۔ دیکھتے صبر کنا کو اللہ معاف کر دیتا ہے اور بہت زیادہ ہوتا ہے۔ قرنی
 رسول اللہ ﷺ کی طرف جو منافقین و کافر صحابہ کی نسبت کرتے تھے ان کے قول کا جواب اس آیت سے موجود
 وَآيِسَلَامُكَ يٰمُؤْمِنِيْنَ اُوْر لَوْ كُنُوْا عَدُوًّا لَّوَقَدْ اَخَذْنَا بِنُفُوسِكُمْ فَاَوْفَيْنَاكَ يٰمُؤْمِنِيْنَ

مطلق ہے (فرار، کو مصدوم کہا جائے بھی قبول) اور) یا جاننا ہے (اگر سوڈا کو مفت کا میٹھ قرار دیا جائے)۔ ہر حال اگر انسان کو ازسرنو دیا جائے گا تو سوڈا مکھن کی شکل کے لئے ہو گا اور اگر سوڈا سے مطلق کیا جائے گا تو مصیبت کا

۱۔ معصوب یہ ہے کہ انسان کی زندگی اور تمام زندگی محض خدہ دانہ ہے۔ مگر جس کے عمل و عقائد کو دین میں پھر زندگی کو طاعت میں اور دنیا کی نعمتوں کو توہین پر موقوف ہے اور یہ توہین بھی بجا استحباب ہے اس لئے انسان اگر مادی عمر فالجیا غفلت کرے تو نعمت الہیہ کا شکر بھی دارت ہوگا۔

تصیر نہ ہو بلکہ رسول اللہ ﷺ کو خطاب ہو یعنی آپ نے جو ان کو عزم دیا تھا اور وعدہ لیا تھا اس کے خلاف مشورہ کرتے ہیں۔
 وَكَانَ لَهُ بَلَدٌ مَّا يَسْتَوُونَ
 اور اللہ تعالیٰ رہا ہے جو کچھ وہ راہوں کو مشورہ کرتے ہیں۔ یعنی اللہ کی طرف سے
 اعلیٰ الناس سے کھینچے والے فرشتے اللہ کے عزم سے کھینچے رہتے ہیں۔ تاکہ ان کو ان کے کئے کی پوری پوری سزا دی جائے۔ یا یہ مطلب
 ہے کہ اللہ ان کے مشورہ شہید کو اس وحی کے اندر مندرج کر رہتا ہے جو آپ کے پاس پہنچی جاتی ہے تاکہ ان کے اندرونی اسرار
 کی آپ کو اطلاع ہو جائے۔

فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ
 پس آپ ان سے الگ رہیں ان کی پردہ نہ کریں یا یہ مطلب ہے کہ آپ ان پر غصہ نہ کریں
 اور ان کے نام ظاہر نہ کریں۔

وَنُوحِیْٓ اِلَیْكَ الْاَنْۢبَا
 اور (تمام امور میں خصوصاً ان کے معاملہ میں) اللہ پر بھروسہ رکھیں۔
 اور اللہ کی کلام سازی اور وعدہ واری کافی ہے۔ اگر آپ نے محاطات اللہ کے سپرد کر دیں گے تو وہی
 آپ کی طرف سے نصرت بدل لے لے گا اور وہ آپ کا کچھ بگاڑ نہ سکے گا۔

اَلَا یَذٰکُرُ الَّذِیْنَ یُؤْتِیْنَ الْاَنْۢبَا
 پھر کیا یہ فرقان پر غور نہیں کرتے۔ یعنی منافق کیا فرقان کی عہدت اور مضامین پر
 غور نہیں کرتے اور فرقان کے اندر جو کچھ غرائب ہیں ان کو نہیں سمجھتے کہ کلام اللہ ہو اور انسانی کلام نہ ہو۔ ان پر واضح ہو جاتا
 اور ان کو ایمان حاصل ہو جاتا اور یہ نفاق ترک کر دیتے۔

اَفَلَا یَذٰکُرُ الَّذِیْنَ کَاٰلِفٌ لِّہُمْ اَبَیْہُمْ (خرما) مسائل شریعت میں قیاس سے کام لینا جائز ہے۔
 وَکُوْکُلًا مِّنْ وَّحْیٍ عَلَیْہِمْ اَللّٰهُ لَوْ یَہْدِیْہُمْ اَوْ یُضِلِّہُمْ لَآ اَکْثَرُ
 اور اگر فرقان اللہ کے سوا کسی اور کی
 طرف سے ہوتا تو اس میں یہ بکثرت عقول پاتے۔ یعنی معنی میں ناقص اور عہدت میں تفاوت ہو تاکہ حصہ فصیح ہو تاکہ دیکھ
 کسی حصہ کا مقابلہ دشوار ہو تا اور کسی کا آسان۔ مستقبل کے متعلق اس کی بحث کوئی صحیح ہوتی کوئی تھکے کیونکہ انسان کا علم
 ناقص ہے ہمہ گیر نہیں ہے۔

یہاں یہ شہید کرنا چاہئے کہ فرقان کے اندر بعض احکام منسوخ ہیں اور بعض ناسخ ہیں۔ یہ تفاوت ناقص تو موجود ہے۔
 یہی کہ حقیقت میں فرقان اختلاف سے نہ ناقص مثلاً چھ کلمہ معنی تو یہ ہے کہ حکم سابق ایک نہ من وعت کے لئے تھا (جس کی تفسیر
 اللہ کو معصوم تھی نام کو معصوم نہ تھی) اور عدت پوری ہونے اور حال و زمان بدلنے کے بعد اللہ تعالیٰ نے اس حکم کی عدت ختم
 ہو جانے کا اظہار فرمایا۔ واللہ اعلم۔

نبوی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ملک کے اندر اور باہر مختلف اعراف میں کچھ لوگوں سے صحیح تھے۔ وہ پہنچ کر غالب
 ہوتے یہ مغلوب ہر حال منافقین کی خبریں اہل حروف سے معلوم کرنے کی قیود میں آتے رہتے تھے۔ اور یہ کھینچنے والے رسول اللہ ﷺ کے
 بیان کرنے سے پہلے بیان کرنا شروع کر دیتے تاکہ شکست کی خبریں مسخر انش، بیان کے دوسرا میں ضعف پیدا کر دیں۔ بعض
 روایات میں آیا ہے کہ جب کفر دور ہے نہ کھینچنے والے مسلمانوں کو جب قومی استوں کی کوئی ایسی بری اطلاع ملتی یا رسول اللہ ﷺ وحی
 سے اطلاع یا کرسچینی کے وعدہ کیا تو حیف کا اظہار فرماتے تو یہ ضعیف لڑے جلتے اس کی شامت کر دیتا اور اس شامت سے کام
 لے کر جاتا اور دشمن کو اس کی اطلاع ملتی تو وہ اپنے تھکائی کو شمش کرنے لگتے اور خوف کی خبر ملتی تو جھک و جدال اور فساد کی طرف
 دوڑتے اس پر مندرجہ ذیل آیت ماں ہوئی۔

فَاِذَا لَمَسُوا عَدُوًّا
 اور جب ان کو اپنی من لقاؤں یا کفر دور ہے نہ کھینچنے والے مسلمانوں کو
 اَمَّا یُؤْمِنُ فَرْدًا
 اس کی کوئی خبر مل جاتی ہے یعنی فتح و صلہ حتیٰ کی اطلاع ہو جاتی ہے۔
 اَوْ اَلْخَوَافِ
 یا خوف یعنی شکست و ہزیمت کی
 اَوْ اَلْغُلَاظِ
 تو اس کو ہراساں دیتے ہیں۔

وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ وَكَرَّمَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّهُمْ كَانُوا ذُوقُوا عَذَابَ اللَّهِ غَرًّا ۖ وَكَرَّمَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّهُمْ كَانُوا ذُوقُوا عَذَابَ اللَّهِ غَرًّا ۖ

اور اگر وہ اس خیر کو رسول ﷺ کے اور جو ان میں
ایسے امور کو سمجھتے ہیں ان کے حوالہ پر رکھتے۔ یعنی عقلمند صحابہ جیسے حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ
وغیرہم کی طرف رجوع کرتے۔ چونکہ یہ جلیل القدر صحابہ معاملات میں بصیرت رکھتے تھے اس لئے ان کو اولی الامر فرمایا یہ وجہ
کہ اکثر اوقات انہی میں سے امیر بنائے جاتے تھے یا یوں کہا جائے کہ لوگوں کو کوئی حکم دینے سے پہلے رسول اللہ ﷺ ان سے
مشورہ لے لیا کرتے تھے یا اولی الامر کہنے کی یہ وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو ان کی اقتداء کرنے کا حکم دیا تھا ایک
مرتبہ فرمایا تھا کہ (ا میں والوں میں سے) میرے دو عزیز ابو بکرؓ و عمرؓ ہیں۔ رواہ الترمذی۔ حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان دونوں کی اقتداء کرو جو میرے بعد ہوں گے ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما رواہ الترمذی۔

لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ ۚ

تو اس کو وہ لوگ تو پہچان ہی لیتے جو ان میں اس کی تحقیق کر لیا
کرتے۔ استنباط کا معنی ہے نکال لینا استنبط العاقل اپنی نفل لیا یعنی شائع کرنا یا پھیلانا جو بھی مناسب ہو تا وہ لوگ غور کرنے
کے بعد دیا کرتے۔ اَلَّذِينَ اسْتَبَدُّوا لَكَ مِنَ الدُّنْيَا ۚ

تو اس کو وہ لوگ تو پہچان ہی لیتے جو ان میں اس کی تحقیق کر لیا
کرتے۔ استنباط کا معنی ہے نکال لینا استنبط العاقل اپنی نفل لیا یعنی شائع کرنا یا پھیلانا جو بھی مناسب ہو تا وہ لوگ غور کرنے
کے بعد دیا کرتے۔ اَلَّذِينَ اسْتَبَدُّوا لَكَ مِنَ الدُّنْيَا ۚ

علم یہاں ایک ہی مضمون چاہتا ہے کیونکہ اس جگہ علم (جاننے) کا معنی ہے معرفت یعنی پہچان اور سمجھنا مطلب یہ ہے کہ
اگر یہ لوگ خیر کے معاملہ کو فہم و دانش یعنی رسول اللہ ﷺ اور جلیل القدر صحابہ کے سپرد کر دیتے تو وہ اہل الرائے نتیجہ خیر کو
پہچان لیتے کہ اس کو پہچانا مناسب ہے یا چھپانا۔ یا استنباط کرنے والوں سے مراد ہیں خیر کی اشاعت کرنے والے اس وقت بشہیم
الذین سے حاشا نہ ہو گا کہ فعل کا صلہ ہو گا۔ مطلب اس طرح ہو گا کہ اشاعت خیر کرنے والے جو رسول اللہ ﷺ اور آپ کے
صحابہ سے استنباط علم کرتے ہیں جان لیتے کہ خیر کی اشاعت مناسب ہے یا خفاء۔

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ
مخصوص فضل اور رحمت کیونکہ اضافت عہدی ہے یعنی پیغمبر کو بھیجے وہ کتاب کو نازل کرنے کی شکل میں جو اللہ کا فضل و کرم ہے

لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ ۚ

تو بلاشبہ (بجز مصعبیت کی صورت میں) تم شیطان کی پیروی کرتے۔
اَلَّذِينَ اسْتَبَدُّوا لَكَ مِنَ الدُّنْيَا ۚ

تو بلاشبہ (بجز مصعبیت کی صورت میں) تم شیطان کی پیروی کرتے۔
اَلَّذِينَ اسْتَبَدُّوا لَكَ مِنَ الدُّنْيَا ۚ

تم سب شیطان کی پیروی کرتے۔ یہاں بعض لوگ جیسے ذہب بن عمرو بن ظہل اور ذہب بن نوکل اس سے متنبہ ہیں وہ خود کو عقل
سلیم اور اللہ کی طرف سے ملی ہوئی عصمت فکری کی وجہ سے (نزل کتاب و بعثت سے پہلے) اجراع شیطان سے محفوظ تھے یا
استنباط مفرغ ہے یعنی نزول قرآن کے بغیر تم شیطان کا اتباع کرتے مگر بعض باتوں میں نہ کرتے۔

حاصل کام یہ ہے کہ چونکہ تمہاری دانش و عقل اکثر چیزوں کی اچھائی برائی پہچاننے سے قاصر ہے اس لئے اجراع شیطان
سے محفوظ رہنے کا دوسرا باعث رسول اور نزول قرآن پر ہے اگر بشت اور نزول نہ ہو تا تو تم اجراع شیطان سے محفوظ نہ رہتے اس لئے
رسول ﷺ کی اجازت کے بغیر مسلمانوں کی خبریں شائع کرنے میں جلدی نہ کرو۔ مسلم نے لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ بن خطاب
نے فرمایا جس زمانہ میں رسول اللہ ﷺ امپرات امور متین سے بالکل لگ ہو کر گوشہ گیر ہو گئے تھے۔ میں مسجد میں داخل ہوا میں
نے دیکھا کہ لوگ (پریشانی اور رنج میں) پتھروں سے زمین کرید رہے ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیویوں کو
حلاق دیدی۔ میں نے فوراً مسجد کے دروازہ پر کھڑے ہو کر بہت جی کر کہہ رسول اللہ ﷺ نے بیویوں کو حلاق نہیں دی۔ اور آیت
وَاِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ اَوَّلُ الْخُوفِ اَلَا يَدْعُوْنَ اَنْ يَدْعُوْا اِلٰى رَبِّهِمْ لَعَلَّهُمْ يُرْجَوْنَ ۚ

جب میں بالکل متوجہ رہا تو ان کے دروازے پر کھڑا ہوا کہہ رہا تھا کہ رسول اللہ ﷺ کو چھپا کر
حکم دیا جائے خواہ آپ تمہاری ہوں کوئی بھی ساتھ نہ دے نہ نہرت کا وعدہ کیا گیا ہے تو کسب جنت میں اور رسول اللہ ﷺ خیر
رو جائیں اور صراحت کر دی گئی ہے کہ تمہی کا دل نہ کرنا آپ کا کچھ نہ بگاڑ سکے گا ان کے فعل کا مواخذہ آپ سے نہ ہو گا۔

حسد ہے بعض علماء نے کہا لوگوں کے درمیان اچھی بات کہن شفاعت حسد ہے جس سے خیر اور ثواب کا حصول ہو تا ہے۔

وَصْنُ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً
حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا، بری شفاعت چٹل کھاتے پھرتا ہے بعض علماء نے کہا نہایت کرنی اور لوگوں میں بری بات کہنی جس سے شر اور برائی پیدا ہوتی ہو بری شفاعت ہے۔

يَكُنْ لَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
اس کے لئے بری سفارش کے گناہ کا ایک حصہ ہو گا، حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے مومن کو قتل کرنے کی امانت میں آؤ حالانکہ بھی زبان سے نکلا جب اللہ کے سامنے جائے گا تو اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان کھد ہو گا یہ اللہ کی رحمت سے محروم ہے۔ رسول ابن ماجہ۔

وَكُلَّ النَّاسِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَثِيقَاتٌ
لہذا اللہ ہر چیز پر قابو رکھتا ہے حضرت ابن عباسؓ نے توثیق کا ترجمہ کیا مقتدر (قابو والا) کہ لفظ اذات علی النشئی سے ماخوذ ہے اذات النشئی کا معنی ہے اس چیز پر قابو پالینا اصل، وہ فوت (روز کی نذا) ہے فوت سے بھی بدلہ کا قوت حاصل ہوتی ہے۔ مجاہد نے مقیت کا ترجمہ شہد (حاضر ناظر) کیا اور قتادہ نے گناہ بعض علماء نے کہا ہر جان دار کو روز کی نذر الامت ہے۔

فَذَرُوا أَجْمَعِينَ يَتَجَفَّوْا
اور جب تم کو کسی طرح کا سلام کیا جائے تو محبت بیکار اللہ کا مصدر ہے یہ اگرچہ جملہ خبریہ ہے لیکن (الاشیاء) کے معانی کے مواقع پر استعمال ہوتا ہے۔ عرب حیاک اللہ (اللہ تیری زندگی کو رو کرے) اور اسی طرح کے دوسرے الفاظ سلام کے مواقع پر کہتے تھے۔ عہد اسلامی میں یہ لفظ لفظ سلام سے بدل گیا اور مسلمانوں کا باہم دستور تحیت لفظ سلام ہو گیا حضرت عمرؓ ابن حصین نے فرمایا ہم جاہلیت کے زمانہ میں (سلام کے موقع پر) کہتے تھے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ (اللہ صلی علی محمد و علی آل محمد) اور اسلام کا دستور ہو گیا کہ صلواتی اور اذان حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ نے آدم کو اپنی صورت (شکل یا مقاب) پر پیدا کیا اس کے قدم کی لمبائی ساٹھ ہاتھ تھی پید آرکچا تو فرمایا جا اس جماعت کو سلام کر فرشتوں کی جماعت (دوہا) بھی ہوئی تھی وہ جو وہ خواب دیدیں اس کو سن کیونکہ وہی تمہارے والد تیری نسل کا سلام ہو گا۔ حضرت آدمؑ نے جا کر (ملا لنگہ سے) کہا السلام علیکم فرشتوں نے جواب دیا سلام علیک اور رحمت اللہ رحمت اللہ کا لفظ فرشتوں نے زیادہ کر دیا بخاری و مسلم۔

يَسْأَلُ تَمَّاسُ تَمَّاسُ
پس تم اس سے بہتر جواب دو یا (کم سے کم) اسی کو لو تا دو یعنی ویسے ہی اظہار کہہ دو امر واجب کے لئے ہے اور لفظ اواختیار دینے کے لئے ہے لہذا سلام کا جواب دینے اور ویسے ہی الفاظ میں لو تا دینا تو واجب ہے اور رحمت و برکت کے الفاظ بڑھا کر جواب دینا مستحب ہے۔ سزا میں جواب سلام میں جتنا اضافہ کیا جائے گا اتنی ہی ثواب زیادہ ہو گا۔

حضرت عمرؓ ابن حصین راوی ہیں کہ ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا السلام علیکم آپ نے (وہی اسی) جواب دے دیا۔ اور فرمایا اس (نیکوں کا ثواب ہو) وہ بیٹھ گیا پھر ایک اور شخص آیا اور اس نے کہا السلام علیکم اور رحمت اللہ حضور ﷺ نے اس کو جواب دے کر فرمایا میں (نیکوں کا ثواب اس کو ملے گا کہ وہ بھی بیٹھ گیا اس کے بعد ایک اور شخص آیا اور اس نے اسلام علیکم اور رحمت اللہ ابر کا کہہ کر آپ نے اس کو جواب دے کر فرمایا تمہیں (نیکوں کا ثواب ہو) وہ بھی بیٹھ گیا۔ رواہ الترمذی و ابو داؤد۔ حضرت معاذ بن انیسؓ کی روایت میں انظار اعم ہے کہ پھر ایک اور شخص آیا اور اس نے کہا السلام علیکم اور رحمت اللہ ابر کا کہہ کر حضور ﷺ نے حضور ﷺ میں نفاصل میں (انسانی) اسی طرح ہوتا ہے۔

بعض علماء کا قول ہے کہ سلام کا کلی فیادہ سے زیادہ اسلام علیکم اور رحمت اللہ و برکات ہے (اس سے آگے کوئی اضافہ نہ ہوتا چاہئے) کیونکہ روایت میں آیا ہے کہ ایک شخص نے اگر حضرت ابن عباسؓ کو سلام کیا اور کہا السلام علیکم اور رحمت اللہ و برکات اور اس سے آگے بھی کچھ بڑھایا حضرت نے فرمایا سلام برکت (یعنی برکات) پر ختم ہو گیا ورنہ لغوی۔

لہا تم نے الزہد میں طبرانی نے الکبیر میں اور ابن ماجہ نے تم نے اور ابن مردودہ نے حضرت سلمہ بن اکوعی کی روایت سے لکھا ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کو سلام کیا اور کہا السلام علیک آپ نے فرمایا علیک السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ پھر دوسرے نے عرض کیا: السلام علیک ورحمۃ اللہ وبرکاتہ آپ نے فرمایا علیک السلام اس شخص نے عرض کیا آپ نے میرا ہاتھ اٹھایا اللہ کا وہ حکم کہ میں میکہ فتح کیا آپا حسن وپسنا اور دیکھا حضور ﷺ نے فرمایا تو نے کوئی زیارتی بات نہیں چھوڑی اس لئے میں نے تجھ پر وہی نازل کیا (جو تو نے کہا تھا) میں کہتا ہوں یہ حدیث بتا رہی ہے کہ اگر کوئی سلام علیک ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہے تو اس کے جواب میں وہ علیک السلام کہنا کافی ہے (بظاہر یہ آیت کے مفہوم کے خلاف ہے کیونکہ آیت میں تو کم سے کم سلام کے مثل جواب دینا واجب ہے اور اس حدیث سے اصل سلام سے گھٹا کر جواب دینے کا جو لازم معلوم ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ) نفس سلام میں مثل ہو نا کافی ہے (یعنی الفاظ میں مثل ہو نا ضروری نہیں)۔

یوں کیا جائے کہ علیک السلام میں الف لام عید ہی ہے (یعنی مطلب یہ ہو گا کہ جو سلام تفصیل یا ایضال کے ساتھ تو نے کیا وہی تیرے لئے ہو گا) صورت میں جواب کے لئے وہ تمام چیزیں آگئیں جو ابتدائی سلام کرنے والے کے سلام میں تھیں۔ مسئلہ :- سلام کا جواب فرض کیا ہے اگر جماعت میں سے کسی ایک نے وہ دینا تو کافی ہے کہ کوئی دوسرا یہ۔ حضرت علی کا مرثد مسئلہ ہے کہ ایک جماعت گزرے اور ان میں سے ایک سلام کر لے تو کافی ہے اسی طرح بیٹھی ہوئی جماعت میں سے بھی اگر ایک شخص جواب دیدے تو کافی ہے۔ ذکر ابن ماجہ کی تصحیح مودوداؤ البیہقی فی شعب الایمان مرفوعہ ابو داؤد نے بھی اس روایت کو نقل کیا ہے اور حراست کی ہے کہ حسن بن علی نے اس کو مرفوعہ بیان کیا ہے۔ حسن بن علی ابو داؤد کے شیخ تھے۔ لیکن اگر بیٹھی ہوئی جماعت میں سے کسی شخص کا خصوصیت کے ساتھ نام لے کر آنے والا سلام کرے تو اسی شخص پر جواب دینا واجب ہے کوئی دوسرا آدمی جواب دے دے گا تو کافی نہ ہو گا۔ اسی طرح اگر جماعت کو سلام کیا جائے اور کوئی بیرونی آدمی جواب دے۔ تب بھی کافی نہ ہو گا۔ کوئی بیان الاحکام۔

مسئلہ :- اول سلام کرنا سنت ہے اور دیکھا افضل ہے۔ حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم جب تک ایمان نہ لاؤ گے جنت میں نہیں جاؤ گے اور جب تک آپس میں محبت نہ کرے گا ایمان دل نہ ہو گے کیا میں تم کو ایسی بات بتاؤں کہ اگر تم میں کو کر دو گے تو تمہارے درمیان محبت ہو جائے گی اپنے آپس میں سلام (کا دستور) پھیلاؤ وہاں مسلم۔ حضرت عبداللہ بن مسعود روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اول سلام کرنے والا غرور سے پاک ہے۔ راوا البیہقی فی شعب الایمان۔ حضرت ابو امامہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگوں میں سب سے زیادہ اللہ سے حق رکھنے والا اور نقص ہے جو اول سلام کرے۔ راوا احمد والترمذی وابی داؤد۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عامر کی روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا کہ کون سا سلام سب سے بہتر ہے یعنی ذمائل اسلامی میں کون سی فصاحت سب سے اچھی ہے فرمایا کھانا کھانا ناؤ (برخص) سلام کرنا چنانچہ پوچھنا ہوتا ہے۔ بخاری و مسلم۔

مسئلہ :- سوار پیدل کو پیدل چلنے والا بیٹھے ہوئے کو اور ٹھوڑے بہت کو سلام کرے۔ حضرت ابو ہریرہ کی مرفوعہ روایت کے یہ الفاظ صحیحین میں آئے ہیں لیکن بخاری نے انھوں کو بھی نقل کیا ہے کہ پھرنا بڑے کو سلام کرے۔

مسئلہ :- ترکوں اور عورتوں کو (بھی) سلام کیا جائے کیونکہ حضرت انس کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ لڑکوں کی طرف سے گزرے اور ان کو سلام کیا۔ بخاری و مسلم۔ حضرت جریر کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ عورتوں کی طرف سے گزرے اور ان کو سلام کیا۔ راوا احمد۔ قتادہ القریظ میں مذکور ہے کہ جو عورت (انہیں) عورت اور لہر (لڑکے) کو سلام کرنا مکروہ ہے اور اگر یہ تو سلام کرے جواب دینا واجب نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں یہ حکم فقہ کے انتہائی وقت ہے۔

مسئلہ :- گھر والے گھر میں داخل ہو تو گھر والوں کو سلام کرے۔ حضرت انس کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے بیٹے تو اپنے گھر میں داخل ہو تو گھر والوں کو سلام کر تیرے لئے اور تیرے گھر والوں کیلئے برکت ہو گی۔ راوا الترمذی۔

مسئلہ :- اگر قال گھر میں کوئی داخل ہو تو کہے اَلسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ عِبَادِ اللّٰهِ الصَّالِحِينَ فرماتے سلام کا جواب دیں گے۔ کذا فی التشریح۔ اللہ نے فرمایا ہے فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّطُوا عَلٰی اَنْفُسِكُمْ تَحِيَّۃً مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ مُبَارَكًا طَيِّبًا (اِس بیوت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مسٹر کے نزدیک گیت میں بیوتا سے خالی مکان اور انفسکم سے خود اپنی ذات مراد ہے واللہ اعلم)

مسئلہ :- کلام کرنے سے پہلے سلام کرنا مستون ہے۔ حضرت جابرؓ کی مرفوع حدیث ہے السلام قبل الکلام (رواہ ابوترکی)

مسئلہ :- مسلمان بھائی کو ہر مرتبہ سامنا ہونے پر سلام کرنا مستون ہے۔ اگر سلام کرنے کے بعد دوخت یا دیولہ کی آڑ ہو جائے اور پھر سامنا ہو جائے تو دوسرے سلام کرے۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر کوئی اپنے بھائی سے ملے تو اس کو سلام کرے (سلام کے بعد اگر کسی درخت یا دیولہ کی درمیان آؤ تو جو جائے اور پھر سامنا ہو تو پھر سلام کرے۔ رواہ ابو داؤد)

مسئلہ :- رخصت کے وقت سلام کرنا مستون ہے۔ قلہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم کسی گھر میں داخل ہو تو کہہ دلوں کو سلام کر دو پھر وہاں سے نکلو تو سلام کر کے رخصت ہو۔ رواہ الترمذی فی شعب الایمان مسلا۔ حضرت ابوہریرہؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی اگر کسی مجلس پر پہنچے تو سلام کرے پھر اگر بیٹھا ہو تو بیٹھ جائے لیکن اچھے وقت پھر سلام کرے۔ قول سلام دوسرے سلام سے زیادہ ضروری نہیں ہے (یعنی نفل کی طرح دوسرا سلام بھی ضروری ہے کہ رواہ الترمذی و ابو داؤد)

مسئلہ :- اگر کوئی کسی کا سلام پہنچائے تو جس کو سلام پہنچایا ہو وہ کہے عَلیکَ وَاٰلَکَ السَّلَامُ غالب نے اپنے باپ کی وساطت سے دوا کا مقولہ نقل کیا ہے کہ مجھے میرے باپ نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بھیج دیا کہ حضور ﷺ سے جا کر میرا سلام کہہ دیجئے (میں نے حاضر ہو کر سلام پہنچایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم پر لو جو تم سے باپ پر سلام ہو۔ رواہ ابو داؤد)

مسئلہ :- کافروں کو ابتداء سلام کرنا جائز ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہودیوں اور عیسائیوں کو نفل سلام نہ کرو اگر راستہ میں مل جاؤ تو ان کو نفل راستہ میں چلنے کے لئے مجبور کرو (یعنی خود کشادہ راستہ پر چلو) رواہ مسلم۔ اگر جماعت میں مسلمان اور بت پرست مشرک اور یہودی ملے چلے ہوں تو ان کو سلام کیا جائے۔ تنخیں نے حضرت انسہؓ بتا زید کی مرفوع حدیث اس ضمنوں کی نقل کی ہے لیکن سلام کرنے وقت نیت مسلمان کو سلام کرنے کی ہو تاکہ کافر کو ابتداء سلام نہ ہو۔

مسئلہ :- دمی کا یفریوں کے سلام کا جواب دینے میں کوئی ہرجا نہیں مگر صرف دُعا کی کہے وہاں سے زیادہ نہ کہے کیونکہ افری کی روایت سے تنخیں نے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم کو ان کا سلام کریں تو وہ علیکم کہہ دو۔ (ا)

مسئلہ :- نماز اور خطبہ کے اندر سلام کا جواب دینا جائز نہیں مگر دے دیا تو نماز قاسم ہو جائے گی کہ چلو کونز سے قرآن پڑھتے وقت، حدیث نقل کرتے وقت، علمی مذاکرہ کے وقت، نوکریں اور اقامت کئے وقت سلام کا جواب دینا واجب نہیں صرف جائز ہے۔

رَبِّی اللّٰہُ کَانَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ حَکِیْمًا ﴿۱﴾
یعنی طور پر اللہ ہر چیز کا صاحب لینے والا ہے اور بدلہ دینے والا ہے۔
عالم نے کیا کثر جرحہ حذیظا (نمرال) کیا ہے یعنی اللہ بندوں کے تمام باہمی حقوق کی صاحب، ہنسی کرے گا جیسے سلام کرنا،
چھیننے والے کو جادو یا دیگر۔

۱۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا خلق خدا ایشا سے جو بھی تجھے سلام کرے خواہ یہودی ہو یا عیسائی یا مجوسی تو سلام کا جواب ضرور دے۔
تو کہہ اللہ فرماتا ہے اِنَّا کَرِّمٌ عَلٰی رُسُلِنَا عَلٰی ہٰذِہِ الْاٰیَاتِ وَالْاَحْزَابِ الْمَعْرُوۃِ الْمُنْزَہِ۔

حضرت ابوہریرہؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قربانوں کے سوکن پر چھ تختیں لگائیں اور فرمایا جو تم میں سے کسی کو چھینک آجائے، مرنے والے تو جہنم میں شریک کرے، دعوت کرتے تو قیوم کرے، ملاقات کے وقت سلام کرے، اس کو چھینک آجائے تو دعا دے، احسان غالب اس کی خیر خواہی کرے۔ وہ لسانی، غرضی اور لونی نے حضرت علیؓ کی روایت سے بھی یہ حدیث نقل کی ہے لیکن اس روایت میں خمر خمری کرے گا کر نہیں ہے بلکہ مجھے نہیں ہے کہ جو بات اپنے لئے پسند کرے وہی اس کے لئے پسند کرے۔ ماحصل دونوں کا ایک ہی ہے۔ حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سر راہ بیٹھنے سے اجتناب کرو۔ ہم نے عرض کیا ہادی تو بیٹھیں ہی سر راہ میں ہم وہاں بیٹھ کر باتیں کرنے پر مجبور ہیں فرمایا اگر وہاں بیٹھے بغیر کسی اور راستے تو راستہ کا حق اور اگر وہاں بیٹھے غرض کیا رسول اللہ ﷺ راستہ کا حق ہے فرمایا آگے چل کر کھانا، تکلف و توجہ کو راستے سے ہٹا دینا سلام کا جواب دینا بھائی کا غصہ، عطاوار برائی سے روکنا۔ متعلق علیہ۔ اس قسم میں حضرت ابوہریرہؓ کی روایت میں آیا ہے اور اس بات کا رد ابوہریرہؓ اسی قسم میں حضرت عمرؓ کی روایت سے آیا ہے اور مصیبت خود کی مدد کر دیا اور بیٹھنے کو راستہ جاننا۔ رواہ ابوہریرہؓ۔

مسئلہ: سلام کی تکمیل معصومہ اور معاصیہ ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہارے باہم سلام کا ٹکٹھ معصومہ ہے۔ رواہ احمد و ترمذی میں ابی ناسر۔

حضرت ابوہریرہؓ کا بیان ہے کہ جب بھی میں رسول اللہ ﷺ سے ملا آپ نے مجھ سے معاف ضرور کیا ایک روز حضورؐ نے مجھے پانے کو میرے گھر کی کو بیچھا میں گھر پر موجود تھا پھر آکر مجھے اطلاع ملی میں فوراً خدمت میں حاضر ہوا آپ تخت پر تشریف فرما تھے مجھے چھانپنا یہ معاملہ بہت ہی عمدہ اور اعلیٰ عملہ رواہ ابوہریرہؓ۔

شیخ کا بیان ہے کہ حضرت ابن ابی طالب (جب سفر سے واپس آئے) تو رسول اللہ ﷺ نے ان کا استقبال کیا اور ان کو چمکا یا اور ان کی دو دھن آٹھوں کے درمیان چمکا۔ رواہ ابی داؤد و الترمذی فی شعب ابی یوسف مرسلاً لیکن شرح السنہ میں بیاضی کی روایت سے یہ حدیث حاصل آتی ہے۔

شرح السنہ میں حضرت فضیل بن ابی طالب کا بیان آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میرا استقبال کیا اور معاف فرمایا۔ عطاوار اسانی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا باہم معاف کر دینا اور ہو گا، ایک دوسرے کو گدیہ دو آٹھیں میں محبت ہو گی اور دشمنی جاتی رہے گی۔ رواہ ابی یوسف مرسلاً۔

حضرت براہ میں وہ مذہب کا بیان ہے کہ دو مسلمان جب باہم معاف کرے ہیں تو دونوں کے درمیان جو عطا ہو جائے ہے معاف جاتا ہے ابی یوسف مرسلاً رواہ الترمذی فی شعب ابی یوسف۔

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
مترجمہ اور قرآنہ الامم و الخیر۔ ہر مضرہ تاکید ہے سابق اور لاحق میں جو حمد کا مضمون ہے اس کی تاکید اس جملہ سے ہو رہی ہے اور جملہ اللہ کی خبر کی جستجو ہے۔

يُجِصُّ عَمَلُ الْيَوْمِ وَالْآخِرَةِ
روہ ضرور ضرور تم کو (قیوموں سے نکال کر) قیامت کے دن جمع کرے گا۔ آیت سابقہ میں حسبیہ آیا تھا اس جملہ کا مضموم بھی حسبیہ کی طرح ہے۔ اَلْیَوْمِ وَالْآخِرَةِ میں الی یا فی کے معنی میں ہے (اسی کے مطابق ہم نے ترجمہ کیا ہے) یا اس کا متعلق محذوف ہے یعنی تم قیامت کے دن کی طرف جاؤ گے قیام اور قیامت دونوں مصدر ہیں جیسے طلاب اور طلاب۔ اس سے مراد ہے حساب کے لئے مقرر ہوئے۔

لَا رَيْبَ فِيهِ
اس میں یقینی قیامت ہونے میں یا تبدلے جمع کرنے میں کوئی شک نہیں۔
وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنَىٰ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ
اور اللہ سے زیادہ گمراہ کون ہے انہوں نے منع کیا ہے (اللہ کی ہے) یعنی اللہ سے زیادہ گمراہ کون نہیں۔ یہ جملہ کیا لا ریب فیہ کی علت ہے کیونکہ اللہ کی خبر میں تو کسی طور پر تردد کوئی کا احتمال ہی نہیں ہے۔

محبت عیب سے اور اللہ کی شوق میں عیب محال ہے اس لئے جب اس نے قیامت کے متعلق ذکر و نصیحت فرمائی تو صحیح قیامت ہو گئی اور سب لوگ حق ہوئے۔

بھلائی وغیرہ نے حضرت زید بن ثابت کی روایت سے کہیں یہ کہ جب رسول اللہ ﷺ اللہ کی جانب (قریش سے مقابلہ کرنے) کے لئے تشریف لائے تو ان کے ساتھ سے ہی واپس آئے اور ان کے متعلق صحابہ کے دو فرقے ہو گئے ایک فرقہ کا خیال تھا کہ ہم کو ان سے کتنا چاہئے اور دوسرا فرقہ کہنا تھا کہ ان سے کتنا بیزاری ہے۔ اس پر آیت نازل ہوئی۔

فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ
وَمَا تَحْزَنُونَ لِمَا هُوَ عَرِضٌ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ
یہاں عجب کی بات ہو گئی کہ منافقوں کے بارے میں دو گروہ ہو گئے۔ فصالحکم میں
اور ان کے لئے ہے حسد اللہ تعالیٰ۔ یہاں مذکور ہے کہ تم ان میں تفرقہ اور
مخالفت کرنا کرنا ہو لیا، حالانکہ اس خدا کے سپرد کیوں نہیں کرنا دیتے جو سب سے زیادہ سچا ہے جو کچھ اس نے بیان کیا اس پر
یقین رکھو اور جو بھی نصیحت اس کی نہیں کرو۔

سید بن منصور اور ابن ابی حاتم نے حضرت سعد بن معاذ کی روایت سے بیان کیا کہ (جب رسول اللہ ﷺ نے
تفریق کی اور فرقہ بندی ہو گئی تھی، تاکہ کچھ نہ ہو اور اسے کہہ میں اپنے لوگوں کو حق کرنا تھا جو مجھے ایذا پہنچے ہیں۔ میری حمایت میں
ان سے مشتعل کیے کوں تیار ہے۔ سعد بن معاذ نے کہا اگر وہ شخص ناپاک لوگوں میں سے ہے تو میں اس کو قتل کر دیں گے اور اگر ہمارے
خوارجی صحابیوں میں سے ہے تو آپ عفو کریں ہم عفو کی قبول کریں گے۔ یہ سن کر سعد بن معاذ کھڑے ہو گئے اور کہنے لگے میں
معاذیہ رسول اللہ ﷺ کے عفو کا طاعت نہیں ہے کیونکہ تم نے یہ کہہ کر سعد بن معاذ کھڑے ہوئے ہیں اس پر اسید بن حضیر نے
گھر سے ہو کر کہا ہے بن عبدود تو منافق ہے۔ منافق سے قہر محبت ہے۔ یہ اختلاف دیکھ کر محمد بن مسلمہ نے گھر سے
ہو کر کہا لو تو خاموش ہو یا۔ رسول اللہ ﷺ ہمارے اندر موجود ہیں وہ ہم کو جو حکم دیں ہم اس کی قبول کریں گے اس پر آیت
ذکر ہو کر نازل ہوئی۔

نام محمد نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کی روایت سے بیان کیا ہے کہ عرب کے کچھ لوگ رسول اللہ ﷺ کی خدمت
میں مدینہ میں آئے لیکن مدینہ اور ان کی چڑھائیوں کی (مردلوں) دو اسے پیرا تھا وہاں (میں) جاتا ہو گئے اور ان کو لوٹا دیا
گیا۔ وہ مدینہ سے نکل گئے راستہ میں چڑھ گئے اور ان سے ملاقات ہوئی۔ میں نے ان سے وہی کی وجہ دریافت کی انہوں نے جواب
دیا مدینہ کی دھانم کو لوگ گندھ چھانٹنے کے لئے آئے تھے رسول اللہ ﷺ کی پیروی نہیں کی (کہ حضور تو ہجرت کے بعد مدینہ پہنچے اور
تم یہاں سے گھبرا کر واپس لوٹ رہے ہو) چنانچہ صحابہ کے لوگ کے متعلق وہ خیال ہو گئے۔ بعض نے کہا وہ لوگ منافق ہو گئے
بعض نے کہا انہوں نے منافق نہیں کیا اس پر اللہ نے نصیحت ذکر ہو کر نازل فرمائی۔

اس روایت کی اسناد میں مذکور نہیں ہے کہ یہ واقعہ بھی (اس لئے کامل قبول نہیں)۔
بغوی نے مجاہد کے حوالہ سے لکھا ہے کہ کچھ لوگ مدینہ آئے مسلمان ہوئے لیکن پھر مرتد ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ
سے کہہ واپس جا کر اپنا تہذیبی مال لانے کی اجازت طلب کی (اجازت کے بعد) چلے گئے اور جا کر کہہ میں رہ پڑے ان لوگوں کے
متعلق مسلمانوں کی رائے مختلف ہو گئی بعض نے کہا وہ منافق تھے اور بعض نے ان کو مسومن خیال کیا۔
بعض علماء نے بیان کیا ہے کہ کچھ قریشی مدینہ آکر مسلمان ہو گئے پھر ان کو پیشانی ہوئی اور تفریح کرنے والوں کے
طریقہ پر مدینہ سے باہر نکل گئے جب مدینہ سے دور ہو گئے تو وہاں سے رسول اللہ ﷺ کو خط لکھا کہ ہم اپنے سابق ایمان پر قائم

ہے ابن ابی حاتم نے زید بن اسلم کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تفریق کی اور فرمایا تمہاری ایسے شخص کے متعلق کیا
راے ہے جو رسول اللہ ﷺ کے صحابیوں میں لڑائی کرنا ہے اور رسول اللہ ﷺ کی باتوں کے بعد میں بدگوئی کرتا (اور جنت لگاتا) ہے حالانکہ
اس کی بی گناہی نے خود ایک قرار دے دیا ہے اس کے بعد حضور ﷺ نے وہ گویات نکلتی تھیں جن کے اندر حضرت عائشہ کی پاکدامنی کا
اظہار کیا گیا ہے اور اس کے بعد آیت فصالحکم میں آئی۔

جس کو مدینہ پہنچا کہ انور بن مالک نے اس کا بھی شوق غائب کیا (اس لئے ہمارے آئے) کچھ مدت کے بعد یہ لوگ تھک کر گئے، ملک شام کو گئے، معمر بن مالک کو ان کی روایت کی اطلاع ملی اس پر انھیں لوگوں نے کہا تم کو جاکر مینا سے لڑیں اور ان کو لوٹ میں لیا کہ وہ دوسرے مذہب سے بھر گئے ہیں دوسروں نے کہا تم ایسے لوگوں سے جو تمہارے مذہب پر ہیں صرف ان سے جو تمہارے مذہب سے لڑتے ہو کہ تمہارے آئی بستی یا نہیں چھوڑیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی: **بعض روایات میں قیام ہے یہ وہ لوگ تھے جو ان میں مسلمان ہو گئے تھے مگر ہجرت نہیں کی تھی اور مشرکوں کی مدد کرتے تھے انہی کے حقیقی حیرت کا نزول ہوا۔** **وَاللَّهُ زَكِيٌّ** اور اللہ نے ان کو آخر کی طرف لوڑا یہ کہ کس کامیابی فتن میں کسی چیز کو چھوڑنے کے ہیں۔

يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ اے نبی کے معمر بن مالک سے یعنی مرثد بن نے اور دوسرے میں ملے جانے کی وجہ سے **اَتُوْهُمۡ ذٰلِكَ اَنْ يَّجَاهِدُوْا مِنْ اَحَدِیْهُمَا** کیا تم چاہتے ہو کہ جس کو خدا نے تم کو کر دیا ہے اس کو مدینہ سے ہٹا دے۔

یہ یہ مطلب ہے کہ یہ جس کو خدا نے مرثد بن کو دیا ہے اس کو تم مدینہ سے ہٹا دو۔ اس آیت میں اس امر کی دلیل ہے کہ یہ لوگوں کے تمام افعال کا خالق اللہ ہے اور بندہ کا رب ہے (یعنی غلام بندہ کا خالق خدا ہے) **وَمَنْ يُّجَاهِدْ لِحَقِّهِ فَقَدْ جَاهَدَ لِحَقِّهِ** اور جس کو اللہ نے تم کو کر دیا ہے اس کو تمہارے لئے (حق) تک پہنچانے والا کرنا شروع کر دے گا۔

وَذٰلِكَ لِكُفْرُوْنَ لَكُمْ اَنْ تَكُوْنُوْا مَوَدَّةَ (جو لوگ کفر کی طرف لوٹ گئے) اور وہ لوگ سے چاہتے ہیں کہ کاش تم بھی ایسے کافر ہو جو جیسے وہ ہو گئے تھے یعنی اپنے کفر کی طرح تمہارے کافر ہو جانے کی بات کو تمنا ہے تاکہ (دوسرے میں) تم سب پر لڑ نہ جائے۔ **فَلَا تَجِدُوْا اَمْنًا مِّنْهُمْ اَوْ جِهًا** جس میں میں سے (کسی کو) تم دوست نہ بناؤ۔ ان مردوں کی دوستی سے اس آیت میں منافقت فرمائی۔

كَفٰنٍ يُّعٰدِیْهِمۡ اَللّٰهُ (خامس مومنین) کہ انھیں ثواب کی امید پر بغیر کسی دنیوی لالچ کے (و تمہارے ساتھ جہاد میں) اللہ کی راہ میں ہجرت نہ کریں۔ **مَرْمَرٌ** کا قون سے کہ ہجرت تمہارے لئے دینی ہے۔ (۱) اور ہجرت ہو آئندہ اسلام میں مسلمانوں نے کی تھی (۲) مہجیدوں کی ہجرت یعنی رسول ﷺ کے ہمراہ صرف ثواب کی امید کے بغیر اثر ہجرت کے لئے نکلا۔ (۳) باقی مسلمانوں کا تمام مہجیدانہ رویہ کو ترک کر دیتا۔

فَلَا تَكُوْنُوْا پس اگر یہ (ایمان کے بعد اسلام سے) ہجرت نہ کریں۔ چونکہ اس زمانہ میں ہجرت فرض تھی اس لئے ہجرت نہ کرنے سے مراد ہجرت سے ہجرت نہ کرنا تھا۔

فَعَنْدُكُمْ تو ان کو قیدی بناؤ۔ **وَاَقْبَلُوْهُمۡ حَتّٰی وَجَّهَ شَوْهَدُكُمْ** اور (دوسرے کافروں کی طرح) جہاں پاؤں کو قتل کرو۔ **وَلَا تَجِدُوْا اَمْنًا مِّنْهُمْ اَوْ جِهًا** اور اس میں سے کسی کو دوست نہ بناؤ۔ دوست نہ بنانے کی یہ منافقت تاکیدی ہے۔ یہی وہی ہے کہ سابقہ کی ممانعت وہی کسی کو قتل کرنے سے تھی اور یہ منافقت کہ قتل کرنے کے بعد ہے۔ **وَلَا تَصْبِرُوْا اِنَّ** اور نہ دیکھو اس اللہ سے ثابت ہو رہا ہے کہ کافروں سے (یعنی) مدد لینا جائز نہیں۔

ملہ: تو اس سے اثر ہو گا اور علی غایت یہ ہے کہ تمام افعال کا خالق ایک ہی ہے اور بندہ کو جو امور میں سے کامیاب ہونے کی وجہ سے ہے اور معمر بن الدرداء نے کہہ دیا ہے ان کے لئے حق ہے بغیر کافروں کا خالق اللہ ہے اور کافروں کا خالق خدا ہے۔ اسی دوسری ہجرت کو کسی پر اثر دینا اور اگر کسی پر حق کو دوست نہ بنانے سے روکنا اور اس سے روکنا ہے۔

ذہری نے بیان کیا ہے۔ ابن ابی جب احد سے لوٹ آیا تو صحابہ نے رسول ﷺ سے اجازت طلب کی کہ حرمِ مودی ہمارے معاہد ہیں ہم ان سے مدد طلب کریں۔ حضور ﷺ نے فرمایا وہ غیبت ہیں ہم ان کو ان کی ضرورت نہیں۔

سوائے ان کے جو ایسے لوگوں کے پاس پہنچے
اِنَّ الَّذِيْنَ يَصِلُوْنَ اِلَيَّ فَوْقَ مَبْنَعِهِمْ وَيَبْتَغُوْنَ مَبْنَعِيَّ
جائیں جن سے تمہارے معاہدہ ہے۔ یہ تمہارے گھروں سے آئے اور تمہارے استثناء ہے۔

ایک سوال :- مسیحی اور مسیحی مذہب کے اور میلان جملہ مقررہ (وَلَا تَسْتَبْخِذُوا مِنْهُمْ وَلَا تَكْفُرُوا بِالْآيَاتِ) کی کیا ضرورت تھی استثناء میں قرآن کا کوئی قول نہیں۔

جواب :- لَا تَسْتَبْخِذُوا کا ذکر تاکیدِ فعل کے لئے ہے گویا یہی فرمایا کہ ان کو قتل نہ کرو اور وہ تمہارے مذہب کی طبع میں ان کے قتل کو ترک نہ کرو۔ بقوی نے لکھا ہے کہ معاہد قوم سے مراد بنی المسلم کا قبیلہ ہے۔ قصہ یہ ہوا تھا کہ بلال بن عمر اسکی کے کہہ کر جانے سے پہلے رسول اللہ ﷺ لہور میں کے درمیان ایک معاہدہ ہو گیا تھا کہ بلال بن رسول اللہ کی مدد کرے مگر رسول اللہ ﷺ کے خلاف دشمنوں کی مدد کرے گا اور بلال کے پاس اگر کوئی شخص اس کے قبیلہ کا یا دیگر پہنچے کہ پناہ گزین ہو جائے گا تو بلال کی طرف رو دو بھی مامون رہے گا۔ (اس کو ترک قرار کیا جائے گا نہ فعل) گنداری ابن ابی حاتم میں آیا ہے۔

ابن ابی حاتم لہور میں روئے حسن کے خوالد سے لکھا ہے کہ سراقہ بن مالک نے بیان کیا کہ جب بدر لہور احد میں رسول اللہ ﷺ کو غلبہ حاصل ہو گیا اور لہور کے لوگ مسلمان ہو گئے تو مجھے اطلاع ملی کہ آپ خالد بن ولید کو میری قوم بنی مدینہ کے پاس (جنگ کے لہو دے) بھیجا چاہتے ہیں میں فوراً مذمت گرائی میں حاضر ہوا اور عرض کیا مجھے اطلاع ملی ہے کہ آپ خالد کو میری قوم کی طرف بھیجا چاہتے ہیں میں آپ کو احسان کا واسطہ دے کر عرض کر تا ہوں کہ آپ میری قوم کو کسی حالت پر رہنے دیں۔ اگر آپ کی قوم مسلمان ہو گئی تو وہ بھی مسلمان ہو جائیں گے اور آپ کی قوم مسلمان نہ ہوئی تو ان سے کوئی اندیشہ نہیں۔ حضور ﷺ نے خالدؓ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا ان کے ساتھ پہلے جاؤ اور جیسا چاہو کر دینا پھر خالدؓ نے جا کر بنی مدینہ کے اس شرط پر صلہ کر لی کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے خلاف کسی کو نہ دیکھیں۔ میں نے اور اگر قریش مسلمان ہو گئے تو وہ بھی مسلمان ہو جائیں گے اور اللہ نے آیت اِلَّا الَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَكَ اِلٰى قَوْمٍ مِّنْكُمْ ذٰلِكَ نَبْشَاتُكَ اَنزَلَ فَرَمٰی۔ میں اس صراحت کے موافق جو شخص ان کے پاس جاوے گا اس کا شلہ بھی میں سے کیا جائے اور وہ بھی معاہدہ میں شریک قرار دیا جاتا۔

ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ آیت اِلَّا الَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَكَ اِلٰى قَوْمٍ جلال بن عمر اسکی لہور سراقہ بن مالک سے بھی روئے خیرہ بن خازم بن عبد مناف کے متعلق نازل ہوئی۔

صحا کہ نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ یہ معاہدہ لوگ بنی بکر میں زیادہ متفقہ مقابلے نے کہلہ بنی خزاعہ تھے۔
اَوْحَا بَعُوْهُمْ
مفسر اِلَّا الَّذِيْنَ يَصِلُوْنَ پر ہے کہ قوم کی صفت پر عطف لیکن وہ قوم سے معاہدہ رکھنے والی قوم کے پاس پہنچ جائیں یا ان لوگوں کے پاس جو غیر جانبدار ہیں۔ اول عطف زیادہ مناسب ہے کیونکہ آگے فرمایا اَتَمَرُ لَوْ كُنْتُمْ اَوْحَا بَعُوْهُمْ سے عرض نہ کرے گا کہ ہم اس وجہ سے دیا گیا ہے کہ وہ جنگ سے دست بردار ہو جاتے ہیں اسلئے کہ ہے کہ وہ غیر جانبداروں سے چاکر مل جاتے ہیں۔

حَصِيْرٌ مِّنْ صُلْدٍ اَوْ رَهْطٌ اَوْ اَنْ يَّكُنْ يَتَوَلَّوْهُ اَوْ يَّكُنْ يَتَوَلَّوْهُ اَوْ يَّكُنْ يَتَوَلَّوْهُ
وہ تمہارے پاس لیکن حالت میں آتے ہیں

کہ وہ تم سے لہور اپنی قوم کے ساتھ لڑنے سے نفرت کرتے ہیں۔ اَلَمْ يَكُنْ لَّوْكُمْ سے پہلے لفظ عن یا لفظ فکر ایسا محذوف ہے۔ مطلب یہ ہے کہ چونکہ تمہارا اور ان کا معاہدہ ہے اس لئے تم سے وہ لڑنا پسند نہیں کرتے اور تمہارے ساتھ مل کر اپنی قوم قریش سے بھی نہیں لڑتے (کیونکہ قریش ان کی قوم ہے) یہ لوگ بتدینہ بنی مدینہ (سراقہ بن مالک کے قبیلہ واسلے) تھے بنی مدینہ سے معاہدہ کر لیا تھا کہ مسلمانوں سے جنگ نہیں کریں گے اور قریش سے بھی نہ لڑے گا مگر رسول اللہ نے اس آیت میں ان مقررہ دوسرے لڑنے کی ضمانت فرمادی جو مسلمانوں سے معاہدہ رکھنے والی قوم کے پاس پہلے جائیں ایسے مقررہ دوسرے کا حکم بھی نازل

ہم کا حکم ہے اگر اسات جنگ کی جائے تو گویا اہل معادہ سے جنگ ہوگی۔

وَمَوْشًا اِنَّهُ لَكَسَّ ظُهُوْمَ نَبِيِّكَ فَقَتَلْتُوْهُمُ

اور اگر اللہ چاہتا تو ان کو تم پر مسلط کر دیتا (تمہارا رب عین

سے دلا ہے۔ تاہم اگر وہ تم سے جنگ کرتے لڑائی سے باز رہتے لفظاً و مکہ میں وہ دلاہم کو اس لئے ذکر کیا کہ
سلفہ اور بنو داؤد اور بنو قاضیہ اور بنو شریہ و بنو سہیل سے جنگ ہو رہی تھی۔ یہ جنگیں ہر موقوفہ سے
ہے۔ قتال ہر جگہ ہر وقت ہر موقوفہ سے۔

تَوَاتُرًا اَعْمَرُوْهُمُ فَهَمَّ يَغْرِبُوْا لِقَوْمٍ اِيْنَهُ اَسْلَمُ

پھر اگر وہ تم سے کنارہ کش رہیں اور تم

سے نہ لڑیں اور تم سے آتش نہ سوسدھیں۔ منعم سے مراد ہے صحرا آتش

فَمَا جَعَلْنَا لِقَوْمِكَ سَعَةً مِّنْ مَّاءٍ

تو اللہ نے تم کو نہ کوئی راہ جس کی پانی کو قید اور قتل کرنے

کا راہ نہ دے۔ لے یا نہ دے۔

سَتَجِدُنَّ اَنَّ اَعْرَابَ بَنِي اِسْرَءٰىلَ اِنْ يَّامُنُوْا بِمَا وَّعَدُوْا

بعض ایسے بھی تم کو میں سے

جو تم سے بھی بے خبر ہو کر رہتا ہے یا اپنی قوم سے بھی بے خبر ہو کر

گئی ہے جو صارت کے حوالہ سے حضرت بنی حسان کا قول نقل کیا ہے کہ یہ لوگ بنی ہمدان کی غلطی کے اشخاص تھے
یعنی بنی اسرائیل کے لئے اسرار کا کار۔ پڑھتے تھے کھراش میں مسلمان نہ تھے جب بنی ہمدان سے کہہ سے ان
کی قوم والے کہتے تھے کہ تو بنی ہمدان میں ہو یا بنی اسرائیل یا بنی ہمدان یا بنی اسرائیل (یعنی ہمدان اور بنی ہمدان سے ان
پانے کے لئے ایمان لایا ہوں) لیکن جب صحابہ سے کسی کی ملاقات ہوتی تو کہتا میں قبیلہ لوگوں کے ہیں پر تو ان سے دو ٹوکے پتہ
سے اس کا مقصد یہ بتا دے کہ دونوں طرف سے بے خبر ہو جائے۔

فَلَمَّا رَدُّوْا اِلَى الْاُيُوْدِ اَرْسَلُوْا رِجَالًا

جب بھی بنی کرنا اور مسلمانوں سے لڑنے کی دعوت دی جاتی ہے تو

اور تین صورت سے اس سے بڑے ہیں۔

اِنْ اَمَرُوْا بِغَيْرِ لُؤْلُؤٍ وَبِقُوْلٍ نَّبِيْكُمْ اَسْلَمُ وَبِقُوْلٍ اِيْنَهُ

یہی اگر تم سے (لڑنے سے)

مذکورہ میں اور اگر آپ کو کسی قوم سے آتش نہ کریں (شرکت سے) کہ اپنے ہاتھ نہ دو کہیں۔

فَتَجِدُنَّ اَنَّ اَعْرَابَ بَنِي اِسْرَءٰىلَ اِنْ يَّامُنُوْا بِمَا وَّعَدُوْا

تو ان کو پکڑ لو اور چاہا ہاتھ لگ جائیں قتل کر دو۔ (یعنی چاہا تم کو

موقع قتل جانے اور تمہارے پیچھے میں آجائیں قتل کر دو)۔

اَوْ اَمَرُوْا بِغَيْرِ لُؤْلُؤٍ وَبِقُوْلٍ نَّبِيْكُمْ اَسْلَمُ وَبِقُوْلٍ اِيْنَهُ

ایسے لوگوں کے خلاف ہم نے تم کو کھلی ہوئی دلیل دیدی

ہے۔ اس سے لڑنے کے جواز کی دلیل موجود ہے کہ ان کی بدولت کھلی گئی ان کا حال معلوم ہو گیا بنی کا کافر ہو یا مسلمانوں سے
فدائی کر چلو رکھ چاہا سامنے آ گیا۔

بنو ی نے لکھا ہے کہ عیاش بن ربیعہ خزومی (ابو جہل کا بیٹا) بنی ہمدان سے پہلے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں
آئے میں حاضر ہو کر مسلمان ہو گیا لیکن پھر اس کو اللہ پروردگار گمراہوں سے میرا مسلمان ہو جانا محض یہ کہ اس لئے بھاگ
کر مدینہ چلا گیا اور وہاں پہنچ کر ایک گروہ میں قلعہ بند ہو گیا عیاش کے جانے سے اس کو پڑی ہے جلی ہوئی اور اس نے اپنے
دونوں بیٹوں ابو جہل اور عیاش سے (جو ہشام کے نکلے سے تھے) کہا اللہ کی قسم جب تک تم عیاش کو نہ لاؤ گے میں نہ کسی ہمت
کے سایہ میں جاؤں گا نہ کہاں بکھوں گی نہ پانی کی قسم سن کر دونوں عیاش کی تلاش میں نکل کھڑے ہوئے اور عیاش بن ربیعہ
بن ابی ہریرہ بھی ان کے ساتھ ہو لیا عیاش کے پاس پہنچے تو دیکھا وہ گروہ میں پہاڑ پر قلعہ بند ہے اس سے کہا تم مجھے آ جاؤ تمہارے
بھائی عیاش بن ابی ہریرہ نے قسم کھائی ہے کہ جب تک تمہاری بیٹی چلائے گی وہ ہمت کے سایہ میں نہ جائے گی اور نہ مکہ کھائے پہنچے گی اور ہم
قسم کھا کر کہتے ہیں کہ تم کو کسی بات پر مجبور نہیں کریں گے نہ تمہارے مذہب سے تم کو روکیں گے جب بنی لوگوں نے اس کی

بیچلی کا ذکر کیا اور اللہ کی قسمیں کھائیں تو عیاش گزرمی سے فرمایا: یہ لوگ اس کو دینہ سے نکال کر لے چلے پھر اس کو نواز سے بانہ دو یا نو ہر ایک نے سو سو تیسے اس کے بدلے وار لے چاکر مال کے پاس پہنچا دیا میں نے دیکھ کر کہا خدا کی قسم میں حیرتی بندش اس وقت تک نہیں کھولوں گی جب تک تو اس چیز کا انکار نہ کر دے گا جس پر ایمان لایا ہے۔ پھر (بیچارے کو) بوسہ بندھا ہوا دھوپ میں ڈال دیا اور جب تک اللہ کی مشیت تھی وہ بڑا رہا آخر کار جو بات وہ لوگ چاہتے تھے عیاش نے (ظاہر) وہی کر دی دلاور عیاش کو کھول دیا گیا) آنتے میں حادثہ بنی زید آپلاور دلاور عیاش کی بابت تھی جو تو نے اختیار کی تھی (یعنی بس تیرے ایمان کے بیکر کس تھے کہ ذرا ہی تکلیف سے اپنا خیال بے محذور بیٹھا) خدا کی قسم جس بات کو تو نے اختیار کیا تھا اگر وہ ہدایت تھی تو نے ہدایت چھوڑ دی نادر اگر وہ گمراہی تھی تو اب تک گمراہی پر عقد عیاش کو اس کی بات پر غصہ آپلاور کہنے لگا خدا کی قسم اگر تنہائی میں تو میرے ہاتھ لگ گیا تو حق کے بغیر نہیں چھوڑوں گا۔

کچھ مدت کے بعد عیاشی بھر مسلمان ہو گیا اور مکہ چھوڑ کر مدینہ کو چلا گیا۔ عیاشی کے کچھ زمانہ کے بعد حادث بن زید بھی مسلمان ہو گیا اور ہجرت کر کے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ حادث کے چلنے کے وقت عیاشی دبا ہوا موجود تھا۔ اس کو حادث کے مسلمان ہونے کی اطلاع ملی ایک روز عیاشی قبا کے باہر جا رہا تھا کہ سامنے سے حادث آگیا اور عیاشی نے حادث کو قتل کر دیا۔ لوگوں نے کہا اے تو نے یہ کیا کیا حادث تو مسلمان ہو گیا تھا یہ بتنے والے عیاشیؓ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرا گور حادث کا یہ واقعہ ہوا تھا اور آپ واقف ہیں کہ مجھے اس کے مسلمان ہونے کا علم تھا اور اسی لاطعی میں میں نے اسے ہر دالا۔

ابن جریر نے عکرمہ کا قول نقل کیا ہے کہ حادث بن زید بن عاصم بن لوی ابو جہل کے ساتھ شریک ہو کر عیاش کو عذاب دیا کرتا تھا پھر حادث ہجرت کر کے چلا آیا اور حدیث عیاش سامنے سے آگیا۔ عیاش سمجھتا تھا کہ حادث کا کافر ہے اس لئے ٹکڑے سے اس کو مار ڈالا۔ اور پھر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر واقعہ عرض کر دیا اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَمَا كَانَ لِصُوفِيٍّ أَنْ يَقْبَلَ زَكَاةً
اور کسی مومن کو نہ دیا جائے کہ کسی یا میندا کو (ناحق) قبول کر دے۔ مجاہد اور
سدی کی روایت سے بھی نہ کو رو بالاد اقدح مروی ہے، ابن اسحاق اور ابو نعیم اور حاکم نے ابن عباس اور ابو مسلم غنی سے قاسم بن جعفر
کی روایت سے بھی اسی طرح بیان کیا ہے اور ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر کے حوالہ سے حضرت ابن عباسؓ کا بیان بھی اسی
خرج نقل کیا ہے۔

آیت کا مطلب یہ ہے کہ مومن کے ایمان کی مثال یہ نہیں یعنی نہ اس سے یہ فعل سرزد ہو نہ سرزد ہو تا ہے نہ اس کے ہاتھوں سے کسی مومن کا (فصل) ناقص قتل ہوتا ہے۔ قتل مومن وحشی ممنوعات میں سر فہرست ہے اور ایمان کا ناقص ظاہری حرکت سے رد کلا ہے۔ کلام ظاہری اعتبار سے اخلاقی (اور حقیقی) ہے لیکن اس سے پرزور سماعت مقصود ہے گویا مومن کو ناقص قصد قتل کرنے والے کے ایمان کو عدم ایمان کی طرح قرار دے دیا حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بخاری نے جو رسول اللہ ﷺ کا فرمان نقل کیا ہے کہ لَا تَقْتُلُوا رَجُلًا وَهُوَ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ فَإِنَّهُ يَكُونُ مِنْكُمْ اِس کا مطلب بھی یہی ہے کہ حالت ایمان میں رہتے ہوئے مومن کا کوئی قاتل قتل نہیں کرے (یعنی قتل کرنا ناقض ایمان کے خلاف ہے)۔

صحاح میں ہے کہ اگر ایک چیز دوسری چیز کی خلقت لازمہ ہو اور عموماً اس سے جدا نہ ہوتی ہو تو حریفی میں ایسے موقع پر لفظ کائن پر لے کر جیسا کہ: کَانَ الْإِنْسَانُ كَقَوْلِهِ: كَانَ الْإِنْسَانُ قَوْلُهُ: میں کہتا ہوں کہ صاحب صحاح کے بیان کی روشنی میں یہ بات بھی کہی جاسکتی ہے کہ اگر کوئی چیز کسی دوسری چیز سے اکثر لفظ اور غالباً حق ہو تو حریفی میں ساتھ ہی ساتھ یہ بھی لکھنا چاہیے کہ باوجود رشتہ نہ ہونے کے بھی پائی جاتی ہو تو ایسے موقع پر کائن بولا جاتا ہے جیسے وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ أَهْلُ الْبَيْتِ بِأَجْرِهِم باوجود یکہ اللہ نے اہل کے دنیا بھانگ پڑنے کی وجہ سے مسلمانوں کو قتل و غلبت کی سزا دی تھی۔ لیکن یہ سزا اہل کائن بھی لکھی اللہ کا عفو ہی عمل رسول اللہ ﷺ کی موجودگی میں ایسا نہ تھا۔

بعض لوگوں کا قول ہے کہ آیت میں اگرچہ قتل کا مبیہہ ہے لیکن حضورؐ میں ہے جسے آیت مآکان لکم ان تودوا رسول اللہ ولا آن تذبھوا اذواکما بین بعدہ (میں قتل یعنی ممانعت ہے) یعنی خبر دے لے جائے نہیں کہ رسول اللہ کو دیکھ دو اور ان کی وفات کے بعد ان کی بیویوں سے نکاح کرو مطلب یہ کہ ایسی حرکت مت کرو۔

لیکن غلطی سے یعنی غلطی کی حالت میں یا غلطی کی وجہ سے یا غلط طور پر (بول ترجمہ کی صورت میں خطا حال ہو گا اور دوسرے ترجمہ پر مغول کہ اور تیسرے ترجمہ پر مغول مطلق) اس صورت میں اشتہاد مفرغ ہو گا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ دشمنین سے اشتہاد ہو اور یہ بھی جائز ہے کہ اشتہاد کو منقطع قتل دیا جائے کیونکہ ان یقتل کا لفظ قتل محمد پر دلالت کر رہا ہے۔ اقبل اختیار یہ قصد نہیں ہوتا ہے اور قتل خطا قتل محمد میں داخل ہی نہیں ہے۔ اس وقت مطلب اس طرح ہو گا لیکن اگر غلطی سے ہلکا لے (آیت کا ترجمہ اسی کے مطابق کیا گیا ہے)۔

وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً اور جس نے مومن کو ہلاک کر دیا۔ قتل دوسرے طرح کا ہوتا ہے قتل عمد (قصد قتل اور قتل خطا قتل عمد کی تشریح میں اختلافی اقوال قصاص کا حکم اور کیفیت اور وجوب مال کا حکم ہم نے سورہ بقرہ کی آیت کَتَبَتْ عَلَیْکُمْ الْقُصَاصُ کی تفسیر کے ذیل میں بیان کر دیا ہے اس جگہ صرف یہ بتانا ہے کہ کیا قتل عمد کا کفارہ (جس سے آخرت کا گناہ موقوف ہو جائے گا) واجب ہے یا نہیں۔ امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک واجب نہیں۔ امام شافعی کے نزدیک واجب ہے امام احمد کے دونوں قول روایت میں آئے ہیں۔

امام شافعی کہتے ہیں کہ قتل خطا میں جب کفارہ واجب ہے تو قتل عمد میں بدرجہ اولیٰ واجب ہونا چاہئے پھر حضرت علامہ ابن اسحق کی روایت بھی ہے کہ ہم اپنے ایک ساتھی کا جو قتل کی وجہ سے دوزخ کا سختی ہو گیا تھا حکم روایت کرنے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے فرمایا اس کی طرف سے ایک بروہ آڈلو کر دو بروہ کے ہر عضو کی آڈلو کی وجہ سے اس کا ہر عضو دوزخ سے آزاد ہو جائے گا کفارہ کر دو اور ہر اشی (اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قتل عمد کا کفارہ دوزخ سے آزاد ہونے کے لئے واجب ہے اور ایک بروہ آڈلو کرنا چاہئے)۔

ہم کہتے ہیں یہ حدیث امام احمد، ابو داؤد نسائی، ابی حیان اور حاکم نے بھی روایت کی ہے لیکن اس روایت میں صرف اتنا ہے کہ ہر اشی ساتھی سختی ہو گیا تھا (قصاص کا یہ حدیث کفارہ دوزخ کا اس کی کوئی تفصیل نہیں کی تھی) کہ دوزخ کا لفظ اس روایت میں نہیں ہے لہذا دعوے کی دلیل حدیث سے نہیں ملتی۔

ربا دلالت انس سے قیاس کرنا (اور یہ جہاں کہ جب قتل خطا میں کفارہ واجب ہے تو قتل عمد میں بدرجہ اولیٰ ہونا چاہئے تو قیاس قابل تسلیم نہیں کیونکہ قتل عمد ناخلف تھا کبیرہ ہے کفارہ دیگر اس سے عبادت نہیں ہو سکتی۔ اگر ہوا حکم دینا جائے گا تو قتل عمد کا دوزخہ عمل جائے گا۔ قتل خطا کی حالت اس سے جدا ہے اس کے دوزخ میں ایک امانت کا (کیونکہ خطا اور چوک قابل مواخذہ نہیں) اور دوسرا گناہ ہونے کا کہ خطیایہ کیوں نہ کی ابتدا اس سے طہارت کی تو ایک شکل ہے جو عبادت اور عذاب کے درمیان دائرے (یعنی بروہ کی تادوی کر لی انھیں عبادت بھی ہے اور سزا دہ کرنے والے کے لئے سزا بھی)۔

اور سے نزدیک یہی فرق یحییٰ بن عیسیٰ (مسیحی بات کو دانت قسم کہ کہ خطایہ بیان کرنا اور یحییٰ مصنفہ (تسمیہ) کے متعلق کوئی قسم نکالتا) کے درمیان ہے کہ لول کا کوئی کفارہ نہیں اور دوسری قسم کا کفارہ ہے قتل خطا کی طرح کا ہوتا ہے۔ لے شیعہ عمد اس

۱۔ یحییٰ بن عیسیٰ اور قتل عمد کا کفارہ ہونے کی دلیل ایک حدیث بھی ہے جس کو ابی بن شیبہ، بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اللہ کے سامنے ایسی حالت میں جائے گا کہ (مرے وقت کو مشرک نہ ہو اور اپنے مال کی زکوٰۃ میں شوب کی بی بیہ بخاری نے طرہ اس نے وہی رسول اللہ کے حکام سے ہونے سے تو اس کے لئے جنت ہو گی اور باقی چیزیں ہیں جن کا کوئی کفارہ نہیں تاہم کسی کو قتل کرنا، دس ہر پستان کا، جلد سے بھاننا، کسی کا مال ہارنے کے لئے بغیر حق کے محمدی قسم نکالنا، (از صوف) (پانچویں جگہ) کر نہیں فرما مقرر)۔

کی تشریح میں آئمہ کا اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ نے لہا یا کل شہ محمد وہی قتل محمد ہے بشرطیکہ ایسے آئمہ سے جو جو قتل کرنے کے لئے موضوع نہ ہو (جیسے بڑا بھڑیا بڑی گھڑی) امام ابو یوسف اور امام محمد نے فرمایا قصہ ایسی چیز سے قتل کرنا۔ امام شافعی نے فرمایا ایسی چیز سے قصہ نہ کرنا کہ اکثر اس سے موت واقع ہوگی پس اگر ایک یا دو کو لے مارے اور موت واقع ہوگی تو سب کے نزدیک یہ قتل شہ محمد ہے اور اگر چھوٹے کو لے لے یہ ہے جہنم نکالنا کہ سر گیا تو شہابی کے نزدیک قتل محمد ہو گا اور امام عسکرم نیز بعض اصحاب کے نزدیک شہ محمد اور اگر کسی بڑے پھر مارے جنت سے قتل کر دیا (جو پھسلوں ہو) اکثر طبعیہ ہند جو تو امام صاحب کے نزدیک شہ محمد ہے اور بنی کے نزدیک قتل محمد۔ امام صاحب نے فرمایا اگر پہاڑ بھی پیچیک کر دیا اور عمر سے تو قصاص نہ ہو گا۔

جو ضرب قتل کے معاملہ میں شہ محمد ہے وہ قتل سے کم باقی جس کی نقصان دہی میں عمر افترا کر دی جائے گی۔ یہ فیصلہ بالذاتی آئمہ ہے۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من قتل خطا شہ محمد کو لے اور لا اٹھی سے قتل کرے۔ حضرت عقیب آمد و بیان کیا کہ کوڑے کا کوڑا لگایا کا لفظ عام ہے چھوٹی تو بڑا بڑی سب کو شامل ہے۔ چھوڑا کا قول ہے کہ لفظی کا اطلاق صرف چھوٹے پر ہوتا ہے (نہ لوگ مولیا تھ میں جتنے ہیں کسی بڑے گھڑیا کی کو لا اٹھی نہیں کہا جاتا)۔

(۲) دوسرا قتل خطا یہ ہے کہ نشانہ چوک جائے مار دیا ہو شکار سمجھ کر اور جو وہ آدمی یا مار دیا ہو کسی کو کا فر حربی سمجھ کر اور شکار وہ مسلمان۔ (۳) قصاص میں چوک جائے مار دیا ہو نشانہ چوک کر مارا جائے کسی مسلمان کے (۴) قائم مقام خطا (یعنی غلطی محض) جنس سے بلکہ غلطی جیسی حرکت ہے (جیسے کوئی شخص سو رہا ہو سوئے میں حرکت لے اور کسی مسلمان کے اوپر گر پڑے اور وہ مر جائے) (۵) قتل سببی جیسے کسی نے اپنی تلک سے ہر کی جگہ کو مار کھد دیا (اور کوئی اس میں گر کر مر گیا) یا پھر نصب کر دیا اور کوئی اس سے ٹھوکر کھا کر یا تلخ کر مر گیا)۔

لن تمام اقسام کا حکم یہ ہے کہ عاقل پر بالا علاقہ دیت (خون بہا) واجب ہے۔ کیونکہ قصاص تو پھر ماں نہیں ہے اگر دیت بھی نہ ہوگی تو ناحق خون ہو گا اور معصوم خون راہیگا جائے گا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ سب کے نزدیک قتل پر کفار و اہل بیت ہے اور قاتل میراث سے بھی بالا بنانے کے عزم ہو جائے گا۔ صرف با پنجویں قسم میں امام ابو حنیفہ کی رائے الگ ہے۔ امام صاحب کے نزدیک یہ حقیقت میں قتل ہی نہیں ہے۔ قتل ہم سے مقتول کے جسم پر خاص تصرف کرنے کا اور با پنجویں قسم میں مقتول کے جسم پر قاتل کوئی تصرف نہیں کرتا بلکہ اس کا قتل فعل زمین پر کوئی یا کوئی اور چیز ہے۔ جہور کے قول کی دلیل یہ ہے کہ (یہ حقیقت میں قتل ہو جائے ہو بشرطیت نہ اس کو قتل قرار دیا ہے یہاں تک کہ بالذات اس دین واجب ہے جس نے کوہ و آیت کے حکم کا عموم چاہتا ہے کہ کفار و اہل بیت ہو بلکہ اہل بیت کا اقتضا تو یہ ہے کہ دیت بھی واجب ہوئی ہے اور بھی واجب نہیں ہوئی مگر کفار و تو پھر حال واجب ہو تا ہے۔ اس کے علاوہ کفار و کا حرب تو گناہ اور دوزخ کرنے کیلئے ہو تا ہے اور سونا ہو آدمی اگر کر دے لے کر کسی پر سر جائے اور وہ مر جائے تو گرنے والے نہ کیا قصور ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم کو میوں سے قلم اٹھایا گیا (یعنی ان کا گناہ نہیں کٹھا جاتا) کو یہ گناہ اس میں ہو تا اگر گناہ ہو تو ضرور اعمال اس میں نکھاجا تا تک سونا ہو آدمی بیدار ہوئے تک۔

لہذا انہوں نے دوسرے کی زمین میں ظلم کو مال کھد دیا اور اس میں کوئی مومن گر کر مر گیا ضرور موجب کفارہ ہے اس صورت میں کفارہ نہ ہوتا (جب کہ مجرمانہ اور غامبانہ فعل کرنے کی وجہ سے مومن کی ہلاکت ہوئی ہے) کا پند یہ حکم ہے۔

فَنَحْنُ بِنَدْوِيَّةٍ مَحْمُودَةٍ
پس اس کا کفارہ کسی مسلمان پر دوزخ کو آکر کرنا ہے۔

مسئلہ ۱۰۔ ایک روایت میں امام اعظم کا قول آیا ہے کہ شہ محمد میں کفارہ واجب نہیں۔ کفارہ شرح بدیع میں ذکر کیا گیا ہے کہ جرمانہ نے کہا ہرے علماء کا ایک قول یہ بھی متفق ہے کہ شہ محمد میں کفارہ واجب نہیں۔ میں کہتا ہوں یہی فتویٰ زیادہ مناسب بھی ہے کہ اگر (قاتل) نہ ہونے کی وجہ سے پیدا ہونے والے شہ کی وجہ سے شہ محمد میں قصاص تو سناختہ ہو جاتا ہے لیکن معصیت کا نہ تو ہوتی ہے کیونکہ معصیت کے کال ہوئے کا دلاریت اور کوہ پر ہے (آئمہ پر نہیں) آئمہ کوئی اور یہاں تک کہ گھوڑے مار تے مارے اگر قصہ کے ساتھ مارے لے تو معصیت کامل ہو جاتی ہے لہذا شہ محمد خالص گناہ کبیرہ ہے بلکہ گھوڑے

مخل کرنے سے بھی زیادہ برا ہے۔ ویکھو واجب القتل قاتل سے قصاص صرف تولا سے لیا جاتا ہے (جو کہ مرنے والے کو سہواً ہی ہو کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر کام کو خون سے کہہ کر اللہ تعالیٰ نے مقرر کر دیا ہے لہذا اگر تم (قصاص میں) قتل کرو تو خون سے قتل کرو۔ (زور دیا اور اس میں غریبیت سے نہ کرو) اور خون کرو تو خون سے نہ تھو کرو۔ پھر یہی تہیہ کرنی جائے اور ذبحہ کو ذیبا ذوا تکف وغیرہ کی خاطر نہ رواج احمد و مسلم و اصحاب السنن والاربہ میں حدیث شدہ زمین اور کھنڈ

فکر و نظر بوقتہ خبر ہے مجدد المذہب ہے یعنی اس کے عوض ایک بردہ کو آزاد کرنا واجب ہے۔ نہریر کا معنی ہے آزاد کرنا۔ ہر عداوتی چیز کو ترک کیا جاتا ہے۔ قاصوں میں ہے ہر پھر چیز کو چھوڑتے ہیں آزاد کو خرچ کرنے کی وجہ بھی یہی ہے کہ حرم شرافت اور خیر ہوئی ہے۔

دوب (گروہ) سے مراد چنان ہے جیسے وہ اس (سراپوں) گرجان مرانی جاتی ہے۔ پردہ کی آزادی کا یہ مطلب ہے کہ جو باندہ کی نظام کامل طور پر مملوک دونوں کو آزاد کیا جائے لہذا جس باندہ کی کے بطن سے ایک کا پتر ہو جائے وہ یونہی آزاد ہو جاتی ہے۔ قل کے عوض اس کو آزاد کرنا درست نہیں۔ نہ اس کو بیجا ناجائز ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے اسیلہ کو اس کے پیچھے آزاد کرنا لینا۔ اسی طرح ہمارے حب کے نزدیک ہر غلام کو بھی آزاد کرنا جائز نہیں (کیونکہ آقا کے مرنے کے بعد خود ہی آزاد ہو جائے گا تو اس کی ملکیت ناقص ہے) امام شافعی کے نزدیک جائز ہے۔ مکاتب علامہ نے اگر بدن کثارت (اور قیمت) میں سے نیچے اولت کیا ہو تو انہیں صلیف کے نزدیک اس کو آزاد کرنا جائز ہے کیونکہ عقد کتابت قراضی یا امن سے رخ ہو سکا ہے امام شافعی کے نزدیک نہ جائز ہے جیسے اس کتاب کو آزاد کرنا باطل تھا تا جائز ہے جس نے بدل کتابت میں سے کوئی حصہ ادا کر دیا ہو۔ یا جس نے بیچارہ کو نکلے اور پٹے بہرے کو آزاد کرنا نہ نہیں۔ مس کے دونوں ہاتھ بادلوں پر دوکئے ہوں یا ایک ہی طرف کا ایک ہاتھ اور ایک پول کڑھواں کو بھی آزاد کرنا جائز نہیں ایسے لوگ حقیقت میں مردہ کی طرح ہیں اور بالکل یکساں ہیں۔ اگر ایک جانب کا ہاتھ اور دوسری جانب کا پاؤں نکلا ہو یا کان یا پنجہ علاحدہ ہو یا شب کور ہو تو اس کو آزاد کرنا جائز ہے کیونکہ ایسے لوگ بالکل نگارہ نہیں ہیں اگرچہ کامل طور پر کار آمد بھی نہیں ہیں۔ پیدا کی نامرد جنسی اور نس کے کو آزاد کرنا درست ہے کیونکہ اگرچہ مردیت سے یہ محروم ہوتے ہیں اور نسل آفرین نہیں ہوتے مگر غلاموں سے جو خدمت مقصد ہو رہی ہے اس میں فصل آخر نبی کو کوئی دخل نہیں۔ اسی طرح اس باندہ کی کو آزاد کرنا جائز ہے جو چنٹ ہو کیونکہ وہ خدمت کے کام کی بہر حال ہوتی ہے (آخرچہ مصطفیٰ قرابت کی الہام نہیں ہوتی)۔

مسئلہ : قاتل کا عاقل بالغ مسلمان ہو یا ضروری ہے کہ تکلف و عبادت ہے اس لئے عبادت کی شرطیں اس میں ہونی ضروری ہیں لام شافعی کفار کو کالی حلال (جیسے دیت و غیرہ) پر قیاس کرتے ہیں۔ اور دیت ادا کرنے کے لئے بالغ ہونا شرط ہے نہ عاقل نہ ہونا مسلمان ہو یا (اس لئے) کفار میں بھی ان کے نزدیک کوئی شرط نہیں۔

مسئلہ :- لام شافعی کے نزدیک کفارہ قتل کے لئے اپنے اختیار سے آزاد کر دینا ہے اس لئے یہ نیت کفارہ و اگر کسی نے اپنے باپ کو خرید لیا تو جائز نہیں (کیونکہ باپ تو خریدتے ہی بغیر خریدنے والے کے اختیار کے خود ہی آزاد ہو جائے گا) لام صاحب کے نزدیک باپ یا کسی اور فرقی رشتہ دار کو (جو خریدتے ہی خود آزاد ہو جائے) بیعت کفارہ و خریدنا کافی ہے کیونکہ آپ کے نزدیک سبب اعتقادی کے ساتھ نیت کا اکثریت موجب آزادی ہے (خریدنا سبب آزادی ہے اور خریدنا مشتری کا اعتقادی فعل ہے۔ پس خریدتے وقت کفارہ کی نیت ہونا ضروری ہے، اسی طرح اگر کسی کا باپ زید کا غلام ہو اور زید عمرو کو اس کا باپ بطور ہبہ دیدے یا باپ کی ملکیت بطور وصیت مل جائے دونوں صورتوں میں لام شافعی کے نزدیک کفارہ قتل کے لئے اس کی آزادی جائز ہوگی اور لام صاحب کے نزدیک کافی ہو جائے گی ہاں اگر باپ بیٹے کو یا بیٹا باپ کو میراث میں مل جائے (اور آزاد ہو جائے) تو یہ آزادی کفارہ قتل کے لئے بالاحتیاج کافی نہ ہوگی خواہ کفارہ کی نیت کر لی ہو۔

آیت میں چونکہ مومن کا لفظ آیا ہے اس لئے بالا جراح کفارہ غسل کے لئے باندھی غلام کا مستحق ہو وہ ضروری ہے کفارہ

میں نے یہ سب کچھ دیکھا، یہ سب کچھ سنا، یہ سب کچھ محسوس کیا۔

نعم، کلمہ پر نگاہ دو کر دیکھو کہ وہ صوم کے لئے مسلمان ہونے کی شرط ہے۔
مسلمان بننے کے لئے ۱) ایمان لانا ہے کہ شرعاً اس کو مسلمان مان لیا گیا ہو مثلاً کسی مسلمان باپ یا مسلمان مائے اپنے
بچوں نے یہ کہ (خیرہ کر کلمہ: تلبیس! اگر ان کو ایسا چاہئے) (لوگوں پر مذہب کے اعتقاد سے شرعاً شرف کے تابع اور کیا ہے اور
اس بچے کے ابا یا پائی میں سے کوئی ایک مسلمان ہے لہذا سب کو مسلمان فرمودہ جانے کا حکم ملتا ہے اور ان کے جبرور اور الی علیہ السلام
نے حضرت یحییٰ کو اس طرف اس قول کی نسبت کی ہے کہ دولت سے مراد مردود ہے جس کو ایمان کا شعور ہو ورنہ نماز و روزہ کرا
ہو لیکن قرآن میں جبکہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ صوم کی بات نہیں لگاتا ہے بلکہ فوراٰ تذکرہ کرتا ہے اس سے پہلے ذکر کا شعور نہیں رہا بھی
تو ایمان کی بات نہ کرتا ہے۔

[illegible]

اس کو بیان فرما رہا ہے۔
مسئلہ: دیتے جانے والے (دفعہ) کے مصمم پر رشہ درج کیا جائیگا؟
جواب: ہر رشہ پر درج کیا جائیگا۔ اگر ایک ایک شخص پر لازم ہوگا اس اعتبار سے۔

قاضی پر بھی ہو گیا۔ قولِ امامِ غفرلہ کے امامِ شافعی کے نزدیک تو کل پر بھی واجب نہ ہو گا۔
 غلط پرستی واجب ہو، اگرچہ قرآن سے صحیح نہیں ہے لیکن اہل سنت مشہور ہے اس کا قوت ملتا ہے اور اس پر ایمان
 رکھنے ہے۔ یہ احادیث اگرچہ آئندہ جس تکلیف انسان سے لے کر تائید کرنے کے بعد قرآن میں کسی قوت میں پیدا ہو جاتی ہے۔ (گور)
 اہل سنت کا وجہ قطعی ہے) آخرت اور برائی کی روایت ہے کہ بتی مذکور میں اور توں میں کوئی ایک ہے دوسری
 کے بجز زیادہ حد تک صحیح معرّب ہو گئی اور ہر ایک کا پھر بھی محمد بن رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ کیا کہ جو حدیث ایک برادر ہے غلام
 ابو یوسف کی طور مشتمل ہووے کی حدیث کا قطعی ہے۔ حدیث کے دوسرے الفاظ اس طرح آئے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ
 سے حدیث کے بعد اور پھر مقرر کر دیا اور ایک برادر کی آوازوں میں سے بچے کے عوض۔

نے حضورِ اکبرؐ کی بہت کھلم کھلا مخالفت کی اور ایک بار ان کی طرف سے پتھر پھینکے گئے۔
 نتیجتاً نے اسلام شریف کے غرقیت سے غلج کیا ہے کہ ہم نے تمام علماء میں یہ ایسا مسئلہ چنا کہ رسول اللہ ﷺ نے
 مسلمانوں کی بہت جگہ طعنی سے اس کو کسی حد سے نقل کیا اور سولنٹ قزوینی نے لادہ بیت خرم کے حاکم پر بھی یہ لادہ بار
 مسلمانوں کی بہت جگہ طعنی سے اس کو کسی حد سے نقل کیا اور سولنٹ قزوینی نے لادہ بیت خرم کے حاکم پر بھی یہ لادہ بار

بھی ہم نے علماء کے اعلان میں پہنچی کہ کل دس تین سال میں رسول اللہ کی ہر سال ایک مہینہ اور ستر ہجری
تہنیتی نے اپنے استاد ابن ابیہر سید میں مستحب کا قول نقل کیا ہے کہ قطار تین سال میں دس وصال کر دہانت ہے۔ اہل
شرافہ کے مذکورہ بالا قول سے قطار دس وصال ہوئے پر طلاء کا اعلان عبارت ہوتا ہے۔ ترخی نے جامع میں ابراہیم حنفی
بھی اسی طرح نقل کیا ہے۔ ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق اور تہنیتی نے اسناد ضعیف قطعاً نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے پوری
کے لئے تین سال اور دو آدمی دس کے لئے دو سال اور دو آدمی سے کم کے لئے ایک سال کی مدت مقرر کی ہے۔ تہنیتی نے مزید
نقل کیا ہے کہ علیؓ (کرم اللہ وجہہ) کا بھی یہی فیصلہ نقل کیا ہے۔

عربی حبيب کہ درایت سے مفقود حضرت علیؑ کو اس کے اندر اچھا کھانہ رکھنا چاہیے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ

مسئلہ: قبل عرس اگر کچھ میل پر پہنچ جانا یا بغیر دھڑلش کے معاف کر دینے سے قصاص سزا کا جو چاہے اور

اذا کراخذا کہ جو چاہے یا کسی اور وجہ سے قتل عہد خصاص کی جگہ ملنا یا بچنے سے تو یہ دو ایسی حالتیں تھیں کہ اگر کسی نے ان میں سے

جو چاہے ہو گا۔ اسی طرح قاتل کے اقربہ سے اگر دیت کا جواب ہو گا تو جو چاہے کہ اس کی اولاد بھی واجب نہیں۔ اور غلام مستثنیٰ

ایسا جس میں اس سلسلہ میں بھی عاقلہ پر اہت، بلکہ بحر کے لے کر رسول اللہ ﷺ کے
دار فطرتیہ طر فہ نے مستند لای ہیں جس میں حضرت عمار بن مسعودؓ کہ اہت سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے
عاقلہ پر (و اب یہ قرار دے والے) کے اقرار) کہ عت میں سے کچھ بھی اس حدیث کی ابتدا بہت ضعیف ہے
اس کی ابتداء میں محمد بن سعید کذاب اور عمار بن مہران مکر لکھ رہے ہیں۔ یہ دو قطعی اور یقینی سے موقوف بہت عجز کا قول نقل کر

کہ خدام کے سلسلہ میں (خود غلام قاتل ہو یا مقتول) اور قتل عمد میں (مگر قصاص ساقط ہو کر جو کار مصالحت میں اور (قاتل کے) اکثر میں (جو اہم لازم ہوتی ہو وہ) قاتلہ و قاتلین کرے گا۔ جس حدیث کی سند منقطع ہے پھر اس میں عبد الملک بن سنان نے بھی کیا ہے جو ضعیف ہے۔ انتہائی نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ قتل عمد میں مصالحت پر اصرار کی صورت میں اور غلام کے جرم کی صورت میں قاتلہ کچھ برداشت نہیں کرے گا۔ مصلحتیں زہری کا قول مقتول سے علت (صحیح یا یا منت رسول اللہ) اس بات پر زہری ہے کہ قاتلہ کی صورت میں کچھ برداشت نہیں کرے گا۔ تقبی نے ابو الزناد کی واسطت سے لقبہ اہل مدینہ کی رائے بھی نقل کی ہے۔

مسئلہ ۱۰۔ اگر شاہی کے نزدیک کسی شخص کے قاتلہ اس کے قبیضہ والے اور مصالحت ہونے میں۔ نام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کی پنجویں والے اور زہریوں کی تیسری فیضہ والے حسب تفاوت قربات قاتلہ شہر ہوں گے اور اگر ان کو وہ غلام کے قاتلہ وہ ہوں گے جو آزاد کرنے والے کے قاتلہ ہیں اور مولیٰ الموالات (یعنی دور) شخص جنہوں نے باہم ملے کر لیا ہو کہ ہمدونوں کا جان مال ایک ہی ہے جو ایک کا ہے دوسری دوسرے کا) کے قاتلہ دوسرے کے قاتلہ ہوں گے اور اگر خود موجود ہو تو وہ مع اپنے قاتلہ کے قاتل کے قاتل ہوں گے۔

مسئلہ ۱۱۔ قاتلہ میں سے ایک شخص پر ہر سال چار درہم سے انکو چند و نام صاحب کے نزدیک نہیں ہو سکتا ہے دوسری روایت میں ہر سال کی جگہ تین سال کا لفظ آیا ہے۔ امام شافعی کے نزدیک آدھے اور سے ذرا ایک شخص پر (تاون) نہ ہو گا۔

مسئلہ ۱۲۔ جس کا قاتل نہ ہو اس کے مقتول کی دیت بیت المال میں داخل کی جائے گی (صحیح ترین اس جگہ کی عبارت کا یہی ہے لیکن اس فقیر کی نظر میں اس جگہ مسئلہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ جس کے قاتلہ نہ ہوں تو مقتول کی دیت بیت المال سے ادا کی جائے گی مگر فقیر کی عبارت اس مطلب کو ادا کرنے سے قاصر ہے۔

فصل مقدار دیت

مسئلہ ۱۳۔ علماء کا اجماع ہے کہ شہر عمد میں دیت منقطع ہے اور دیت منقطع اس کی اصل عمد میں بھی ہے جس میں کسی وجہ سے قصاص ساقط ہو گیا ہو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شہر عمد کی دیت منقطع ایسی ہی ہے جیسے قتل عمد کی مگر شہر عمد کے قاتل کو قتل نہیں کیا جائے گا اور اس کی صورت یہ ہے کہ لوگوں میں شیطان کو دڑے اور اندھا حذہ تک باری کی گئی ہو مگر قحط نہ ہو اور فقیر کا استعمال نہ ہو۔ رد الواحد

قتل خطائی دوسری قسموں میں دیت فنیفہ ہے اور دیت منقطع صرف لونٹوں میں ہوگی۔ (چاندی سونے وغیرہ میں نہ ہوگی)۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک دیت منقطع میں سوا دینت اس طرح دیئے جائیں گے کہ ۲۵ دینت چاقی ۲۵ دینت لیون ۲۵ دینت لہر ۲۵ دینت۔ امام محمد اور امام شافعی کے نزدیک ۳۰ دینت ۳۰ دینت اور ۳۰ دینت ادا کرنے ہوں گے۔ عجب سب کے سب لونٹیاں ہوں گی جن کے پیٹ میں بچے ہوں۔ کیونکہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ستون شہر عمد یعنی کوڑے اور لاشی کے قتل میں سو بیس جن میں سے ۱۰ لاشی ہوں جن کے پیٹ میں بچے ہوں۔ رد الواحد ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ نے اس روایت کو صحیح کہا ہے۔

زہری اور ابن ماجہ نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا) جس نے قصد قتل کیا اس کو مقتول کے وارثوں کے سپرد کر دیا جائے گا۔ اگر وہ چاقی تو اس کو (قصاص میں) قتل کر دیں اور چاقی تو دیت لے لیں۔ ۲۵ دینت ۲۵ دینت اور چاقی باکھر جن کے پیٹ میں بچے ہوں۔ حضرت عبادہ بن صامت کی روایت میں (فرمان نبوی) آیا ہے۔

بنوی نے حضرت زید بن ثابتؓ کا قول نقل کیا ہے کہ مردوں اور عورتوں کی چوٹ کی دیت ایک تہائی تک برابر ہے (یعنی کسی پیشہ نہ ہوگی) اور تہائی سے زائد ہو تو عورت کی دیت مرد کی دیت سے آدھی ہوگی، حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا اگر رات کو بڑی کھول دینے والی ضرب (کی دیت) اس سے مستثنیٰ ہے۔ اس میں دونوں کی دیت برابر ہے لیکن حضرت علیؓ نے (اس میں بھی) نصف دیت قرار دی ہے۔

سعید بن مسعود نے بحوالہ مسعود بن مساطم مضمون بروایت معمر بن ابی ایہم نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا جنگی اور انحراف پر اہل اور مرد عورت دانت کی شکستگی اور بڑی کھول دینے والی ضرب کی دیت میں برابر ہیں۔ اس کے علاوہ عورت کی دیت مرد کی دیت سے آدھی ہے۔ یہی نے بروایت سفیان بن جابر لا شعی نقل کیا ہے کہ شریعہ نے کہا مجھے حضرت عمرؓ نے یہی لکھ کر بھیجا تھا۔

نسائی نے بروایت اسماعیل بن عیاض بن ابی ایہم جرجہ بن عمر بن شعیب لکھا ہے کہ تہائی دیت تک عورت کی ضرب کی دیت مرد کی ضرب کی دیت کی طرح ہے۔ لام مالکؒ نے حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت عمرؓ اور حضرت ابن مسعودؓ کے قول کو اختیار کیا۔ لام شافعیؒ نے فرمایا لام مالکؒ کہتے تھے کہ یہ سنت ہے میں اس فیصلہ میں ان کا اتباع کرتا تھا مگر سنت ہونے میں مجھے کچھ شبہ تھا پھر مجھے معلوم ہوا کہ سنت کہنے سے لام مالکؒ کی مراد یہ ہے کہ اہل مدینہ کی سنت ہے یہ معلوم ہونے کے بعد میں نے اپنا شبہ دور کر دیا۔ شعبیؒ کے نزدیک سب سے زیادہ عجیب فتویٰ حضرت علیؓ کا ہے مگر جمہور نے اسی کو اختیار کیا ہے کیونکہ عورت کے احوال مرد کے احوال سے ہر حال میں کم ہیں اور اس کی افادیت مرد کی افادیت سے کم ہے۔ نقل کے معاملہ میں دیت کا آدھا ہونا تو اجماعاً ثابت ہے لہذا اگر وہ نسائی کی ضرب کی صورت میں بھی بدل مانی نصف ہو چکا ہے اور تہائی یا تہائی سے زائد کی صورت پر بھی یہاں کا قاضی مکی ہے۔

مسئلہ :- لام شافعیؒ اور لام ابو یوسفؒ کے نزدیک غلام اور باندی کی دیت اتنی ہی ہے جتنی لون کی قیمت ہو خواہ کتنی ہی ہو امام اعظمؒ اور امام عجمؒ کا بھی یہی قول ہے مگر ان کے نزدیک اتنی بات زائد ہے کہ اگر غلام کی قیمت دس ہزار دیناروں سے زائد ہو اور باندی کی قیمت چار ہزار دیناروں سے زائد ہو تو ہر ایک کی قیمت میں سے دس دوہم کم کر دیے جائیں گے۔ اسی طرح غلام کے زخمی ہونے کی دیت اس کی قیمت کے تناسب سے اور آؤلوہ کے زخمی ہونے کا معاوضہ اس کی پوری دیت کے تناسب سے ہو گا۔ یہی نے حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ کا فرما کر نقل کیا ہے۔ دونوں نے فرمایا کہ جو آؤلوہ غلام کو قتل کر دے اس پر غلام کی قیمت ہو اگر وہ لازم ہے خواہ کتنی ہی ہو۔ عبدالرزاقؒ نے لکھا ہے کہ غلام کی قیمت کو آؤلوہ کی دیت کی طرح حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ نے قرار دیا۔ یہ روایت منقطع ہے۔

ابن ابی شیبہؒ نے حضرت علیؓ کا قول نقل کیا ہے اور امام شافعیؒ نے صحیح سند کے ساتھ ذہریؒ کی طرف اس قول کی نسبت کی ہے کہ غلام کے زخمی ہونے کا معاوضہ اس کی قیمت کے تناسب سے ایسا ہی ہے جیسے آؤلوہ کے زخمی ہونے کا معاوضہ اس کی دیت کے تناسب سے۔

امام اعظمؒ کے قول کی دلیل یہ ہے کہ اللہ نے فرمایا ذَبْطَةً مُّسْتَلِمَةً اَللّٰہِ اَخْلَفَہُ یہ حکم آؤلوہ کو بھی شامل ہے اور غلام کو بھی۔ اسی لئے غلام کو قتل کرنے سے گھارہ واجب ہو گا جس غلام کو غلطی سے قتل کرنے پر دیت اور بحیثیت آدمیت اس کی جان کا عوض لازم ہے لہذا اگر کسی دیت سے زائد یا برابر غلام کی دیت نہ ہوئی چاہے کیونکہ غلام کی آدمیت ناقص ہے بعض حصوں سے وہ بال ہے اور بعض جہات سے آدمی اور کچھ آؤلوہ عورت کی دیت پر جو دیکہ دو کامل آدمی ہوتی ہے آؤلوہ کی دیت سے کم ہے لیکن اگر کسی مقام کو جس کی قیمت ۲۰ ہزار ہو چکی نصب کر لیا اور غلام غاصب کے قبضہ میں آکر مر گیا تو پوری قیمت دینی ہوگی خواہ کتنی ہی ہو غصب کا بدلہ جس حالت کے لحاظ سے ہو تا ہے (مثلاً غص، جس برتاؤ)۔

مسئلہ :- اگر غلام نے کسی کو غلطی سے قتل کر دیا تو آقا سے کیا جائے گا غلام کو اس جرم کے عوض معزوب یا ولولیا

معاہدہ ہے یعنی اہل معاہدہ کو، علیحدہ میں سے ہو کر

قَبِيلَةٍ مُّسْلِمَةٍ كَرِيهَةِ الدِّينِ
تو قتل کے عوض دیت اور اگر فی اور مقتول کے وارثوں کو دینی واجب ہے۔ وارث کی دیت کی رو سے صورتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ مقتول کا فرزدی یا معاہدہ ہو یا مقتول مسلمان ہو اور اس کا وارث بھی مسلمان ہو۔ دوسرے صورتوں کے علاوہ مقتول کے وارثوں کی دیت دینے کی کوئی شکل نہیں۔ بیت المال میں داخل کر دینی جائے گی۔

صاحب مدارک نے لکھا ہے اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ ان کی دیت مسلمان کی دیت کی طرح ہے۔ میں کہتا ہوں آیت میں کوئی ایسی دلیل نہیں۔ دیت تو (قرآن میں) قتل ہے اس کی تو کچھ حدیث میں مختلف طور پر مقتول ہے۔ مرد و عورت اور آزاد و غلام کی دیت میں جو اختلاف ہے ہم لوگ نگاہیں جو اس میں ہو سکتا ہے کہ مسلم اور کافر کی دیت میں بھی اختلاف ہو۔

مسئلہ :- امام اعظمؒ کے نزدیک مسلمان اور کافر کی دیت برابر ہے۔ امام مالکؒ نے کہا کافر جس حد تک کافر کی دیت مسلمان کی دیت سے آدھی ہے یعنی چار برابر اور امام شافعیؒ نے کہ یہودی اور عیسائی کی دیت چار برابر اور ہم نے کہ کچھ غیریت پرست کی دیت آٹھ سو درہم۔ امام محمدؒ نے کہ کافر قتل عمد ہو تو مسلمان پر اس کی دیت ایسی ہی ہے جیسے مسلمان کی اور اگر قتل خطا ہو تو چھوٹی دیت اور عجمی کی دیت آٹھ سو درہم ہے اور کتابی کے متعلق امام احمد کے دو قول آئے ہیں ایک قول امام مالک کے قول کی طرح ہے اور دوسرا قول امام شافعی کے قول کی طرح ہے کہ امام مالکؒ کی دلیل وہ حدیث ہے جس کے راوی عمرو بن شعیب از شعیب ازہ الد شعیب ہیں یہ حدیث دو طرح سے آئی۔ ہے ایک کے الفاظ یہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کافر کی دیت مسلمان کی دیت سے آدھی ہے۔ دوسری حدیث میں الفاظ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کتابی عیسائی اور یہودی کی دیت مسلمان کی دیت سے آدھی ہونے کا فیصلہ کیا۔

امام شافعی نے جو اہل کتاب یعنی عیسائیوں اور یہودیوں کی دیت بیان کی ہے اس کی دلیل عمرو بن شعیب از شعیب ازہ الد شعیب ہی راویت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں دیت کی قیمت سو درہم یا آٹھ ہزار درہم تھی اور اہل کتاب کی دیت مسلمان کی دیت سے آدھی ہوتی تھی حضرت عمرؓ کے آغاز خلافت تک یہ بات رہی جب تک طیف ہوئے تو آپ نے ایک تقریر کی اور فرمایا لو کہ تم لوگوں میں چار چیزیں آج سے نقد دیت دینے والوں پر ہر روز دینا طوائف یا بارہ ہزار درہم نقدی مقرر رکھ دو گائے والوں پر دو سو گائے اور کربلا والوں پر دو ہزار گائے اور کھڑے والوں پر دو سو گائے لیکن ان میں سے ایک دیت دینی۔ روا ابو داؤد۔ امام شافعی نے فضیل بن عیاض کے سلسلہ سے سعید بن مسیب کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے یہودی اور نصرانی کی دیت چار ہزار درہم اور عجمی کی آٹھ سو درہم مقرر کی اور غطفانی نے بھی اپنی سند سے سعید بن مسیب کا یہ بیان نقل کیا ہے۔

غطفانی نے جو امام شافعی کے طریق سے روایت نقل کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سعید بن مسیب نے معاہدہ کی دیت کے سلسلہ میں فرمایا حضرت عثمانؓ نے (معاہدہ کی دیت میں) چار ہزار درہم کا فیصلہ کیا تھا۔ تہذیبی اور دہر غطفانی نے بھی عورت (کے قتل کی دیت) کے متعلق حضرت عمرؓ کا فرمان نقل کیا ہے کہ جو سیر (کی دیت) چار سو درہم ہے۔ اہل حرم نے فیصلہ میں حضرت عتبہ بن عامر کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ عجمی کی دیت آٹھ سو درہم ہے مولوی ابو الحسن عدنی اور بیہقی نے بھی یہ حدیث بیان کی ہے مگر اس کی سند ضعیف ہے۔ کیونکہ اس سند میں ایک راوی ابن ابیہ ہے۔ حضرت عتبہ بن

ابن ابی شیبہ، ابن ابی عامر، جامع، طبرانی اور بیہقی نے سنن میں لکھا ہے۔ اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے آیت قَاتِلُوا كُفْرًا مِّنْ قَوْمٍ عٰثِرُوْكُمْ وَضَعُوْكُمْ کے ذیل میں فرمایا بعض لوگ حاضر ہو کر مسلمان ہو جاتے ہیں اور ان میں چارہائی قوم کے پاس رہتے تھے اور توہم الہ کا فر ہوتے۔ مسلمان جب اس قوم پر چڑھائی کرتے تو وہ مسلمان بھی ہوا ان کی عین میں کے ہاتھ سے لے لیا جاتا، نتیجہ میں غطفانی سے نقل کرنے والا ایک مرد، آزاد کو چارہائی اور آیت قَاتِلُوا كُفْرًا مِّنْ قَوْمٍ عٰثِرُوْكُمْ وَضَعُوْكُمْ کے تحت اس میں حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا بعض لوگ معاہدہ ہوتے تھے اور ان کی قوم بھی مسلمانوں کی معاہدہ ہوتی تھی مگر کسی کے ہاتھ سے معاہدہ قوم کا کوئی شخص لے لیا جاتا تو لے لے لایا اس کی قوم کی دیت چارہائی ایک مرد بھی آزاد کر جاتا تھا۔

[illegible]

فَجَاءَ الْأَوَّلُ بِمِثْلِهَا

[illegible]

یہ امر اسے اپنی طبیعت کے ساتھ ہی ملا تھا۔

(نوائے کی سحر، دینی جہنم ہے)۔

وَأَعْلَفُ وَأَحْسَنُ وَأَكْبَرُ وَأَعْظَمُ

اور اس کے غضب میں پھر جو کامیاب رہا۔

حضرت ابن عباسؓ کا قول ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو توبہ کرنے سے منع کیا، فرمایا: "توبہ کرنے سے منع کیا؟" فرمایا: "جس نے توبہ کی تو اس کی توبہ قبول ہے۔" فرمایا: "توبہ کرنے سے منع کیا؟" فرمایا: "جس نے توبہ کی تو اس کی توبہ قبول ہے۔" فرمایا: "توبہ کرنے سے منع کیا؟" فرمایا: "جس نے توبہ کی تو اس کی توبہ قبول ہے۔"

[illegible][illegible]

کئی جگہ فی البدیہہ کر کے وہاں کھڑے ہو کر اس کے ساتھ ساتھ چلے گئے۔ وہاں پہنچ کر اس نے کہا کہ اب تم کو بھی بات کرنی پڑے گی۔ تم کو بھی بتانا پڑے گا کہ اس شخص کی زندگی میں کیا ہو گیا ہے۔ اس نے کہا کہ اب تم کو بھی بتانا پڑے گا کہ اس شخص کی زندگی میں کیا ہو گیا ہے۔ اس نے کہا کہ اب تم کو بھی بتانا پڑے گا کہ اس شخص کی زندگی میں کیا ہو گیا ہے۔

اسے رب میں دے دے گا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ آپ یہ بھی کہیں گے کہ میں نے اسے اپنے رب میں دے دیا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ کا قول اس آیت کی تفسیر میں نہ کوئی دبا دھراوت کے خلاف بھی روایت میں ملے گی۔ آپ نے فرمایا کہ:

حضرت ابن عباسؓ کی تفسیر کی آیت کے تحت فرمایا کہ اہل بیت کے لئے جو کچھ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے، میں نے اس کو سیکھ لیا ہے۔

سعد بن مسعود نے اور سنن میں پہنچنے کے لیے لکھا ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا میں اپنے حوض میں اپنی بھری ہوئی کھال گرا کر رہ گئی ہے اور وہاں سے کھال کے پانی سے میری

[illegible]

تو دیکھا کہ ایک شخص نے میری کمر باندھی اور کہا کہ تم میری دکان سے لے کر آؤ۔ میں نے کہا کہ میں نے تم سے کچھ نہیں لیا۔ تو وہ نے کہا کہ میں نے تم سے کچھ نہیں لیا۔ تو وہ نے کہا کہ میں نے تم سے کچھ نہیں لیا۔

سعد بن مسعود نے کہا ہم سے سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ ہم نے اپنے آپ کو خدا کا نائب قرار دیا۔
فاجر کی توبہ نہیں لیکن جب کوئی شخص (اس جرم میں) مبتلا ہو جائے تو اس سے کہتے ہیں توبہ کر۔ ایسا ممکن نہ ہو مگر
کے ان دو عقائد اقول میں میرے نزدیک ہر وقت پیدا کرنے کی بصورت ہو سکتی ہے کہ عقلی علم خود ہر جرم ہے۔
نہ کا نام ہے اور حق خداوندی میں جنایت ہے علماء جو کہتے ہیں کہ عقل علم کے مرتبہ کی توبہ نہیں اس کی مراد ہے

[illegible]

اس سے قصداً غرور لیا جائے گا۔ بندہ کا حق (ذکر و بیانی) اس کے ذریعہ متوفی نہ کریں گا۔ اگر وہ خود اپنے آپ کو

فیضان کی ہے۔ انسانی طور پر ہم نے مہاراشی کی روایت سے اس کو بیان کیا ہے اور وہ کم سے کم اس کو صحیح بھی کہا ہے اس حدیث کو
 بیکار ہے کہ قصاس ضرور دیا جائے گا۔ اور قاتل مومن کی توبہ قبول ہونے کا یہ مطلب ہے کہ اللہ اپنا حق معاف کر دے

آخرت میں عذاب نہیں دے گا۔

حضرت زید بن ثابتؓ نے فرمایا جب آیت **وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ** نازل ہوئی تو ہم کو اس کی تری پر تعجب ہوا۔ (۱۔) تو یہ کہے کہ اور ایمان لانے سے یہ جراحم صاف ہو جاتے ہیں) سات بیٹے ہم اسی حالت میں رہے اس کے بعد (سورہ فہم کی) تحت آیت نازل ہوئی اور نرم علم والی آیت منسوخ کر دی گئی لیکن اس آیت کو نرم علم والی آیت کا ناسخ قرار دیا اور (سات بیٹے پھر نازل ہونے والی آیت کو) منسوخ فرمایا صرف حضرت زید بن ثابت کا خیال ہے کیونکہ اس آیت سے تمہارے سر تکب کی توبہ قبول نہ ہو یا معلوم نہیں ہو۔ اس میں عہد قافل کی سرکامیاب ہے اور یہ سراسر اس وقت طے کی گئی جب بغیر توبہ کے مر گیا ہو تو یہ کہنے والا توبہ نکال دیا جاتا ہے یعنی اللہ اپنا حق توبہ کے بعد صاف کر دیتا ہے لیکن بندہ کا حق بولی رہتا ہے اس کے لئے حد جب حق کو راضی کر دیا مگر ایسا ضروری ہے۔

فائدہ: اس آیت سے فرق حضرت نے یہ نتیجہ نکالا کہ عہد کبیرہ کا سر تکب ہمیشہ دوزخ میں رہے گا۔ اور عہد نبیوں نے یہ سمجھ لیا کہ کبیرہ گناہ کرنے والا کا ہے۔

والصنعت والجماعت آیت کی جو تہذیب کرنے میں ہم نے جو پروردگار کر دی۔ اس عاقل کی سب سے بڑی وجہ اجتماع امت ہے کہ کوئی صحن ہمیشہ دوزخ میں نہیں رہے گا خواہ بغیر توبہ کے مر جائے۔ گناہ کبیرہ ایمان سے خارج نہیں کر دیتا۔ اجتماع کی سند آیت قرآنی اور حضور اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **مَنْ يَتَمَلَّكُ ذَرَّةً حَبْرًا أَوْ لَبًا** اور ایمان خواہ گناہ، توبہ ہو بہر حال بچائے خود بخود وہی دور سنی بچائے خود مشغل ہشتاد گنتی ہے اور علیؓ گناہ اس سے الگ چیز ہے اس غیر ایمانی کا بدلہ ضرور ملنا چاہئے اس آیت کی تفسیر ہم نے انبی کے مقام پر کر دی ہے۔

دوسری آیت ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ اتَّقِيَ اللَّهَ رَبَّ الْفُشْلَى** اس آیت میں مسلمان کو خطبہ کیا گیا ہے اور اہل ایمان کے لئے ہے تاکہ ان کو خطاب کر کے کہ تمہیں کا حکم دیا گیا ہے۔

حدیث مذکور ہے جس نے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** گھما جنت میں جائے گا خواہ اس نے دنیا کی ہو خواہ چوری کی ہو۔ روانہ ہو ڈر۔ متعلق علیہ۔ دوسری حدیث ہے جو شخص غیر مشرک ہونے کی حالت میں مر ہو دوزخ میں جائے گا۔ دوسرے مسلم جن جائزہ ایک اور حدیث ہے حضور ﷺ نے فرمایا مجھ سے ان شرطوں پر بیعت کرو کہ کسی چیز کو اللہ کا سا سمجھنا نہ فرماؤ گے، چوری نہ کرو گے، زنا نہ کرو گے، اپنی اولاد کو قتل نہ کرو گے، دین و دولت کو غلامی پر جہت تراشی اور اشرارہندی نہ کرو گے اور کسی بھلائی میں نا فراموشی نہ کرو گے جو شخص اس وعدہ کو پورا کرے گا اس کا ثواب اللہ کے ذمہ ہو گا اور جو ان چیزوں میں سے کسی کا کار تکلم کرے گا اور اس کی سرکامیاب نہیں مل جائے گی تو اس کے گناہ کا کفار ہو جائے گا اور جو (گناہ کا کار تکلم کرے گا پھر اللہ اس کے گناہ پر درود ڈالے رکھے گا تو اس کا معاملہ خدا کے سپرد ہو گا۔ خواہ صاف کر دے یا عذاب دے (راوی کا بیان ہے) ہم نے ان شرطوں پر رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی کہ صحیح بخاری و مسلم از عبادہ بن صامت۔

﴿..... فصل﴾

محمد اقصیٰ کرنے والے کے متعلق احادیث۔ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن سب سے پہلے باہمی خوفوں کا فیصلہ کیا جائے گا متعلق علیہ۔

حضرت ابن مسعودؓ فرمادی ہیں ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ سب سے بڑا گناہ کون سا ہے فرمایا کسی کو اللہ کی مثل قرار دینا جو اللہ کی ہی نے تجھے پیدا کیا ہے۔ مائل نے عرض کیا اس کے بعد فرمایا نبیؐ کو اس اندیشہ سے ملنا کہ اللہ کا وہ تیرے گناہ میں شریک ہو جائے گی الی آخر اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا سات بلائیں آفریں ہاتھوں سے بچ حضور ﷺ نے ان سات سے نکالت ہیں ناحق کسی کو کلمہ ڈالنے کو بھی تہد

کیا تھا؟ شفیق علیہ حضرت ابن عباسؓ کی طرف روایت ہے مومن جب قتل کرتا ہے تو بحالت ایمان قتل نہیں کرتا۔ رواہ البخاری۔

حضرت عبداللہ بن عمروؓ بن عاصؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (سناری کو نیلا کر مل جانا اللہ کے نزدیک ایک مرد مسلمان کے قتل کے مقابلہ میں حقیر ہے۔ رواہ الترمذی و التیسی۔

ابن ماجہ نے یہ حدیث حضرت براء بن عازبؓ کی روایت سے بیان کی ہے سنائی نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مومن کا قتل دنیا کے قتل جیسے ہی ہے۔ حضرت ابو سعیدؓ اور حضرت ابوبکرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ (تمام) آسمان و زمین والے مومن کے خون میں شریک ہو جائیں تو اللہ قن سب کو گوندھے منہ روز قیامت میں پیکر دے گا۔ رواہ الترمذی۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا بیان ہے میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کعبہ کا طواف کر رہے ہیں اور فرمادے ہیں تو کیا یا کعبہ ہے تیری خوش بختی کی طرف ہے تو کعبہ لانی قدر ہے اور تیری حرمت کسی عظیم الشان ہے (یعنی) قسم ہے اسی کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے مومن کے کلمہ جاننا کی حرمت تیری حرمت سے بڑی ہے۔ رواہ ابن ماجہ۔

حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مومن براء (دورگے) کو مار کر ہٹو کر (اس وقت تک) رہتا ہے جب تک کسی حرام قتل کا مرتکب نہ ہو جب حرام قتل کا مرتکب ہو جاتا ہے تو ہلاک ہو جاتا ہے۔ رواہ ابو داؤد و حضرت ابوبکرؓ کی روایت ہے کہ جس نے کسی مسلمان کے قتل میں کوئی شریک نہ کر لیا یا کسی کو بھی عانت کی ہو جب اللہ کے سامنے جائے تو اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان کشا ہو گا۔ اللہ کی رحمت سے بچو کسی (مردم کو) مارنا چاہو پھر لی نے یہ حدیث حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے لکھی ہے اور ابن ابی ذرؓ نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے ابو نعیم نے حلیہ میں لکھی یہ حدیث حضرت عمر بن خطابؓ کی روایت سے موقوفہ لکھی ہے۔ واللہ اعلم۔

بخاری نے ترمذی اور ماہر وغیرہ نے بحوالہ ذکر حضرت ابن عمرؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ قبیلہ بنی سلیم کا ایک آدمی اپنی کمر بن چڑھتا ہے صحابہ کی ایک جماعت کی طرف سے گزر رہا تھا کہ سلام کیا صحابہ نے کہا اس نے ہم کو سلام صرف اس غرض سے کیا ہے کہ ہم سے بھاگے، خود سے بھاگے (انہی میں یہ مسلمان نہیں ہے) یہ خیال کر کے اس کو دھڑلا دیا اس کی کمر بن لے کر سوسا لٹھ مار کر اس کی ہڈیاں پیچنے لگے یہ آیت ذیل نازل ہوئی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَنَافِقَ الَّذِينَ هَدَىٰ بَلْ يَسْتَوِي ۖ لَقَدْ فَعَلْنَا كُرْهُ

(جہد کے لئے) مسخر کی کر دیا (اور من مفرج) تفہیمات کر لیا کہ۔

تفسیر آیت میں ہے اس امر پر غور کریں۔ اس کی تحقیق کر دینی مطلب یہ ہے کہ معاملہ کے احوال کا مل سے پہلے بہت سے کام نہ کرو۔ بخاری نے کتب الامت سے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ وہ بقول مسلمان تھے۔ لو کہ کاشدہ قادیان کا، سر دہان بن دیکھ قادیان کی قوموں نے مسلمان نہیں ہوتے تھے جب قوم انوں نے اسلامی سمجھ لی تو نہ کفر نہ تو مسلمان تھے مگر مردہ یا بچہ نہ کہ مسلمان تھے اس لئے وہیں مسلمان جب سوروں کو بخاتا ہے اسے اے وہ کہ تمہیں یہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہوں کے علاوہ کسی اور کوئی نہ ہوا اس لئے اس نے اپنی کمر بن تو ہٹا کر کسی معمولی مقام میں پھینک دیا اور وہاں پر چڑھ گیا جب سورہ نوحی پڑھی اور مردہ اس نے قن کی کمر بن کی آواز سے تو پوچھا کیا کر یہ رسول اللہ ﷺ کے مومن ہیں فوراً بچے اور کھاتے اور کھاتے سلام علیکم لیکن حضرت سہل بن زیدؓ نے اس پر کھوکھو چھڑکی اور عرض کیا اور کمر بنی بیکار کر لے گئے جب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لوئے (اور واقعہ کی اطلاع دی) انھوں نے حضورؐ کو قن پر چلنے کی بجائی بھی بلوہ آپ کو اس حرکت سے باز رکھا نہ اٹھ اس نے آپ نے لہرایا تم نے اس کے گلے کے اوپر نہیں اس کو مار دیا پھر یہ آیت نازل فرمائی۔ حضرت امام بن زیدؓ نے کہا یہ رسول اللہ صبر سے لے کر حضرت کریمؐ فرمایا

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کا کیا اور کہا (یعنی اس نے تو لا الہ الا اللہ کہہ دیا اور تم نے اس کو ٹھیک کر دیا۔ اب میں کہے دعا کر سکتا ہوں حضور ﷺ نے یہ کلمہ تین بار فرمایا حضرت اسدؓ کا بیان ہے حضور ﷺ الفاتحہ بار بار فرماتے رہے یہاں تک کہ میں نے دل میں ذلیل کیا کافر میں آج سے پہلے مسلمان نہ ہوا ہوتا (آج ہی اسلام لانا تو گزشتہ جرم بھی برعادت نہ ہوتا کیونکہ اسلام سے تمام پچھلے گناہ معاف ہو جاتے ہیں) آخر میں مرتبہ (اللہ) کے بعد حضور ﷺ نے میرے لئے دعا مغفرت کر دی اور فرمایا ایک ہر دو آکر لا کر دے۔
رواہ ابی نعیم عن طریق النعمانی۔

لیکن ابو نعیم کی روایت ہے کہ حضرت اسدؓ نے بیان کیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے تو تمھارے سے ڈر کر کلمہ پڑھا تھا حضور ﷺ نے فرمایا تو نے اس کا دل حیر کر رکھا۔ نہ کلمہ کا تجھے معلوم ہو چاہا کہ اس نے دل سے کہا ہے، یا نہیں، یا نہ نے دوسری سند سے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک فوجی اسدؓ بھیجو جس میں مقدار بھی تھے جب یہ لوگ پہنچے تو وہ لوگ (یعنی کافر) منتشر ہو چکے تھے صرف ایک شخص رہ گیا تھا جس کے پاس بہت مال تھا۔ اس نے فوجی اسدؓ کو بھیج کر اسے پھانسی دے ڈالا کہ اگر تمھارے اس کو قتل کر دیا اور رسول اللہ ﷺ نے مقدار سے فرمایا کل (قیامت کے دن) لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کا تہہ پہن کیا جواب ہو گا اور اللہ نے یہ کلمہ پڑھ کر فرمائی ام احمد اور طبرانی نے عبد اللہ بن ابی حداد اسلمی کی روایت سے اور ابن جریر نے ابو عمرو کے حوالہ سے لکھا ہے حضرت عبد اللہؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو مسلمانوں کے ایک جہاد پر اسدؓ کے ساتھ بھیجا۔ مجاہدین میں ابو قتادہؓ اور حکم بن عکاسہؓ بن قیس لیث بھی شامل تھے (انھوں نے جہاد کی طرف سے حاضر بنی انطاکیہ گزر اور سلام کیا۔ ظلم نے اس پر حملہ کر کے قتل کر دیا مگر جب ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اللہ کی اطلاع دی تو ہمارے متعلق قرآن (یعنی اس آیت) کا نازل ہوا۔

ابن مندہ نے بیان کیا کہ جزو بن حدیر بیان کرتے ہیں میرا بھائی خدا اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا میں مومن ہوں مگر قوموں نے اس کے اسلام کو نہیں مانا اور اس کو قتل کر دیا مجھے اطلاع ملی تو میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں گیا اور اس کے سلسلہ میں یہ آیت نازل ہوئی اور حضور ﷺ نے مجھے میرے بھائی کی ایت عطا فرمادی۔

ابن جریر نے سعدی کے طریق سے اور عبد بن قنہ کے سلسلہ سے اور ابن ابی حاتم نے ابن ابیہ کی سند سے ابو قتادہؓ کا قول نقل کیا ہے کہ آیت وَلَا تَقُولُوا لِلنَّاسِ الْفِتْرَ الْيَوْمَ إِلَيْكُمُ السَّلَامُ مردوس کے حق میں نازل ہوئی اس بیان سے اس روایت کی تائید ہوئی ہے جو شعبیؒ نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے بیان کی ہے۔

اور جو شخص تہجد کے سامنے اقامت پڑھ کر
وَلَا تَقُولُوا لِلنَّاسِ الْفِتْرَ الْيَوْمَ إِلَيْكُمُ السَّلَامُ كُنْتُمْ مُؤْمِنًا
ترجمہ السلام علیکم کہے تم اس کو یہ نہ کہو کہ تم مومن آج میں ہے بلکہ بناو لیتے کے لئے تو نے یہ الفاتحہ کہے ہیں۔

تَبَسُّمُونَ عَدُوِّ الْحَقِّ وَالْحَقُّ الْبَاقِي
(کیا) تم دنیوی زندگی کے (ظالمی) سامان کے طلب کار ہو یعنی دنیوی منافع اور مال غنیمت کی طلب میں (اندازہ والا شخص کو) بے ایمان نہ کہو (ہم نے آیت کا ترجمہ استنباط یہ جملہ قرار دے کر کیا ہے لیکن حضرت مشر علیہ الرحمۃ نے جملہ کو حال کہا ہے بر تقدیر حاکم یعنی کے بعد مطلب بیان کیا گیا ہے) غرض کہ معنی عامی چیز

سہ ابن جریر نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ظلم بن عکاسہؓ کو کسی جماعت میں بجا ہوا اسدؓ میں کی بات عام میں اسدؓ سے دینی عام نے ظلم کو اسلامی سلام کیا جو کلمہ ظلم عام کے درمیان دور جاہلیت میں ہنگامہ خشی تھا اس لئے ظلم نے اس کے تہہ پر اور اس کو قتل کر دیا اس کی اطلاع رسول اللہ ﷺ کو پہنچی (ظلم جب خدمت کر رہا تھا حاضر ہوئے تو انہوں نے حضور ﷺ سے دعا مغفرت کرنے کی درخواست کی حضور ﷺ نے فرمایا تجھے اللہ معاف نہ کرے، ظلم دے نہ دے۔ غرض کہ معنی عامی چیز ایک ساعت گزرنے بھی نہ پائی تھی کہ مرتبے لوگوں نے ان کو قتل کر دیا مگر زمین نے ان کی لاش کو اٹھ لیا، صحابہؓ نے حاضر ہو کر اس کا تہہ کر دیا حضور ﷺ سے کیا آپ نے فرمایا میں تو یہ لوگوں کو بھی قبول کرتی ہے جو تہجد کے ان ساتھیوں سے بھی برے ہوتے ہیں تمھارے کو ہمت نہ لانا مقصود ہے آخر لوگوں نے اس کو ایک ہیڑ (کے کلمہ) ام زیدہ اور اس پر پھر رکھ دئے اور یہ آیت نازل ہوئی۔

دستہ کو بھیجے تو ہدایت فرمادیجے کہ اگر تم کو (وہاں) مسجد نظر آئے، یہ موزن کی روان میں ہو تو کسی کو ٹھکن نہ کرنا۔ واللہ اعلم۔

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَغَيْرِ أُولِي الْقُوَّةِ (تقریباً جہاتی ہو یا مال)

بیٹھ رہنے والے مسلمان برابر نہیں۔ بخاری، ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے حضرت زید بن ثابت کی روایت سے اور صرف بخاری نے حضرت راء بن حازم کی روایت سے اور طبرانی نے حضرت زید بن ارقم کی روایت سے اور ابن حبان نے حضرت ابن عاصم

کی روایت سے اور صرف ترمذی نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت زید بن ثابت سے نکھو رہے تھے۔ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَغَيْرِ أُولِي الْقُوَّةِ (یعنی شریعت میں من والو مشین

کے بعد غیر اہل الضرب کا لفظ نہ تھا) حضور ﷺ نکھو رہے تھے کہ حضرت ابن ام حکوم ایسا تھے۔ حضرت ابن عباس کی روایت میں ہے کہ حضرت عبد اللہ بن

عباس اور حضرت ابن ام حکوم دونوں (آئے اور دونوں) نے کہا ہم تو ہاتھ بڑھائے ہیں پر اللہ نے (آیت مذکورہ اس طرح) عادل کی لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَغَيْرِ أُولِي الْقُوَّةِ الضَّرَبُ وَالْمُهَاجِرُونَ۔ حضرت زید بن ثابت کا بیان ہے جس وقت

یہ آیت نازل ہوئی اس وقت حضور ﷺ کی روان میری روان پر تھی (نزل دی کا) مجھ پر کتاب جو چاہے کہ مجھے اندیشہ ہو یا نہیں میری

روان ٹوٹ نہ جائے اس کے بعد وہی قسم ہو گئی اور موجودہ آیت نازل ہوئی۔
آیت میں غَيْرِ أُولِي الْقُوَّةِ الضَّرَبُ کی صفت ہے یا بدل ایسے بیٹھ رہنے والے جو دم گھٹ نہ ہوں یا بیٹھ رہنے والے
یعنی جو دم گھٹ نہ ہوں انوں پر ترجمہ مفت کی صورت میں ہو گا اور دوسرا ترجمہ بدل کی صورت میں۔

ایک سوال

(القاعدون معروف ہے اور لفظ غیر نکلتا میں اتنا مستغرق ہے کہ لال علم کے نزدیک معروف کی طرف مضاعف ہونے کے بعد بھی معروف نہیں ہو سکا مگر معروف کی صفت کس طرح ہو سکتا ہے یا بدل بن سکتا تھا، معروف سے نکرہ بدل ہو سکتا ہے

نکرا اسی وقت ہو سکتا ہے جب نکرہ خود موصوفہ ہو یعنی اس کی کوئی صفت مذکور ہو جیسے بِالْمُهَاجِرِينَ نَاصِبَةً كَافَّةً اور جہاں نکرہ موصوفہ نہیں ہے فہذا بدل بھی نہیں ہو سکتا۔

جواب :- القاعدون اگرچہ معروف ہے لیکن نکرہ ہمارا ہے کیونکہ (اس میں لفظ لام جنسی ہے عہدی نہیں ہے) اس سے کوئی معین قوم مرلو نہیں ہے۔

یہ جواب ضعیف ہے کیونکہ معروف اگرچہ (بعض وقت) نکرہ کے حکم میں ہوتا ہے لیکن اس وقت اس کی صفت کوئی ایسی چیز نہیں ہوتی جو نکرہ کی صفت بن سکتی ہے۔ صرف جملہ فعل مضارع اس معروف کی صفت بن سکتا ہے جب نکرہ کے حکم میں ہوتا ہے جیسے يُولَدُ امْرُؤٌ عَرَبِيٌّ النَّبِيُّ يَسْتَوِي (اس صبرہ میں کوئی نہ من تقیم مرلو نہیں اور بسمبونی جو جملہ فعل مضارع

مضارع ہے اس کی صفت ہے اور جملہ فعلیہ بجائے خود نکرہ کی صفت ہو سکتا ہے میں التلیم ہو معروف ہونے کے، وجود نکرہ کے حکم میں ہے اس کی صفت جملہ فعلیہ بن گیا، اس لئے صحیح جواب یہ ہے کہ اس جگہ غیر (نکرہ نہیں ہے بلکہ) اضافت کی وجہ سے

معروف بن گیا ہے کیونکہ سنبر اولی الضرب کا معنی ہے ایسا شخص جس کو کوئی نہ ہو (یعنی غیر عام طور پر اضافت کے بعد بھی معروف نہیں ہوتا لیکن عہدے صراحت کی ہے کہ اگر غیر کی اضافت ایسی چیز کی طرف ہو جس کی ایک ہی صفت ہے تو معروف

ہو جاتا ہے جیسے غَيْرِ الشُّكُونِ میں غیر معروف ہے کیونکہ یہ شكون کی ایک ہی صفت ہے یعنی حرکت یا جیسے غَيْرِ الْبَيْتِ معروف ہے کیونکہ بیل کی ایک ہی صفت ہے یعنی تیار اور یہاں بھی اولی الضرب کی ایک ہی صفت ہے یعنی جس کو ضرر نہ ہو، کیونکہ ایک ضد

سکھ ہی ہے پس اگر بھی نہ ہو گئے کا معنی ہے سکھ ہونا لہذا اس جگہ غیر معروف ہے جو ہر ہی نے صحت میں نکھائے کہ ضرر کا معنی ہے بد حال خود واقعی اور عقلی ہو مال فعلی اور مفت کی وجہ سے یا بدی بدی بد حال تو کسی حصہ ظاہری کے کہ اسے پانچوں میں سے کسی

اور جب سے صرف ظاہر کی بد جان مال یا مرتبہ کے کم ہونے کی وجہ سے۔

قاسم میں ہے حضرت کی طرح حضور کا سعی بھی بد حال ہے اسی لئے مہاجر کو ضعیف کہتے ہیں (کیونکہ اس کی ہتھکڑیاں منقود ہو جاتی ہیں) اس کو پتا ہو اس تک کہ لوہے کے سرو سے مراد ہیں اپنی ہتھکڑیوں کے لے لیاؤ، یا جسمانی طور پر بہت کمزور یا ضعیف انھیں قبیل امرنہ کی طرح کہہ کر آئے۔

اور جان مال سے اللہ کی راہ میں جہاد

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَتَوْهُمُوهُمُ وَالْغُلَامُ

کرنے والے یعنی اللہ کی راہ میں جہاد مال سے جہاد کرنے والے اور جان مال سے جہاد کرنے والے برابر محسوس ہیں۔

یوں لوگ اپنی جہاد بناوٹے یا کسی اور مرض میں مبتلا ہونے کی وجہ سے یا لوطہ امیں خرچ کرنے کے قلیل مال سے کہنے کی

وجہ سے جہاد نہ کہیں لیکن ان کی نسبت یہ ہو کہ اگر خداوند کو قدرت عطا فرماتے گا تو ضرور جہاد کریں گے تو ایسے لوگ بھی

جہادوں کے ہم مرتبہ ہو جاتے ہیں۔ بخدا ہی نے حضرت انس کی روایت سے لور ابن سعد نے حضرت انس اور حضرت جابر کی

روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب غزوہ تبوک سے واپس لوٹے تھے کہ قریب پہنچے تو فرمایا یہ کہ اللہ نے مجھ کو آپس میں کہ جسکی مسافت تم نے مجھے کی اور جس کو تم نے قتل کیا وہ (برابر) تمہارے ساتھ رہے۔ صحابہ نے عرض کیا

یا رسول اللہ کہ یہ دین میں رہتے ہوئے قربانیاں دودھ میں اپنی رہے ان کو کھڑے نہ روک رکھا تھا۔

مفسر نے بیان کیا کہ حضرت ابن عباس نے آیت کا مطلب اس طرح بیان کیا کہ ہر کوئی جانے والے مسلمان اور بدر کو

جانے والے مسلمان برابر محسوس ہیں۔

فَصَلِّ اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ يَا مُؤْمِنُونَ وَأَنْفِصْهُمْ عَلَى الْغَنِيِّينَ ذَرِجَةً

اللہ نے جان والوں

سے بہادر کرتے والوں کو (غیر غدر کے) پیغمبر بننے والوں پر ایک درجہ فضیلت عطا فرمائی ہے۔ الفاعلین: ت، مرد و عورت

جس جو خیر اراکین الفصد ہوں کیونکہ (طاقت کا قاعدہ یہ ہے کہ) محروم کو اگر دوبارہ بصورت محروم نہ ذکر کیا جائے۔ تو دوسرے جہاد

اول ہوتا ہے (اور اگر بصورت غریب نہ ذکر کیا جائے تو دوسرے اول ہے)۔

درجہ کا نصب یا اس سے پر ہے کہ حرف جر حذف کر دیا گیا ہے یعنی ایک درجہ کے ساتھ جہادوں کو اللہ نے فضیلت دی

اسے یا مفعول مطلق ہے اور ایک بار کا مفہوم ظاہر کر رہا ہے یعنی جہادوں کو ایک درجہ فضیلت دی ہے جیسے حضرت نے سب سے پہلے

نے اس کو ایک کوڑ لولہ حاصل ہے اور مضاف محدود ہے یعنی جہاد درجہ والے ہیں۔ سابق جملہ میں مسلمات کی نفی کی گئی تھی

اس جملہ نے نفی مسلمات کی وضاحت کر دی۔

سوال :- یہ جملہ کافی تھا اس سے پہلے نفی مسلمات کی ضرورت کیا تھی؟

جواب :- نفی مسلمات میں اتنا تفصیل کا مفہوم آجاتا ہے اس کے بعد تفصیل کی ضرورت نہ کہ مزید تاکید

ہو جائے اور مخاطب کے ذہن میں جم جائے۔

ایک شبہ :- کسی قسم کی اطاعت کرنے والا نہ ہو بہر حال یہ بات بالکل کھلی ہوئی ہے کہ طاعت گزر طاعت نہ کرنے

والے سے افضل ہوتا ہے پھر جہادین کے غیر جہادین پر فضیلت رکھنے کا خصوصیت کے ساتھ انھیں کیوں کیا گیا۔

جواب :- اس فضیلت خصوصیت پر حیدر کرنا اور ہمدانی رعیت دلا، مقصود ہے۔ زیادہ سنا جواب یہ ہے کہ کبھی جہاد نہ

کرنے میں انسان فراغت خاطر کے ساتھ یہی تو میں ایسی طاعت گزرا رہا کرتا ہے اور اللہ نور بندوں کے حقوق ادا کرتا ہے کہ

جہاد کی حالت میں نہ وہ طاعت گزرا رہا ہو سکتی ہیں نہ اللہ نور بندوں کے حقوق کی ادائیگی۔ اس سے خیال ہو سکتا تھا کہ شاید جہاد

سے دینے والے کو جہاد پر فضیلت ہو سکتی ہے اس آیت نے اس خیال کو دفع کر دیا۔ حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ رسول

اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کی حالت اس شخص کے مثل ہوتی ہے جو ہمیشہ دن کو لڑو اور گھر (دلت)

(بھر) نماز پڑھے اور اللہ کی آیات سے اس پر حقوت طاری ہو جائے۔ متفق علیہ۔

وَأَمَّا الْفِتْنَةُ فَالْمُتَنَبِّئُ
 اور ہر ایک سے (خود مجاہد ہو یا بغیر عذر کے جہاد سے جھڑپ نہ کرے والا) اللہ نے اتنے
 ثواب کا وعدہ کیا ہے۔ یعنی فتنہ کی وجہ سے جنت دینے کا۔
 اس جملہ میں دلیل ہے اس امر کی کہ جہاد فرض کفایہ ہے (اگر بعض لوگ اس فرض کو ادا کر دیں تو سب کے سر سے
 ساقط ہو جاتا ہے) کیونکہ اگر فرض میں ہو تو جہاد سے عذر بیچھ رہنے والا ثواب کا حق نہ ہو جہاد کفایہ کا حق نہ ہو۔

﴿..... فصل﴾

علامہ کاہنبرا ہے کہ کفار اگر اپنے ملک میں (یعنی) برقرار ہوں اور مسلمانوں پر حملہ نہ کر رہے ہوں تب بھی کاغذیہ پر
 واجب ہے کہ کوئی سال بغیر جہاد نہ کرے نہ چھوڑے خود خود بھی شریک ہو یا فوجی دستوں کو بھیج دے ورنہ جہاد معطل ہو جائے گا۔
 رسول اللہ ﷺ اور خلفاء راشدین نے ترک جہاد باطل بھی نہیں کیا۔
 اگر مسلمانوں کا ایک گروہ جہاد کے لئے نکلے اور باقی رہ جائے جس کی وجہ سے کافروں کا شر و فح اور اللہ کا ہول بڑا ہو جائے تو باقی
 (شریک نہ ہونے والے) لوگوں کے سر سے فرض ساقط ہو جاتا ہے ایسی حالت میں آفاقی اجازت کے بغیر غلام، شوہر کی اجازت
 کے بغیر بیوی، فرض خواہ کی اجازت کے بغیر فرض دہلا دیا یا باپ یا جد سے کے بغیر لڑکا جہاد کو نہیں جاسکتا۔ شریک ہونے
 وہاں برعت دینے کا کافی ہے تو بغیر حقوق عباد کو تلف کرنے کی کیا ضرورت ہے اور اگر جہاد کے لئے کوئی بھی نکلے نہ ہوگا تو سب گناہ
 نکار ہوں گے، نہایت عذر والے گناہ کا نہ ہو سکتے۔

علامہ کاہنبرا ہے کہ کفر کی ہر ہستی اور ہر شہر سے متصل رہنے والے مسلمانوں پر واجب ہے کہ اپنے متصل کافروں سے
 جہاد کریں اگر ان کی جماعت کمزور ہو تو جو مسلمان اس سے قریب رہتے ہوں وہ ان کی مدد کریں اور وہ بھی کافی نہ ہوں تو ان سے
 متصل رہنے والے مدد کریں اسی طرح اقرب اقرب ذلالت کا سلسلہ چلا جائے گا۔ یکایات اس وقت ہوگی جب کفار سے متصل
 رہنے والے مسلمان دست چڑھائیں اور جہاد نہ کریں تو ان سے قریب رہنے والوں پر پھر ان سے قریب رہنے والوں پر پھر ایسی
 ترتیب سے مسلمان زمین کے آخری کنارہ تک مسلمانوں پر جہاد کرنا واجب ہے۔

مسئلہ :- علامہ کاہنبرا پر بھی اتفاق ہے کہ جب دونوں صنفوں کا باہم مقابلہ ہو جائے تو جو مسلمان ایسا موجود ہوں جن
 کا مقابلہ سے حد پھیر کر بھانسا جائے نہیں ہیں انہیں کرنے کیلئے اپنی جماعت میں ان کو شامل ہونے کے لئے مقابلہ سے گنا کا جائز
 ہے ورنہ کفار کی تعداد مسلمانوں کے دو گنے سے بھی زیادہ ہو تو مقابلہ سے بھاگ چلا جائے مگر اس وقت بھی جہاد کا افضل
 ہے۔

مسئلہ :- دوسرے اسباب و آلات کے ساتھ ساتھ جہاد کے لئے رزمیہ اور ساری علاوہ لاماناک کے باقی قوتوں و
 اموال کے نزدیک شرط ہے صرف لاماناک اس شرط کے تحت نہیں۔ اس قول کی تفسیر یہ ہے کہ اللہ نے شیخ اولیٰ العزم
 فرمایا اور جس کے پاس خدا پناہ اور ساری نہ وہ اہل ضرورت سے ہے۔ دوسری آیت میں آیا ہے وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا
 ابْتِغُوا جَاهِدًا يَجِدُوهَا كَمَا يَبِغُونَ لَهَا بِهَا نَفْسًا وَلَا يَمْلِكُونَ لِشَيْءٍ جَاهِدًا وَلَا يُجِدُوهَا كَمَا يَبِغُونَ لَهَا بِهَا نَفْسًا وَلَا يَمْلِكُونَ
 جو اب پادریں کی تہذیبی ساری کے لئے میرے پاس کچھ نہیں ہے (اس آیت میں ساری کے سپاہی ہونے کی شرط افاتی ہے)۔

مسئلہ :- علامہ کا اتفاق ہے کہ اگر مسلمانوں کی ہستی پر کافر دشمن حملہ کرے تو اس ہستی کے برابر ہر مرد پر جہاد کو
 فرض میں ہو جاتا ہے (فرض کفایہ نہیں، جتا) اگر وہ یا تمام مالداد ہو یا بالوں اس وقت چہرہ کا علم نہ روزہ کی طرح ہو جاتا ہے
 آفاقی غلام پر فرض خواہ کا فرض خدا پر اور وہاں باپ کا کافر پر جو حق ہے اس وقت اس کی کوئی پروا نہیں کی جائے گی (اگر آفاقی غلام
 کو فرض خواہ قرضہ نہ کر لے۔ باپ اس کو جہاد میں لگے سے روکیں تو ان کے احکام کی تعمیل نہیں کی جائے گی جیسے فرض نماز
 روزہ سے ممانعت کا قائل قائل ہوئی ہے) بلکہ لامبو ضیق نے تو یہاں تک کہا ہے کہ شوہر کی اجازت کے بغیر بیوی کو بھی جہاد

میں جہازوں سے اسے گرا دیا۔ اس کے مقابلے کے لئے کالی جوں تو خیر روئے برابر کی ہتھی والوں کا خرچہ ہو جاتا ہے کہ بدد کر دیں اور اگر وہ عدوت کریں تو پھر ان کے متصل رہنے والوں کو اعانت کرنی چاہئے وغیرہ علی ہذا النہی مندرجہ نوک اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔ اس امر پر اتر جاتے ہیں بھی کوئی فرسٹ مناد عالمہ نہیں ہوتا۔

[illegible]

درجات اور مغفرت اور رحمت تینوں اجزاء سے بدل ہیں لیکن جو کلمہ پڑھیں جو تو اس کے لئے درجات ہیں اور عبادہ کے لئے مغفرت اور رحمت تو درودوں میں فرشتوں کے لئے عطا ہے اگر درجات کو مغفول مطلق فاسل کا اور مغفرت اور رحمت کو منجیل مطلق محذوف خطوں کا اور اجزاء حال مقدم قرار دیا جائے تب بھی کوئی حرج نہیں۔ چونکہ والہانہ کردہ اس لئے حال کو مقدم کر دیا یعنی جو بدل کو اللہ نے درجات اور مغفرت اور رحمت سے برتری عطا فرمائی ہے لہذا یہ القامات اور تحکیم کی حالت میں

جہاد کی ترغیب دینے اور عظمت ظاہر کرنے کے لئے مجاہدوں کی فضیلت کا پورا پورا ذکر کیا گیا ہے لہاں تو محمود بن غفر مجاہدین کی صفات نہ ہونے کی صراحت کی تھی۔ جس سے امتراہ معلوم ہو گیا کہ مجاہدوں کو فضیلت حاصل ہے پھر عراست کے ساتھ مجاہدوں کی فضیلت کا اظہار کیا مگر یہاں اور صرف درجہ فرمایا آخر میں پھر فضیلت کی صراحت کی اور تفصیل کے ساتھ اجواء منطقیہ درجہ است و متغیہ و تحۃ فرمایا۔

ایک شب یہ سچے تو صرف درجہ (یعنی) نیکو درجہ فضیلت حاصل کرنے کا اکھبہار کیا) نور دو بارہ درجہ (بہت درجہ) فضیلت دے گا (مراد) فرمان برداروں میں انکافات ہے۔

از اہل :- دونوں میں کوئی منافات نہیں کیونکہ فوجی مباحث کا مقصد یہ ہے کہ ہر مجاہد کو ہر غیر مجاہد پر برتری عطا کی

ہے اور دوسری صورت کا تصور یہ ہے کہ مجاہدوں کی جماعت کو غیر مجاہدوں کی جماعت پر درجہ جات کی ترقی حاصل ہے ظہور ہے کہ جماعت کے لئے درجہ جات کا لفظ ہونا چاہئے اور جب فرد کا فرد سے مقابلہ ہوگا تو ایک فرد کا ایک ہی دور جب ہوگا۔

یہ بھی جواب دیا گیا ہے کہ ایک دور چغلیات دینے سے مراد یہ دعویٰ برتری، مال غنیمت، منافع و تصرفات، سلطنت اور ذکرِ خیر اور دنیا کی یہ ساری نعمتیں چونکہ (آخرت کے مقابلہ میں) بے مقدار تھیں اس لئے کوئی کانکدور چکی فضیلت فرمایا اور آخرت کے تضائل کو درجہات سے تعبیر کیا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ درجہ سے مراد یہ ہے قرب خداوندی کا درجہ بلند ہو یا نازل درجہات سے مراد وہ جس جنت کے اندر مرتب۔

بعض علماء نے کہا کہ کارہوں سے جہاد کرنے والوں کے لئے ایک درجہ ہے اور اپنے عیس سے جہاد کرنے والوں کے لئے
 اللہ اجر عظیم یعنی درجہ اور صفت اور رحمت عطا فرمائے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جہاد کا کل بیاد وہ ہے جو اللہ کی
 حاکمیت میں اپنے عیس سے جہاد کرتا ہے اور مہاجر (یعنی کال مہاجر) وہ ہے جس نے عطا کی اور گناہوں کو چھوڑ دیا ہو۔ روا ابو نعیم

شعبہ ایمان عن فضیلت

بھی کیا گیا ہے کہ پہلی آیت میں معذوری کی وجہ سے جہاد میں شرکت نہ کرنے والے مردوں کو جہاد میں حصہ دیا گیا ہے۔ اہل عذر کی نیت تو جہاد کی تھی مگر دیکھی ہوئے کی وجہ سے شرکت نہیں کر سکتے اور مجاہدوں کی نیت بھی جہاد کی تھی اور عمل انہوں نے جہاد کیا مگر جہاد ہوا یا معذور غیر مجاہد اللہ نے ہر ایک سے بھلائی کا وعدہ کیا ہے (مگر کوئی نہیں۔ البتہ مجاہد کو معذور غیر مجاہد پر ایک درجہ کی برتری حاصل ہے) اور دوسری جگہ فاعلین سے مراد وہ لوگ جو جہاد جہاد سے غیر حاضر ہے (گواہی کی وجہ سے جنت میں بھی نہیں جائے گی) (مرا لانا پر جہاد کن کو درجات فضیلت حاصل ہے۔ کہ

جہاں سے میرا سفر کرنا ہے۔

قال متاع

حضرت ابو سعیدؓ بخبر دی کہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اللہ کے رب جو نے ہر اور اسلام کے دن ہوئے ہر اور محمد ﷺ کے نبی ہوئے ہر و انھی حوالے سے لئے جنت واجب ہو گئی۔ حضرت ابو سعیدؓ کو یہ سن کر خجب ہو اورو دوبارہ روضہ شام کی درخواست کی۔ حضور ﷺ نے دو بارہ روضہ فرمایا (پھر) فرمایا ایک کو رہات بھی ہے جس کی وجہ سے اللہ جنت کے اندر بندہ کے سوا دوسرے ملنے فرمائے گا اور ہر دور جولہ کے درمیان اتنی کوششائی ہوگی جیسے آسمان کی زمین سے ہے حضرت ابو سعیدؓ نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ وہ کام بات ہے فرمایا اللہ کی راہوں میں چلوں، اللہ کی راہ میں چلوں۔ رواہ مسلم۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اللہ پر کور اس کے رسول پر ایمان لایا اور نماز کا قاعدہ ادا کیا اور رمضان کے روزے رکھے اللہ برحق ہے کہ اس کو جنت میں داخل کرے۔ وہ خدا میں اس نے جہاد کیا ہو یا اپنی ختم بھری میں بیچارہ ہو صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا لوگوں کو میرے خوشخبری نہ سنا دیں۔ فرمایا جنت میں سو درجہ جات ہیں جو اللہ نے اپنی رلہ میں جہاد کرنے والوں کے لئے تیار کر رکھے ہیں ہر درودرجوں کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جیسے آسمان زمین کے درمیان جب تم اللہ سے مانگو تو جنت الفردوس مانگیے۔ لہذا رسول اللہ ﷺ نے جنت ہے (ہر چیز کا واسطہ اعلیٰ ہو تا ہے) اس سے کوہِ حجاز کا عرش ہے۔ اور عرش سے علیٰ جنت کے دریا نکلے ہیں۔ وہاں انہری۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ نَجِیُّنَا ۖ قُلْ مَنْ یَمْلِكُ عِندَ اللَّهِ شَفَاعَةً إِلَّا بِإِذْنِهِ ۚ یَعْلَمُ السَّاعِیُّنَ

اور اللہ (ان کے گناہوں کو) معاف کرنے والا اور (ان پر) مہربان ہے۔

یہودی نے لکھا ہے کہ کچھ مکہ کے باشندوں نے اسلام کا کلمہ تو پڑھا لیا تھا مگر ہجرت عیسیٰ کی حقیقت میں سے عیسیٰ بن فاکہ بن مغیرہ اور عیسیٰ بن ولید بن مغیرہ اور ان جیسے دوسرے لوگ بھی تھے۔ جب مشرک بدر کو لڑنے آئے تو وہ مسلمان بھی مشرکوں کے ساتھ آئے اور کافروں کے ساتھ رہ گئے۔

بغدادی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ کچھ مسلمان مشرکوں کے ساتھ ابن عباسؓ کی تعداد بڑھانے کے لئے جو گئے تھے زور (مسلم لشکر کا) کوئی تحریق نہ بھی لگا جاتا تھا اور دوسرا جاتا تھا؛ حکومت سے بددعا جاتا تھا۔ میں کہتا ہوں کہ مشرکوں کی تعداد بڑھانے کے لئے آنے سے یہ معلوم ہوا وہ لاتر نہ تھے۔ ابن مندہ نے ان لوگوں کے نام بھی اپنی روایت میں ذکر کئے ہیں۔ قیس بن اید بن مخیرہ، ابو الحسن بن فاکہ بن مخیرہ، ولید بن عتبہ بن ربیعہ، عمرو بن امیہ سفیان، علی بن امیہ بن خلف، ابن مندہ نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ یہ لوگ بدر کو تھے آئے تھے جب انہوں نے مسلمانوں کی تعداد کم کر دی تھی تو ان کے دلوں میں شک پیدا ہو گیا اور یہ لے کر لوگوں کو ان کے پاس لے کر آئے۔ آخر یہ لوگ بدر میں مارے گئے۔

میں کہتے ہیں کہ دلوں میں غلبہ پیدا ہو جانے کے الفاظ بتاتے ہیں کہ دوسرے لوگوں سے لیکن قرقی عورت کی کے کفر پر ولایت نہیں کرتی۔ اہل لہجہ کا نام لے کر یہ شخصہ نقل کیا ہے اور حالت میں وہ بیت بن اسود کو - من بین قتبہ بن حبان کا نام بھی مذکور ہے۔

طہران نے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ مکہ میں جبکہ لوگ مسلمان تو بن گئے تھے مگر جب حضور ﷺ نے ہجرت کی تو وہاں مجھے ہر ہجرت کرنا کھوار نہ ہوا۔ ابن جریر اور ابن منذر نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ مکہ کے ایک باشندے مسلمان تو بن گئے مگر اپنا ایمان چھپا کر کھانا خمار میں کھاتا تھا۔ ان کو ساتھ لے کر بدر کو گئے اور میں نے جبکہ لوگ ہارے گئے۔ مسلمانوں نے کھانا مسلمان تو بنے مگر کھانا کھانا تھا۔ ان کے لئے دعا حضرت کریمؐ نے بر وقت ذیل نازل ہوئی۔

ان انسینین کو کھٹھہ المہکۃ ظالینہ انفسیہم۔ یہ شک جب ایسے لوگوں کی جان فرشتے قس کرتے ہیں جنہوں نے اپنے کو نیک دیکر کر رکھا تھا۔ کوئی روح نہیں کرنا، شرقتے، نفس کا پسند بھی ہو سکتے ہیں مصلحت کا بھی۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ ملائکہ سے مراد ہے تجاوت کا فرشتہ اور اللہ نے فرمایا ہے ان ذین تو انکم سنک الخلوب النور انوکل انکم عرب بھی واحد کو پسند جمع سے خطاب کر لیتے ہیں صحیح ہے کہ نبوت کا فرشتہ اور اس کے بعد کار کاغذ سے مراد ہیں۔

فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ الْأَعْلَى قَوْمُ يَنْتَهِمُ وَيَتَّقُكُمْ ۚ جہ لوگ ایمان لے آئے اور ہجرت نہ کی تمہاری قوم سے کوئی مصلحت نہیں جاؤ، تم کو جو ہجرت نہ کریں لیکن اگر دوایا کے سلسلہ میں تم سے وعدہ طلب کریں تو تم پر ان کی مدد کرنی لازم ہے بشرطیکہ یہ وعدہ ان لوگوں کے خلاف نہ ہو جن سے تمہارا معاملہ ہے۔

یہ اسلام کی حالت میں تھے جیسا کہ شہر کے افراد سے معلوم ہو رہا ہے یا کفر کی حالت میں تھے جیسا کہ کارندوں کے ساتھ شہر کے مقام اور باغیچہ کی مولاغت کرنے سے پتہ چل رہا ہے۔

فالتوا فریضہ ہجرت کو ترک کرنے والے مردے کو کچھ تیرہ۔
 سَلَامًا مُسْتَعْتَبِينَ فِي الْأَرْضِ ہم اس زمین میں محض مغضوب تھے یعنی مکہ میں ہم مغضوب تھے۔
 کا فرد سے مقابلہ کرنے کی ہم میں طاقت نہ تھی یا یہ مطلب کہ ہم دین کو کاہل کرنے کو رو دین کا بول بانا کرنے سے عاجز تھے۔

فَالَّذِينَ كَفَرُوا أَكْثَرُ غَافِلِينَ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أَهْلَ الْبَيْتِ ۖ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۖ

وَسَبَّحْ تَحْمِي كَرَجَمَتْ كَرَكے تہو ہاں چلے جائے یعنی جب دوسرے اپنی کردہی کا عذر پیش کرتے ہیں تو فرشتے کوئی کا تھذیب اور تدبیر کے لئے کہتے ہیں کہ کیا خدا کا لکھنا وسیع نہ تھا کہ ہم کہہ کو چھوڑ کر ہاں چلے جاتے۔ مقصد یہ کہ نہ چھوڑ کر ایسے مقام پر چلے جانے کی تو خیر نہ وقت تھی جہاں مسلمان کے اعتبار کا فریاد کی حالت اور اعلاء کلمہ دین کی روک ٹوک نہ تھی جیسے نہ چھوڑ کر جیسے اور نہ ہی نہ کو جانے والوں نے کر۔

میں نے کہا کہ میں نے اس کا جواب دیا ہے۔

فلا تظن انک منا و ہم یفہمونہ

یعنی نہ سوچو کہ ہم ان کے ساتھ ہیں اور ان کو سمجھتے ہیں۔

تو ان کا جواب یہ تھا کہ ہم ان کو سمجھتے ہیں۔

تو ان کا جواب یہ تھا کہ ہم ان کو سمجھتے ہیں۔

وَسَاوَاتٍ مُّصَيَّرَاتٍ
 اور جانے کے لئے دوسری جگہ ہے۔ قطبی نے حسینؑ کی روایت سے مرسل حدیث نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "مَنْ خَفِيَ عَنْ رَأْيِ دِينِ كُوفَةٍ كَرَّيْكَ دِينًا" سے دوسری زمین کی طرف بھاگا تو وہ زمین ایک نیا بشت کے فاصلہ پر ہو (سپر حال اس کو اپنا نیا بشت تصور دو) تو جنت میں کے لئے واجب ہو گئی اور اس کے دوا اور بھیک اور اللہ کے نبی محمد ﷺ (جنت میں) اس کے ساتھی ہوں گے۔ بخاری وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلمان کا بہترین مال وہ کبریاں ہیں جن کو لے کر وہ پہاڑوں کی چوٹیوں پر۔ نقول سے پہنچے کے لئے اپنے دین کے ساتھ بھاگ کر چلا جائے۔ مسلم نے حمزہؓ بن عامر کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ثَلَاثُ أَشْيَاءَ إِسْلَامُ مُسْلِمَانِ يَتَوَنَّى عَنْهُمَا" کے جرم کو ذوات ہے بلاشبہ ہجرت، ہجرت سے پہلے کے گناہوں (کی عورت) کو ذوات ہے عیناً پہلے کے گناہوں (کی عورت) کو ذوات ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَنْ فِيهِنَّ ۚ يَوْمَ تَتُوبُ إِلَىٰ عَرْشِكَ الْمَلَائِكَةُ مُسْتَظِلِّينَ ۚ ذَٰلِكَ يَوْمُ الْوَعْدِ ۚ

یہ استثناء منقطع ہے۔ یہ کہہ کر ہجرت پر قدرت مندر کرتے والے مرد و عورتیں اور بچے اللہ تعالیٰ کی تعریف میں ہیں۔ یہ غیر محدود ہیں۔ محدود ہوا عاجز ہیں۔ یہ لوگ اپنے نفسوں پر ظلم کرتے والے تھے۔ انہیں ہیں ظلم کا وجہ۔ بغیر حیل کی قدرت کہ کسی پر نہیں ہوتا۔ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اللَّهُ تَعَالَى الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

ما جز مردوں کی مثال ایسی ہے جیسے بہت زیادہ موڈ خافرتوت بہت زیادہ مست کردیو پانچ۔ یہ چوں سفر کر نہیں سکتے اور سوزی کی استطاعت نہ ہو یا کوئی عیال و سرچوڑ سب کو لٹکر جانے کی استطاعت نہ ہو اور تہا جانے میں جھپٹے لڑو و عیال کی تھائی کا قصور ہو۔

استغناء میں بچوں کا ذکر صرف کلام میں ضرور پیدا کرتے اور یہ ظاہر کرنے کے لئے ہے کہ (ہجرت کا حکم امتعالیہ ہے کہ بچوں پر بھی ماؤسے کو رو پانچ ہو جائیں اور ہجرت کر سکیں۔ یا بچوں سے مراد لوگوں کے دلی ہیں کیونکہ بچوں کے دلی اگر بچوں کو لئے

..... چند مباحث ﴿﴾

بحث..... ۱:- جس سفر میں قصر کی اجازت ہے اس کی مقدار کیا ہے یہ مفصل بحث سورۃ البقرہ میں مکرر بھی ہے جہاں روزہ نہ رکھنے کی اجازت کا بیان کیا گیا ہے۔

بحث..... ۲:- کیا سفر میں پوری نیت (بغیر قصر کے) یا حتیٰ جائز ہے یا نہیں امام ابو حنیفہؒ در امام مالکؒ کے بعض رفقاء کے نزدیک جائز ہے۔ بغوی نے لکھا ہے حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت جابرؓ اور حضرت ابن عباسؓ کا مسلک روایات میں یہی کیا ہے حسن بصریؒ، عمر بن عبد العزیزؒ، قتادہؒ اور امام مالکؒ کا یہی مذہب ہے ناکشافؒ بھی امام احمدؒ نے کہا اور مشہور قول امام مالکؒ کا بھی یہی ہے کہ پوری نیت سفر میں جائز ہے بغوی نے لکھا ہے کہ حضرت عثمانؓ بھی اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کا مسلک یہی مروی ہے امام شافعیؒ نے جواز کا قول ظاہر کثرت کو دیکھ کر اختیار کیا کیونکہ مکرر کی نئی اجازت ہی کی صورت میں ہوتی ہے جہاں قصی حکم ہو وہاں نفی جناح نہیں (بلکہ اس کام کو نہ کرنا جزی ہو تا ہے) حضرت عائشہؓ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سفر میں قصر بھی کرتے تھے اور پوری بھی پڑھتے تھے نیز روزہ نہیں بھی رکھتے تھے اور رکھتے بھی تھے۔ رواہ الشافعیؒ وابن ابی حنیفہؒ و ابن ابی الدرداءؒ و قطب دہلویؒ نے اس حدیث کی سند کو صحیح کہا ہے لیکن اس پر اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ روایت متغیر وہی نذر کی ہے جس نے عطاء بن ابی رباح کے حوالہ سے اس کو بیان کیا ہے اور امام احمدؒ نے متغیر کو ضعیف کہا ہے اور ابو ذرؒ نے اس کی حدیث کو حاکم علیٰ استدلال قرار دیا ہے۔

مگر ابن جریرؒ نے یہ حدیث عمر بن عبید کی وساطت سے بحوالہ عطاء بیان کی ہے (جس میں متغیر واقع نہیں ہوتا) پھر متغیر کو صحیح قرار بھی دیا ہے۔

عبدالرحمن بن اسودؒ کو یہی کہ حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا نے فرمایا میں رمضان میں عمرہ کرتے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ گئی حضور ﷺ نے روزہ نہیں رکھا مگر میں نے رکھا۔ حضور ﷺ نے نماز میں قصر کیا اور میں نے پوری پڑھی۔ میں نے عرض کیا۔ میرے مال باپ قربان، آپ نے روزہ نہیں رکھا اور میں نے رکھا۔ آپ نے قصر کیا اور میں نے پوری غلاز پڑھی۔ فرمایا عائشہؓ تم نے اچھا کیا۔ رواہ ابوالقاسمؒ والدہ قطب دہلویؒ نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔ بیہقیؒ نے بھی نقل کیا ہے اور صحیح قرار دیا ہے۔ اس پر اعتراض کیا گیا ہے کہ عبدالرحمن بن اسودؓ حضرت عائشہؓ کی خدمت میں بچ پن میں گئے تھے انہوں نے حضرت عائشہؓ سے کیا حدیث کی سماعت نہیں کی۔

دوسرے نقلی نے بطور قریب حضرت عائشہؓ کی خدمت میں جانے کی صراحت کی ہے تاریخ بخاری وغیرہ سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ پھر دوسرے نقلی نے کہا یہ حدیث عبدالرحمن بن اسودؓ نے اپنے باپ کی وساطت سے بھی بیان کی ہے کیونکہ نقلی کے قول میں اختلاف ہو گیا۔ ایک قول یہ حدیث کا سند بخاک و دوسرے قول یہ مرسل ہو یا معلوم ہوتا ہے المیزان میں مسند ہونے کو صحیح کہا ہے اور بعض میں مرسل ہونے کو شاید بالصواب کہا ہے اس روایت پر اعتراض کیا گیا ہے کہ تمام انہی سیر کا اتفاق ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی رمضان میں عمرہ نہیں کیا ہے صرف دوسرے نقلی کی روایت میں عمرہ رمضان کی صراحت ہے کسی اور روای میں عمرہ رمضان کا ذکر نہیں کیا۔ اللہ اعلم۔

امام ابو حنیفہؒ کا استدلال حسب ذیل ہے۔

نقل ابن امیہؒ کا بیان ہے کہ میں نے حضرت عمر بن خطابؓ سے دریافت کیا کہ اللہ نے فرمایا ہے نَسِیْتُ عَنْکُمْ جُنَاحَ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الْعِلَاقِ وَقَدْ كَانَ مِنْكُمْ مَنْ قَصَرَ وَأَنْ تَصُومُوا لَمْ يَكُنْ عَلَيْكُمْ كُفْرٌ وَأَنْ تَصُومُوا لَمْ يَكُنْ عَلَيْكُمْ كُفْرٌ وَأَنْ تَصُومُوا لَمْ يَكُنْ عَلَيْكُمْ كُفْرٌ (تو کیا امن سے ہیں) (تو کیا امن کی حالت میں سفر کے اور بھی قصر جائز ہے) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا مجھے بھی امن پر تعجب تھا اور میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے متعلق دریافت کیا تو حضور ﷺ نے فرمایا یہ صدقہ ہے جو اللہ نے تم کو عطا فرمایا ہے پس اللہ کے صدقہ (یعنی انسان) کو قبول

سفر میں دور کو سوا پر اٹھانہ نہیں کرتے تھے اور میں ابو بکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ کے ساتھ بھی رہا یہ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ کھین میں حضرت ابن عمرؓ کا قول اس طرح بھی آیا ہے کہ مٹی میں رسول اللہ ﷺ نے دور کھینیں پڑھیں اور آپ کے بعد ابو بکرؓ نے بھی اور ابو بکرؓ کے بعد عمرؓ نے بھی اور عثمانؓ نے اپنی خلافت کے شروع ہر حصہ میں بھی لیکن کچھ مدت کے بعد عثمانؓ نے چار رقعہیں پڑھیں۔

نام احمدؓ کی روایت ہے کہ حضرت عثمانؓ نے مٹی میں چار کھینیں پڑھیں تو لوگوں نے اعتراض کیا آپ نے فرمایا لوگوں میں جب سے مکہ میں آیا ہوں میں نے مکہ میں گھر کر لیا ہے اور میں نے رسول اللہ ﷺ سے ملنے کے لیے گھر سے نکل کر مکہ میں گھر کر کے تو وہ خیمہ کی ایسی نماز پڑھے۔ دیکھو حضرت عثمانؓ کے پوری نماز پڑھنے پر لوگوں نے اعتراض کیا اور آپ نے مکہ میں گھر کر لینے کا غرہ پیش کیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پوری نماز پڑھنی جائز نہیں اور لوگ اعتراض نہ کرتے اور آپ خدا پریش کرتے بلکہ فرمادیتے کہ مجھے اختیار یہ گیا ہے کہ سفر میں قصر کر اور ایسا کر لوں گا۔

نام شافعیؒ کی طرف سے جواب میں کیا گیا ہے کہ حضرت عثمانؓ خطاب کے قول میں آیا ہے کہ مغرب میں دور کھینیں پڑھیں پوری پوری پانچ قصر (مٹی) کے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ دور کھینیں ٹوبہ میں پوری ہیں (صرف دور کعت پڑھنے سے) نماز میں کوئی قصور نہیں آتا کیونکہ غیر قصر سے مراد اگر یہ ہوتی کہ اصل نماز دور کعت ہے سفر میں قصر نہیں پڑھا تو یہ آیت فیہین علیکم کتبہ جناح آج رتہ خبر ہوا کے خلاف ہے اس آیت میں قصر صلوٰۃ پر ہی کی صراحت ہے۔ اور حدیث اور قولہ مرثیٰ ہی ہو لیکن جب اس کا مقابلہ صریح قرآنی سے ہو تو واجب الحکم ہے یہ تو حدیث موقوف ہے۔

ربا حضرت ابن عباسؓ کا اثر تو وہاں اجماع واجب الحکم ہے یہ کہ مکہ صلوٰۃ خوف کے ایک رکعت ہوئے کا کوئی قائل نہیں۔ اہل حضرت عائشہؓ کی روایت تو وہ بھی ناقابل عمل ہے کیونکہ راوی کا محل اگر مٹی کی روایت کے خلاف ہو تو ان کی روایت بجز مٹی کی ہے۔ اور یہ بھی ہے کہ حضرت عائشہؓ کا حکم (سفر میں) پوری نماز پڑھنی نہیں۔ اور حضرت عائشہؓ کی باتوں میں ہوتا ہے کہ بھی کیا ہے فقہان کے یہ فرقہ کہ سفر میں نماز اول حالت پر چھوڑ دی گئی اس کا مطالبہ یہ ہے کہ برود رکعت پڑھنا پسند کرے تو گویا اس کے لئے نماز اول حالت پر چھوڑ دی گئی (اس کو زیادہ کا کف نہیں بنایا)

ربا حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما کا قول تو وہی کی شہادت دے رہا ہے کہ حضرت عائشہؓ کی حدیث ثابت پر دلالت کر رہی ہے لہذا حضرت عائشہؓ کی حدیث کو ترجیح دی جائے گی۔ یا یوں کہا جائے گا کہ حضرت ابن عمرؓ جو فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دور کعت پڑھنا شروع نہیں کیا۔ اس سے مراد ہے اکثر وقت میں دور کعت سے زاد نماز نہیں پڑھی (بھی زیادہ بھی پڑھ لی) پھر خود ہی حضرت ابن عمرؓ نے بیان کیا کہ حضرت عثمانؓ نے اپنی خلافت کے شروع میں دور کھینیں پڑھیں پھر چار پڑھیں اس میں لوگوں کے اعتراض کرنے کا ذکر نہیں ہے اس سے بجائے خود ثابت ہو چکا ہے کہ وہ چار رکعت پڑھنے کا اعتقاد ہے (رواکا وجوب نہیں)۔

دعویٰ آیت لکھنے فی وسؤال اللہ اسوۃ حسنۃ جو حضرت ابن عمرؓ نے ذکر کی تھی تو یہ وجوب پر دلالت نہیں کرتی۔ بولی ہو ناچاہتی ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت عثمانؓ پر لوگوں کا اعتراض اور آپ کی معذرت صرف ترک بولی کی وجہ سے ہو (ترک واجب کی وجہ سے نہ ہو) امام ابو حنیفہؒ نے ایک عقلی استدلال بھی کیا ہے کہ قصر کی نماز کے آخری شفعہ (آخری دو رکعتوں) کی قضاء کا حکم نہیں اور نہ ہی کو ترک کرنے سے گناہ ہو گا (معلوم ہوا کہ پہلی دور کھینیں ہی فرض ہیں اور) آخری شفعہ نفل سے، اور وہ یہ کہ حالت نہیں ہے۔ اس کی قضاء واجب ہے اور فقیر کے حج کی حالت بھی اس سے جدا ہے (فقیر پر حج اگرچہ فرض نہیں، لیکن اگر میقات میں داخل ہو جائے تو فرض ہو جاتا ہے۔

تعمیر (کرنے نہ کرنے کا اعتقاد) کا حکم تو اس وقت ہوتا ہے جب فعل اور ترک دونوں میں کسی خاص قسم کی ہولت ہو جیسے مسافر کے لئے رمضان کا روزہ دوسرے لوگوں کے ساتھ ایسی ہولت سے گزار جاتا ہے جو تہجد اور نہ کھینے میں مفقود ہے وہ

تھیں کے ساتھ رہ رہتے تھے جیسا کہ پہلے ہے رہا مسافر کا جو لوہا اس کے گھر کی نماز توبہ دونوں ایک ایک گھر کی نماز میں ہوا ہر ایک میں وہ سہولت ہے جو دوسرے میں نہیں ہے جو میں (بلا جہر و رکعت کی سہولت حاصل ہونے کے) ایسی شریعتیں بھی ہیں جو ظہر میں نہیں ہیں۔ اور یہ ظاہر ہے کہ اگر تکلف کی سہولت کی رعایت نہ ہو تو ایسی صورت میں تحریر شتان مہودیت کے مافیہ ہے (مہودیت کا خفا کا جواب ہے کہ اگر ماضی پر چلتا)۔

امام صاحب کے اس استدلال کا جواب

اسی طرح جو یہ ہے کہ اگر قلیل اکثریت میں تخیر دی جاتی ہے تو دونوں صورتوں کی وجہ ایک ہوتی ہے۔ قلیل میں تو سہولت ہوتی ہے اور اکثریت میں قیادتی اور اکثریت میں ار کے زیادہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ قلیل میں (معاذ شریعت کے) وجہ سے قیادتی ہے۔ اور دیکھو نماز میں مقدار ثواب کم ہے تو ایسی کہ جس سے نماز نہ جائے (کامل ثواب کے لئے کافی ہے) اور پورے قرآن کی ایک رکعت میں قرأت (جو قیادتی ثواب کی موجب ہے) اور دونوں کا اختلاف ہے اول اللہ کریم نماز میں کوئی نقصان نہیں آتا اور نہ پورا آخر میں بے حد الا فرح سے (زائد) (بظہر قلیل) پڑھتا ہے کیونکہ ہم قرأت قرآن کا ہے اور جس طرح مقدار کوئی مانع توبہ الصلوٰۃ مہود ہے کا رد ہے۔ اسی طرح پورا قرآن بھی قیادتی ہے۔

اس پر شبہ کیا جاسکتا ہے کہ

تقریر قرآن بات برداشت کر رہی ہے کہ اگر مسافر کو نماز پڑھنے تو ثواب زیادہ ہو گا اور قصر پڑھنے میں اتنا ثواب نہ ہو گا (تقریر قرآن ہوا جائے گا) جیسے نماز میں قرأت کی قیادتی سے بالاجماع ثواب زیادہ ہوتا ہے۔ سنت سے زیادہ قرأت لازم کے لئے اس وقت ضروری ہے جب معتدلیہ پڑھتے نہ کرتے ہوں۔ تب نماز پڑھنے میں زیادتی قرأت افضل ہے اور اگر قوم رافضی ہو تو لازم کے لئے بھی زیادہ قرأتیں پڑھنا زیادتی ثواب کا باعث ہے لیکن بالاجماع سنی فقہ کے پورا نماز پڑھنے سے افضل ہے۔ امام شافعی کا یہ قول ضروری ہے کہ سنی میں پوری نماز پڑھنے افضل ہے مگر آپ نے اس سے رجوع کر لیا تھا۔

رہا امام شافعی کا لفظ جناح سے تفسیر کا استعمال کرنا تو یہ غلط ہے وجہ یہ ہے کہ لوگ پوری نماز پڑھنے کے عادی تھے اور اسی سے فہم تھے۔ قصر کے حکم سے قرآن کے دلوں میں یہ خطرہ ضرور پیدا ہو گا کہ میں سے نماز میں کسی آیت کے لئے میں خیال کو درست کرنے کے لئے لوگوں کی غلطی کی تاک لوگ قصر سے کوئی خطرہ محسوس نہ کریں اور اطمینان قلب سے قصر کے ساتھ نماز میں پڑھیں جیسے دوسری آیت میں آیا ہے **لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَسْمَعُوهُ أَوْ لَا تَعْلَمُونَ إِلَّا أَنْ تَرْفَعُوا أَعْيُنَكُمْ مِنَ الْخَلْقِ فَلْيَذْخَرْ حَتَّى تَلْعَنَ جَمْعٌ خَلْقًا** یعنی **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** اور یہاں چکر لگاتے تھے اور دونوں ہدایتوں میں اس زمانہ میں دو بات کے بظہر قلیل (جائزیت کے نزدیک لوگ مقدار کے درمیان چکر لگاتے تھے اور دونوں ہدایتوں میں اس زمانہ میں دو بات کے تھے جب اسلام کا دور آیا اور مقدار کے درمیان طوائف کی جہر جلی سمجھ رہے تھے، لیکن اس طور پر کہ کوئی کوئی خیال نہ ہو کہ یہ توبہ پڑھنے کا دور جائزیت کی رسم ہے اس لئے لفظ جناح استعمال کیا گیا۔

اس کے رد میں شافعی کی طرف سے کہا گیا ہے کہ یہ تو قولہ قولہ ہے وجہ ظاہر آیت کا ذکر ہے۔ واللہ اعلم۔

بحث..... ۳۔ آیت کے عموم نے قرآن نظر امام ابو حنیفہ کے نزدیک تمام کے سنی میں بھی ضرر کیا جائے گا۔ جلی جنہ الاموال کے نزدیک سنی میں تفسیر میں قرآن میں مکران کے پاس کوئی قابل اعتماد دلیل نہیں (کہ آیت کے عموم کے مقابل میں کو حکم کیا جائے گا)۔

بحث..... ۴۔ مسافر جب شہر کی آبادی سے نکل جائے تو قصر کرے یہ فیصلہ چاروں ماسوئہ کے نزدیک بالافتاق ہے اور نزدیک روایت میں تمام نام کا قول کیا ہے کہ جب آبادی سے نکل پڑ جائے تو قصر کرے۔ ایک روایت میں یہ بھی کیا ہے کہ جب حدیث میں ہے مسافر کا کہہ کیا تو ایسی فردہ گاہ میں ہی انہوں نے دو تفسیریں پڑھیں۔ حاضرین میں اس دور حضرت عبداللہ کے متعدد شاگرد موجود تھے۔ چاہے کہ قول کیا ہے کہ دن کو مسر کو نکلے دولت آئے تک قصر نہ کرے اور رات کو

نکلے تو دن شروع ہونے سے پہلے قصر کرے۔

ابن ابی شیبہ کی روایت ہے کہ حضرت علیؓ جب قصر سے نکلے مگر توہم کی چادر کتیس پڑھیں یعنی آبادی بھونڈنے سے پہلے پھر فرمایا کہ ہم اس چھوٹی سی آگے نکل جاتے تو در رکعت پڑھتے۔ اسی طرح جب آپ سفر سے واپس آتے اور شہر میں داخل ہوتے کارواہ کرتے تو جب تک آبادی میں داخل نہ ہو جاتے در رکعت پڑھتے۔

آبادی میں داخل ہو جانے تو چار رکعت پڑھے یہ انتہائی فیصلہ ہے۔ بخاری نے علویانہ کر کیا ہے کہ حضرت علیؓ آبادی سے نکل کر قصر کیا آبادی کے گھر سامنے قصر توڑے تھے جب واپس آئے تو لوگوں نے کہا یہ کوئی آگیا آپ نے فرمایا نہیں۔ جب تک اندر داخل نہ ہو جائیں۔ مراد یہ کہ در کتیس پڑھیں حالانکہ کوئی نذر کے سامنے تھا۔

عبد الرزاق نے روایت ثوریؒ، ابان بن اسد کی کا قول نقل کیا ہے وہ نے کہا ہم حضرت علیؓ کے ساتھ (کوہ سے) نکلے، کوہ ہم کو دکھائی دے، راتھا۔ مگر حضرت علیؓ نے در کتیس پڑھیں پھر لوٹے تب بھی در کتیس پڑھیں حالانکہ آبادی میں کو قصر نہ ہی تھی ہم نے عرض کیا کیا ہم چار رکعت پڑھیں فرمایا نہیں۔ جو نیک نذر داخل نہ ہو جائیں۔

بخاری ۵۰۰۰۔ درہن میں اگر کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ روز قیام کی نیت کر لے تو امام، ایک دشنامی کے نزدیک چار رکعت پڑھے، داخل ہونے پر بیٹھنے کے دن ان پندرہ کی مثل میں بیٹھیں آئیں گے۔ امام احمد کا قول مروی ہے کہ اگر کسی میں قصر کرے نمازوں سے زیادہ پڑھے گا تو پوری نماز پڑھے۔ امام ابو حنیفہؒ مد قصر کے لئے بھی شہر یا گاؤں میں پندرہ روز کے قیام کی نیت کو ضروری قرار دیتے ہیں اور منگل میں یا (بدیوں کے) گھوٹا میں قصر کرنے کی نیت کا اعتبار نہیں کرتے۔

حنبلہ کی دلیل یہ ہے کہ حج و عمرہ میں ۱۲ روزی الحجہ کی حج کو توہم کے دن رسول اللہ ﷺ تک میں داخل ہوتے۔ روز ترویج یعنی ۸ روزی الحجہ کو جسرات کے دن منی کو گئے۔ بروز عرفہ یعنی ۹ روزی الحجہ کو طواف اقلب کے بعد منی سے عرفہ کو تشریف لے گئے پھر حج سے فارغ ہو کر چار شبہ کی رات صبح میں گزری اور صبح سے پہلے پہنچے تو کے میں طواف واپس کر لیا اور ۳۱ صبح کو (نکلتے) نکل گئے اسی طرح دن رات پوری ہو گئیں۔ یوم الترویج تک چار شبہ روزہ میں قیام فرمایا اس تفصیل سے امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا قول باطل ہو گیا (کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے چار شبہ روزہ میں قیام رکھنے کے باوجود وہ کئی دس روز کی ہجری مدت گزارنے کے باوجود قصر کیا۔ لیکن امام احمد کا قول اس سے باطل نہیں ہوتا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ میں کل ۲۰ نمازیں ادا کیں اس سے زیادہ نہیں پڑھیں۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے توہم کو بھی دلیل میں پیش کیا ہے طحاویؒ نے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ جب تم حالت سفر میں کسی شہر میں جاؤ اور وہاں پندرہ روز قصر کرنے کا ارادہ ہو تو نماز پوری پڑھو اور اگر تم کو قصر نہ ہو کہ وہاں سے کب کوچ کر جاؤ یا بڑے گاؤں (پھر کئی ایسی مدت گزر جائے) قصر کرو۔

ابن ابی شیبہ نے مجاہد کی روایت سے لکھا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ اگر پندرہ روز کے قیام کا پتہ نہ ہو کہ لیتے تھے تو پوری نماز پڑھتے تھے۔ امام محمدؒ نے کتاب قمار میں لکھا ہے کہ ابو حنیفہؒ نے کہا۔ ہم سے موسیٰ بن مسلمؒ نے مجاہد کی روایت بیان کی کہ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا اگر تم مسافر ہو اور (میں) پندرہ روز قیام کرنے پر تمہارا دل چاہے تو نماز پوری پڑھو اور اگر تم کو معلوم نہ ہو کہ کب کوچ کر جاؤ یا بڑے گاؤں قصر کرو۔

مسئلہ :- اگر کسی شہر میں داخل ہو اور اقامت کی نیت نہیں کی تو پہلی روزہ میں سے جائے کارواہ کرنا یا یہ ارادہ کیا کہ جب کام پورا ہو جائے گا تو چار یا دس گناں طرح برسوں تک وہاں رہنا یا تو جمہور کے نزدیک بیہودہ قصر کرے گا۔ ایک قول امام شافعیؒ کا بھی یہی ہے دوسرا قول امام شافعیؒ کا یہ ہے کہ ۱۴ روز قصر کرے اور پندرہ ویں روز پوری نماز پڑھے امام شافعیؒ کا قول یہ ہے کہ ۷ روز قصر کرے اور اٹھارہ ویں روز پوری نماز پڑھے کیونکہ حضرت ابن عباسؓ کے بیان میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ چھٹا ایک سفر میں تشریف لے گئے اور آپ نے ستر روز در کتیس پڑھیں اس لئے ہم بھی ستر روز تک در کتیس پڑھتے

خوف نگاہ تھیں اس لئے ایک دفعہ کا قصد کر دیا اور اس شرط پر کوئی حکم مقرر نہیں ہے (کہ اگر شرط نہ ہو تو وہ قسم بھی نہ ہو) جیسے دوسری آیت ہے وَلَا تَجْرُوهَا فَيَكْذِبُوا عَلَيْهَا فَلْيَنْقِبْ بِهَا لِيَوْمٍ تَكْفُرُونَ (ظاہر ہے کہ پاک دامن کی خواہش کا ذکر اکثریت کے لحاظ سے ہے، باندہاں اور وہ بھی مسلمانانہ تکالیف اور کی خواہش مند نہیں تھیں پاک دامن کی خواہش کی شرط ایسی نہیں کہ اس پر حکم موقوف ہو اور اگر باندہاں پاک دامن کی خواہش مند نہ ہوں تو ان کو زنا پر مجبور کرنا جائز ہوگا)

امن کی حالت میں قصر صلوٰۃ کے متعلق بکثرت احادیث، ہم موجد ہیں جیسے علی بن امیر نے حضرت عمر کی حدیث بیان کی تھی (میں) کا ذکر اور حضرت آپ کا ہے امام شافعی نے حضرت ابن عباس کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ آمد کے درمیان امن کی حالت میں سفر کیا کہ آپ کو سوائے خدا کے کسی کا خوف نہ تھا اور آپ دور گت پر سوتے رہتے۔ حضرت عمار بن الدین وہب خراسانی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منیٰ میں ہم کو درگھٹیں پہنائیں اس وقت کثرت اور امن کے فائدے ہم پر گزشتہ زمانہ سے بڑھ چڑھ کر رہے۔ متفق ہے۔

پھر اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ وہ فقہم کہ تعلق سابق کلام سے نہیں ہے بلکہ آگے جو صلوٰۃ خوف کا بیان ہے اس سے اس کا تعلق ہے یہ تعلق اگرچہ انظار کے خاتمہ سے بعد ہے مگر مستوی راہ کے کھلا سے قریب ہے کیونکہ صلوٰۃ خوف میں دشمن کا خوف ہوتا یا جماع شرط اور اس کے آگے کہیں اس شرط کا ذکر نہیں کیا گیا ہے۔ اگر کی جائے بغویٰ کے اس قول سے بھی آتی ہے کہ حضرت ابوالیوب انصاری نے فرمایا آیت فَيَكْذِبُوا عَلَيْهَا اَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ اِنْ كُنْتُمْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ a

کلیات ہے۔
ابن جریر نے لکھا ہے کہ حضرت علی نے فرمایا نبی محمد کے کچھ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ ہم ملک میں سفر کرتے رہتے ہیں۔ خدا کس طرح پر ہمیں اس پر اللہ تعالیٰ نازل فرمایا اِذَا اَخْرَجْتُمْ مِنْ اَرْضٍ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ اَوْ اَمِنْتُمْ بِرُءُوسِكُمْ a

پھر دوسری ایک سال کے بعد رسول اللہ ﷺ نے ایک جہاد کیا اور وہیں طبرک کی نماز پڑھی مشرکوں نے کہا تم لوگوں کے ساتھ ہیں اپنی پشت کی جانب سے (حملہ کرتے کا) سوچ تو دے دیا حاتم نے حملہ کیوں نہیں کیا ایک آدمی بولان کی ایک نماز اور بھی ایسی ہی اس کے پیچھے آئے گی (اس وقت حملہ کر دیا) اس پر اللہ نے دونوں فوجوں (یعنی خبر و عمر) کے درمیان نزول فرمایا اِنْ يَنْتَهِبْكُمْ اَنْ تَقْتُلُوْهُمْ اَوْ اَنْ تَقْتُلُوْهُمْ اَوْ اَنْ تَقْتُلُوْهُمْ اَوْ اَنْ تَقْتُلُوْهُمْ اَوْ اَنْ تَقْتُلُوْهُمْ a

میں کہتے ہوں اس شان نزول پر ابن حزم کی جرح خوف ہو گی جس پر بعد الا کلام دلالت کر رہا ہے یعنی کافروں کی ایذا پر سانی کا اگر تم کو اندیشہ ہو تو نماز کی حالت میں بھی احتیاط اور جہاد کو چھوڑ دو۔
اِنْ يَنْتَهِبْكُمْ اَنْ تَقْتُلُوْهُمْ اَوْ اَنْ تَقْتُلُوْهُمْ a
میں پہنچی ہے اور حاتم نے (مستردک میں) حضرت ابو عیاش زرقانی کا بیان نقل کیا ہے کہ ہم مسلمانانہ رسول اللہ ﷺ کے ہم رکاب تھے مگر سب سے مشرک آگے جن کے سردار خالد بن ولید تھے یہ لوگ ہمارے ہر قبلہ کے درمیان حاکم تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو طبرک کی نماز پر سانی تو مشرک کہنے لگے، تھے تو یہ سب سوچ پر اگر ہم غفلت میں ان پر حملہ کر دیتے پھر خود ہی

اور ان کو آپ نماز پڑھائیں۔

فَاَقْبَلْتُ لِحَاجَةِ الصَّلَاةِ

فَاتَّخَذْتُهَا حَاجَةً وَبَدَّلْتُهَا مَعَكُمْ

تو ان میں کا ایک گروہ آپ کے ساتھ (نماز میں) کھڑا ہو یعنی مکمل نماز میں کے دو گروہ بنائیں ایک گروہ آپ کے ساتھ کھڑا ہو جائے اس کو آپ نماز پڑھانا شروع کر دیں۔

وَلِيَاخُذُوا فِي صَلَاتِهِمْ

اور یہ گروہ اپنے اسلحہ (اپنے ساتھ) لئے رہے لامحالہ نے کہا صلوات خوف میں اسلحہ (نماز کے اندر) اپنے ساتھ رکھنا واجب ہے لامحالہ کسی کا بھی ایک قول یہی ہے لیکن اکثر علماء کے نزدیک امر احتیاب کے لئے ہے (نماز کے اندر اپنے اسلحہ ساتھ رکھنا مستحب ہے)۔

فَلَاذَّ سَبْعًا وَآ پھر جب یہ گروہ مجھہ کر چکے یعنی ایک رکعت اتم کے ساتھ پوری کر لے مجھہ سے نماز بھی سر لو ہو سکتی ہے جے قبول کر کل سر او لیا جاسکتا ہے یعنی جب یہ گروہ پوری نماز پڑھ لے۔

فَلْيَبْزُوا مِنْ قُرْبَانِهِمْ

تو تمہارے پیچھے چلا جائے یعنی تم سب کے پیچھے دشمن کے سامنے چلا جائے۔ اور (ان کی جگہ کو دوسرا گروہ آجائے جس نے نماز نہیں پڑھی ہو۔

وَلْيَنْصَلُوا

اور آپ کے ساتھ نماز پڑھے یعنی پوری نماز دوسری رکعت۔

فَلْيُصَلُّوا مَعَكُمْ

اور یہ بھی اپنے بہادر کا سامان اور اپنے اسلحہ لئے رہے۔ پہلے کے سامان سے مراد ہے دشمن کے حملہ سے بچنے کا سامان جیسے زور و احوال اور اسلحہ سے مراد ہیں خزانہ کے ہتھیار جن سے لڑا جاتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی صلوات خوف کا طریقہ چند طور پر روایات میں آیا ہے۔

وَلْيَبْزُوا مِنْ قُرْبَانِهِمْ

(۱) ابو حنیفہ روایتی اور جابر بن عبد اللہ کی روایت سے پہلے گزر چکا ہے۔ یہ صورت عصاف میں ہوئی تھی اور دشمن مسلمانوں کے پور قتلہ کے درمیان حائل تھا۔

وَلْيَبْزُوا مِنْ قُرْبَانِهِمْ

(۲) یحییٰ بن جعفر میں حضرت جابر بن رومیہ سے لکھا ہے حضرت جابر نے فرمایا ہم رسول اللہ ﷺ کے ہم رکاب پہلے جب ذات الرقاع میں پہنچے۔ اس روایت میں آیا ہے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے ایک گروہ کو دوسرے گروہ کی باتیں پڑھائیں پھر یہ گروہ پیچھے

بھاٹ آیا اور حضور سلم نے دوسرے گروہ کو دوسرے گروہ کی باتیں پڑھائیں اس طرح دوسرے گروہ کی باتیں پڑھائیں پھر یہ گروہ پیچھے

آیا اور حضور سلم نے دوسرے گروہ کو دوسرے گروہ کی باتیں پڑھائیں ایک ہی سلام سے ادا کیں اور دونوں گروہوں میں سے ہر گروہ نے دو رکعتیں پڑھیں۔ دوسرا مطلب یہ کہ حضور نے دو رکعت پڑھ کر ایک گروہ کے ساتھ سلام

پھر دیا۔ پھر دوسرے گروہ کو دوسرے گروہ کی باتیں پڑھائیں اور ان کے ساتھ سلام پھر یہ آخری صورت حضرت جابر بن رومیہ میں

امروا سے مراد ہے کہ حضور نے پہلے غل میں رسول اللہ ﷺ کو لوگوں کو کھجور کی صلوات خوف پڑھانے سے پہلے گروہ کو دو رکعت پڑھانے کے ساتھ سلام پھر دیا۔ پھر دوسرا گروہ کو آپ نے اس کو دوسرے گروہ کی باتیں پڑھائیں یہ روایت بخاری نے بطریق شافعی بیان کی ہے۔

اس روایت میں شافعی کے راوی کا نام معلوم نہیں لیکن شافعی نے اس کو مستند کہا ہے۔ چنانچہ فرما دیا تھا جسے ایک شخص نے ابو طلحہ سے نقل کیا۔

وَلْيَبْزُوا مِنْ قُرْبَانِهِمْ

یہ روایت میں جابر بن رومیہ سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو رکعت پڑھائی یہ روایت میں

اس کو تلخیص کیا ہے اور ابو طلحہ کی روایت میں مغرب کی۔ ابن قتیبہ نے کہا یہ روایت معلول ہے کہ جب حضرت ام کلثوم صلوات خوف کے وقت کے بعد مسلمان ہوئے تھے۔ حافظ نے کہا اس سے روایت معلول نہیں ہوئی۔ مگر اصل صحابی ہو جانے کی (جو

مستحب ہے)۔

مستحب ہے)۔

(۳) صحابین نے صراح میں غزوات کی روایت سے ایسے شخص کا بیان نقل کیا ہے جس نے ذات الرقاع کے دن رسول اللہ کے ساتھ نماز پڑھی تھی، بخاری نے دوسری سند سے صراح میں غزوات کے دن کوئی کلام پہنچا، پہنچا لکھا ہے، پہنچا لکھا ہے کہ ایک گروہ نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صف باندھی اور دوسرا گروہ دشمن کے سامنے رہا، حضور نے اس گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر جسے کھڑے رہے اور ان لوگوں نے اپنی نماز (یعنی باقی رکعت) پوری کی پھر فارغ ہو کر دشمن کے سامنے آگئے، آخر صف بست ہو گئے اور دوسرا گروہ آگیا اس کو حضور نے اپنی نماز کی باقی رکعت پڑھا لی پھر (بخیر سلام پھیرے) اپنی جگہ بنے بیٹھے رہے اور ان لوگوں نے اپنی باقی نماز پوری کی پھر حضور ﷺ کے ساتھ سب نے سلام پھیرا۔

(۳) ترمذی اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حنین اور عصفان کے درمیان پڑاؤ لگایا، مشرکوں نے کہا کہ (مسلمانوں) کی ایک نماز ہے جو ان کو ہلاک کر دے اور ولادت بھی زیادہ پیدائی ہے۔ یہ عمر کی نماز ہے اس لئے اپنی پوری قوت جمع کر کے (نماز کے لئے) دریا میں پڑ پڑ کر رہا، پھر حضرت جبریل رضی اللہ عنہ کے ہاں (مشرکوں کے قواد کی اطلاع لے کر) آگئے اور حضور کو مشورہ دیا کہ ساتھیوں کے دو حصے کر کے ایک حصہ کو نماز پڑھا، میں اور دوسرا حصہ نماز پڑھنے والوں کے پیچھے کھڑا رہے اور بیچ کا سامان اور اسلحہ لئے رہے اس طرح ہر گروہ کی (رسول اللہ ﷺ کے ساتھ) ایک رکعت ہو گی اور آپ کی دور کتیں ہو جائیں گی، اسی طرح بخاری نے بھی لکھا ہے کہ حضرت عبداللہ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کی صلوات خوف کی ہوئی صوت منقول ہے کہ حضور صلعم نے ایک گروہ کو ایک رکعت پڑھا لی اور دوسرے گروہ کو دوسری اور انہوں نے بقیہ نماز نہیں پڑھی، بخاری نے لکھا ہے کہ حضرت خذیفہ بن ثابت کی روایت میں آیا ہے کہ جویم کی ایک رکعت ہوئی اور رسول اللہ کی دو علماء نے اس کو شدت خوف کے وقت کی نماز کہا ہے اور صراحت کی ہے کہ ایسی حالت میں ایک رکعت فرض ہے۔

(۵) بخاری نے صحیح میں مسلم بن عمر کی روایت سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا بیان نقل کیا ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نجد کی جانب جہاد کو گیا اور دشمن کے مقابلہ پر ہم نے صف بندی کی (نماز کا وقت آگیا تو رسول اللہ ﷺ ہم کو نماز پڑھانے کھڑے ہو گئے۔ چنانچہ ایک گروہ قب کے ساتھ نماز کو کھڑا ہو گیا اور دوسرا گروہ دشمن کے سامنے رہا، رسول اللہ ﷺ نے اس گروہ کے ساتھ دو رکعت اور دوسرے گروہ کے پیچھے پڑھے، ایک رکعت پڑھی اور دوسرے گروہ کے پیچھے پڑھے، رسول اللہ ﷺ نے اس کو بھی لے کر ایک رکعت پڑھی اور دوسرے گروہ کے پیچھے پڑھے، پھر سلام پھیر دیا اور مقتدیوں میں سے ہر شخص کھڑا ہو گیا اور ایک رکعت پڑھی اور دوسرے گروہ کے پیچھے پڑھے، اسی طرح آئی ہے۔ اس روایت میں اتنا اضافہ ہے کہ اگر اس سے زیادہ خوف ہو تو نماز آکر دو رکعت ہو، قتلہ رخ ہو یا قتلہ رشتہ ہو، شیخ نے کہا میرے خیال میں حضرت ابن عمر نے (بخاری) بخیر رسول اللہ کے فرقہ کے دوئے ایسا نہیں کیا۔

نابینہ خلیفہ نے صلوات خوف کی صورتوں میں سے اسی آخری صورت کو اختیار کیا ہے باقی صورتوں کو سائر نہیں قرار دیا اور فرمایا دوسرا گروہ امام کے سلام پھیرنے کے بعد دشمن کے سامنے چلا جائے اور پہلا گروہ اگر اول اپنی نماز پوری کر لے پھر دوسرا گروہ اگر اپنی نماز پوری کرے اور سلام پھیر دے تو تکبیر امام ٹھہرنے کتاب آثار میں نام ابو حنیفہ کی روایت سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی قول نقل کیا ہے اور ایسے معاملہ میں حدیث "وقوف من فرغ من طراخ اذ یؤتی ہے اس لئے امام صاحب نے اس کے سوا کسی صورت کو جائز نہیں قرار دیا۔

دوسری صورت میں تو فرض پڑھنے والے کی اقتداء نقل پڑھنے والے کے پیچھے اقامت آئے گی (جو درست نہیں کیونکہ قوی کی جگہ ضعیف پر ناجائز ہے) اور تیسری صورت میں امام سے پیچھے مقتدی کا کوئی اور سجدہ کرنا لازم ہے جس کی کوئی ظہیر شریعت میں نہیں، اس کے علاوہ مقتدی کا تنہا امام کو کرنا عاقبتاً نہ لامت کے خلاف ہے۔ چوتھی صورت اجتماع مشرک و اہل ہے علاوہ امام کے اور لوگ صرف ایک رکعت پڑھیں ایسا کسی کے نزدیک درست

میں خوف سے رکستوں کی تعداد کم نہیں ہو سکتی۔ یہی وجہ اس صورت میں دو نمازیوں کے درمیان حائل تھا تو یہ امر شواہد قرآنی کے خلاف ہے اللہ نے فرمایا ہے فَلْيَقُمْ صَلَاتَهُ تَتَجَمَّعُ تَتَجَمَّعُ اور اس صورت میں دونوں گروہ نماز میں کھڑے ہوں گے اور آگے اور پیچھے سے اُٹھ کر اُن لَمْ يُمْسِكُوا اور اس صورت میں کوئی گروہ ایسا ہے گا جس میں نے نماز نہ پڑھی ہو۔ امام شافعی امام مالک اور امام احمد کے نزدیک صلوة خوف کی جتنی صورتیں روایات میں آئی ہیں سب صحیح ہیں۔ اختلاف صرف ترتیب میں ہے کہ رائج کون سی صورت ہے۔ امام احمد نے فرمایا سوائے ایک حدیث کے کہ اس باب میں میرے علم میں اور کوئی صحیح حدیث نہیں آئی۔ وجود کو وہ میں سے امام شافعی کے نزدیک رائج چار صورتیں ہیں اور امام احمد کے نزدیک تین اگر نمازیوں کے اور قلم کے درمیان دشمن حائل ہو تو امام شافعی اور امام احمد دونوں کے نزدیک رائج وہی صورت ہے جو وجہ لول میں بیان کر دی گئی۔ اگر ہمت قلم کے علاوہ کسی دوسرے رخ پر نماز ہو تو امام شافعی کے نزدیک رائج با دوسری صورت ہے جیسے حضور ﷺ نے اہل غلہ میں نماز پڑھی تھی یا تیسری صورت ہے جیسے ذلت الرقاق میں رسول اللہ ﷺ نے پڑھی دوسری صورت میں فرض پڑھنے والے کی اقتداء نقل کر دینے والے کے پیچھے ضرور ہو جائے گی۔ مگر امام شافعی کے نزدیک یہ جائز ہے۔

امام احمد کے نزدیک حق نہ گور میں تیسری صورت ہی متعین ہے۔ علماء نے کہا ہے کہ ظاہر قرآن کے یہی صورت زیادہ موافق ہے اور احتیاط صلوة بھی اس میں زیادہ ہے اور دشمن سے حفاظت بھی اس میں کامل ہے۔ کیونکہ قرآن میں تو یہ ہے فَاِذَا سَجَدًا فَذَكِّرْ بَلَا تُؤْمِنُوا مِنْ وَرَائِهِمْ یعنی جب نماز پڑھ چکے تو پیچھے چلے جائیں پھر فرمایا ثَلَاثًا خَلْفَهُ اَخْرَجِي لَمْ يُمْسِكُوا اور دوسرا گروہ آجائے جس نے نماز نہ پڑھی ہو اس سے مظلوم ہوتا ہے کہ پہلا گروہ نماز پڑھ چکا پھر فرمایا فَلْيَصَلُّوا مَعَهُ پھر وہ نماز پڑھیں یعنی پوری نماز پڑھیں۔ ظاہر آیات سے مظلوم ہوتا ہے کہ امام کو بھڑکنے والا گروہ اس وقت چکے سے ہے جب نماز پوری کر لے۔ نماز کے مناسب بھی یہی ہے کیونکہ نماز کا اختتام ہے کہ اس میں عمل کثیر اور چلانا ہو۔ احتیاط کا تقاضا بھی یہی ہے کہ چونکہ مجاہدین جب نماز میں نہ ہوں گے تو جنگ اور فرار پر پورے طور پر قادر ہوں گے بشرطیکہ اس کی ضرورت پڑے اور اگر گھمسان کاران پڑے اور خوف زیادہ ہو تو پیدل سوار کی حالت میں ہی جدھر گونہ اٹھنے نماز پڑھ لیں۔ یہ ہوا اور نماز کے اندر حرکت کثیر و کرنا اس حالت میں مناسب ہے اگر گور اور سجدہ بھی نہ کر سکے اور اشارہ ہی سے کام لے کر گور کیلئے معمولی اشارہ اور سجدہ کے لئے گردن کا زور زیادہ جھکاؤ کافی ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک شدت خوف کے وقت نماز کے جو کہ دو ہی صورتیں ہیں پابند مول پر کھڑا ہو کر یا سوار کی حالت میں موخر الذکر صورت میں اشارہ کرے گا۔ پیدل قول کی حالت میں نماز نہیں ہوگی۔ عمل کثیر سے نماز قاصر ہو جائے گی۔ اس مسئلہ کی تفصیل سورہ بقرہ کی آیت فَاِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا وَاَوْ مَشْكِنًا کی تفسیر کے ذیل میں ہو چکی ہے۔ فائدہ :- حافظ نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی صلوة خوف کی تمام صورتیں روایات میں آئی ہیں جن کو انہی حرم نے برسرِ سرور میں پڑھ کر دیا ہے۔ صحیح مسلم میں بعض کا ذکر ہے اور بیشتر کا ذکر سنن ابوداؤد میں کیا گیا ہے۔ حاکم نے اٹھ اور ابن ماجہ نے نو صورتیں لکھی ہیں۔

مسئلہ :- امام مالک کے علاوہ جمہور کے نزدیک حذر میں بھی صلوة خوف جائز ہے۔ ہر گروہ کو دور رکھت پڑھائے البتہ مغرب میں پہلی جماعت کو دور دوسری جماعت کو ایک رکعت پڑھائے۔

وَاَلَيْسَ بَيْنَ كَلِّ الْاَوْتَعَفَلُونَ عَنْ اَسْلُوبَتِكَ ؕ اَمُتِعْتُمْ لَكُمْ فَيَسِّرْتُمْ لَكُمْ عَلَيْنَا مِثْلُهَا ؕ اَوَلَيْسَ

کا فرما کرتے ہیں کہ کاش تم اپنے اسلوب اور سلاطین کی طرف سے غافل ہو تو وہ سب تم پر یکدم ٹوٹ پڑیں۔ یہ ترجمہ رسول اللہ ﷺ کا ہے لیکن نو صورتیں بھی ہو سکتی ہیں یعنی اگر تم غافل ہو تو وہ یکدم حملہ کر دیں۔ نماز میں سجدہ کے حکم کی یہ وجہ بیان کی گئی ہے۔ کلی نے ابو صالح کے توسط سے حضرت ابن عباسؓ کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صلوة غیبی عذاب اور نبی اللہ سے جہاں کرنے تشریف لے گئے۔ ایک جگہ پڑھنا یادوں دشمن کا کوئی آواز نہ سنے اور لوگوں نے ہتھیار کھول دیئے اور رسول اللہ ﷺ صلوة بھی ہتھیار کھول کر لکھائے عبادت کے لئے وادی کو قتل کر کے (پار) چلے گئے۔ بارش ہو رہی تھی۔ رسول اللہ ﷺ اور

بعض علماء نے آیت کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ جب تم مسلمانوں کو خوف سے فارغ ہو جاؤ تو پھر اللہ کا ذکر کو یعنی نماز پر محنت کی حالت میں کھڑے ہو کر اور پھر اس کی حالت میں یا اللہ ہو نے کی وجہ سے یاد بھی ہونے کے سبب یا کروری کے باعث سب غفوت غدر بیٹھ کر یا لیٹ کر۔ یا سر اسے کہ جب حالت خوف میں تم نماز کا لالہ کر دو تو اگر قدرت ہو تو کھڑے ہو کر نماز پڑھو نہ ہو کے تو بیٹھ کر پڑھو۔ یہ بھی ممکن نہ ہو تو لیٹ کر پڑھو۔

قُلْ اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْتَفِلُ فَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ ۝
خوف دور ہو جائے اور تمہارے دلوں کو سکون ہو جائے تو ٹھیک ٹھیک تمام ارکان اور شرائط کی پابندی کے ساتھ نماز پڑھو اس کی حالت میں وہ بات جائز نہیں جو خوف کی حالت میں جائز ہے۔

لَا تَلْعَلُ الصَّلٰوةُ تَكُنْ لَكُمْ عَلَى السُّلُوٰنِ مِنْ كُنْهٍ يَوْمَ تُنْفَخُ ۝
یہ شک نماز مسلمانوں پر وقتی تعیین کے ساتھ فرض ہے۔ یعنی جہاں تک ممکن ہو نماز کو اس کے وقت سے نہ ڈالا جائے یہ آیت گویا گزشتہ بیان کی علت ہے کہ خوف کی نماز اور کھڑے بیٹھے غدر کے وقت نماز اس لئے ضرورت ہے کہ نماز مسلمانوں پر فرض لازم ہے اور اس کا وقت معین ہے۔

لام شافعی میں جنگ کی حالت میں اور مسابقت کی صورت میں نماز کو چار فرار دیتے ہیں اور بیٹھنے کے اس قول پر وہی آیت سے استدلال کیا ہے لیکن یہ استدلال غلط ہے کیونکہ اگر حالت مسابقت میں نماز کا جو اثر ہو تا تو جس طرح لینے اور چھیننے کی حالت میں نماز کا اثر اس آیت میں کیا گیا ہے اسی طرح حالت مسابقت میں نماز کا ذکر بھی ہوتا اور اصل عدم جو ہے آیت میں لوقات صلوات کی تفصیل نہیں کی گئی ہے املہ یہ میں اس کا بیان آیا ہے۔

مسئلہ :- بالامتنان ظہر کا وقت زوال کے بعد سے شروع ہو کر عمر تک رہتا ہے اور عصر کا وقت غروب آفتاب تک ہے مگر سورج میں زردی آنے پر بالاجماع کرود تحریمی ہے لام شافعی کے نزدیک جب ہر شے کا سایہ (اصلی سایہ کو چھوڑ کر) ہو چھوڑ کر ہو جائے تو عصر کے لئے یہ وقت سب سے اعلیٰ ہے مغرب کا وقت غروب آفتاب کے بعد اور عشاء کا وقت غروب شفق کے بعد سے شروع ہو کر فجر چمکنے تک رہتا ہے لیکن بالاجماع آدمی رات سے نیاہ تا فجر نہ کرے مستحب ہے فجر کا وقت صبح کی پوچھنے سے طلوع آفتاب تک ہے ظہر اور مغرب کا آخر وقت کہاں تک ہے اس میں ائمہ کا اختلاف ہے جمہور کے نزدیک ظہر کا وقت اس وقت تک رہتا ہے جب ہر چیز کا سایہ زوال کو چھوڑ کر ایک شکل ہو جائے اور مغرب کا وقت غروب شفق تک رہتا ہے۔ لام ابو حنیفہ کے نزدیک ہر چیز کا سایہ دو شکل ہونے تک ظہر کا وقت رہتا ہے۔ لام مالک اور شافعی کے ایک قول میں مغرب کی نماز غروب آفتاب کے بعد فوراً پڑھ لی جائے تاخیر نہ کیا جائے لوقات کی تعیین میں اس میں غلطی ہے جو حضرت ابن عباس کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب سایہ دو باز جریں لے کر میری لاسٹ کی۔ پہلی بار ظہر کی نماز اس وقت پڑھائی جب سایہ شمس کی طرح تھا پھر عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جب ہر چیز اپنے سایہ کی شکل ہو گئی تھی (یعنی سایہ اصلی کو چھوڑ کر ہر چیز کا سایہ ایک شکل ہو چکا تھا) پھر مغرب کی نماز اس وقت پڑھائی جب ہر چیز اپنے سایہ کی شکل ہو گئی تھی (یعنی سایہ اصلی کو چھوڑ کر ہر چیز کا سایہ ایک شکل ہو چکا تھا) پھر عشاء کی نماز اس وقت پڑھائی جب شفق مابین دو شکل تھی۔ پھر فجر کی نماز اس وقت پڑھائی جب روشنی کی پوچھنے سے۔ اور روز و رات کئے جانے کے لئے کھانا منسوب ہو جاتا ہے۔

پھر دوبارہ ظہر کی نماز اس وقت پڑھائی جس وقت گزشتہ دن کے عصر کے وقت کی طرح ہر چیز کا سایہ ایک شکل ہو گیا تھا اور عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ دو شکل ہو گیا تھا پھر مغرب اول وقت کی طرح پڑھائی اور عشاء ایک تہائی رات کے پڑھائی پھر فجر کی نماز اس وقت پڑھائی جب زمین زرد ہو گئی تھی پھر میری طرف رخ کر کے جریں لے کر کہا تم آپ سے پہلے اعیانہ کا پکی وقت ہے خود دن (دو نواں) کے اور میان نماز کا وقت ہے۔ روز و رات دو دن میں جاتی تھی قرطبی نے اس کو حسن رخ اور حاکم نے صحیح الاموال کہا ہے لیکن اس کی سند میں ایک روایت میں عبد الرحمن بن حارث ہے جس کو امام احمد اور نسائی اور ابن معین اور ابو حاتم نے ضعیف کہا ہے عمر ابن سعد اور ابن حبان نے اس کو قویٰ کہا ہے۔ اسی روایت کا تاریخ (منویہ) عبد الرزاق نے حضرت

اسی تاریخ کی کہ وہ پہلی رات چلی تھی۔ حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ عشاء کی نماز حضور نے اس وقت پڑھی کہ بیشتر رات گزر چکی تھی۔ یہ کہ تمام گواہیت صحیحہ میں موجود ہے۔

محمدؐ نے کھائے جن اوروں کے مجموعہ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ پوری دولت مشاء کی نماز کا وقت ہے نہیں مر تب کا فرق ہے۔ ایک مثال دولت تک افضل ہے اس کے بعد اسف دولت تک فقیہیت مہ ہے اور نصف کے بعد سب سے کم رواج ہے۔ ٹھکانے والے اپنے خد سے تابع بن جیسر کا بیان افضل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو کھاتھا عشاء کی نماز دولت کے جس حصہ میں چاہو پڑھو مگر اس سے غفلت مند نہ کرلو۔

مسلم نے حضرت ابراہیمؑ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قینہ میں کوئی قصور نہیں (یعنی قینہ کی وجہ سے اگر نماز، قضاء ہو جائے تو یہ قصور نہیں بلکہ قصور میں سے کہ کسی (دست کی) انگلی میں اتنی تاخیر کی جائے کہ دوسری نماز کا وقت آجائے۔ اس حدیث کے آخری جملہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عشاء کا وقت غلوغ فجر تک ہے۔ اس کے علاوہ علماء کا اجماع ہے کہ اگر نماز کا پنجویں حصہ باقی ہو جو اس وقت کو کافر مسلمان ہو جائے یا انیسویں عورت پر کب ہو جائے یا اگر کفار علیٰ زوج نے تو عشاء کی نماز اس پر واجب ہے۔

ایسی بات کہ حضرت جبریل علیہ السلام والی حدیث اور رسول اللہ ﷺ کی نہ کوہ و لا ساحل کو اوقات کی تصریح میں جو عشاء کا وقت گشت شب یا نصف شب تک بیان کیا ہے تو اس سے مراد غیر مکرہ مستحب وقت ہے۔ اسی لئے امام ابو حنیفہ نے غریب الاول وقت سے مغرب کی نماز میں تاخیر مکرہ ہے۔ مگر ترمذی مکرہ تحریمی نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے منقطع شفق تک مغرب میں پڑھ کر رکھ کر عشاء کی نماز میں اس وقت سے تاخیر کرنا جس وقت حضور معلوم نے (دوسرے دن) نماز پڑھ کر رکھ کر عشاء کی نماز میں اس وقت سے تاخیر کرنا مکرہ تحریمی ہے (رسول اللہ معلوم نے اس کا ثبوت نہیں ہے) بلکہ قرآن و احادیث کے زور سے اس وقت تک عصر میں جانچ کر لی تو سخت ترین مکرہ ہے کیونکہ اس وقت نماز پڑھنے کی ممانعت آئی ہے اور اس کو شہکان کی طرف منسوب کہا گیا ہے۔

وہی امامت چرخِ نبیل (علیہ السلام) کی وہ حدیث جس میں عمر کا وقت (صرف) اس وقت تک بیان کیا گیا ہے کہ ہر شی کا مایہ دو شکل ہو جائے تو رسول اللہ ﷺ کے من فرما دیں تے منسوخ ہے کہ وقت ہمارا وقت تک ہے جبکہ سورج زور نہ ہو جائے۔

ظہر کا آخری وقت ہو چکا تھا۔ یہاں تک کہ وہاں کسی حدیث میں نہیں آیا ہے صحیح میں نہ ضعیف میں اسی لئے اس مسئلہ میں امام صاحب کے دونوں شاگردوں امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول بھی امام کے خلاف اور مجہور کے موافق ہے لیکن امام اعظمؒ نے اپنے مسلک کی تائید میں حضرت بریدہؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ دوسرے روز رسول اللہ ﷺ نے حکم کے موافق حضرت ابوالفضلؓ کے ظہر کی اقامت تھمت کپڑے کی طور حضور معلّم نے ظہر کی غلاز خوب تھمت کہ ہوئے پڑ گئے۔ نیز رسول اللہ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ جب سخت گرمی ہو تو غلاز کو تھمتا کر نہ کہ گرمی کی شدت جنہم کی لپیٹ سے ہوتی ہے۔ رواہ ابوداؤد۔

امام عظیمؑ نے فرمایا ان کے ملک (یعنی مدینہ) میں ایسے وقت جب کہ ہر چیز کا سایہ (صرف) ایک شمس ہو تا تھا حضرت گری ہوئی تھی اس لئے ظہر کو گھنٹہ کے وقت چڑھنے والی حدیث۔ امامت جبرئیلؑ کی حدیث کی تاریخ ہے کیونکہ امامت جبرئیلؑ والی حدیث تو اوقات مسنونہ کی تعیین میں سب سے پہلی حدیث ہے لہذا یہ ابراہیمؑ والی حدیث سے حدیث امامت جبرئیلؑ مسنونہ ہے اور سب حدیث امامت جبرئیلؑ کا مسنونہ ہو تا ہے یہ جو گیارہواں وقت عصر جس میں جبرئیلؑ نے امامت کی تھی وہ بھی مسنونہ ہو گیا کیونکہ آیت **لَا تَلْعَلُوهُ** کا تفسیر علی الشرح یہ ہے کہ آیت **لَا تَلْعَلُوهُ** کا مقنا ہے کہ ہر نماز کا بعد وقت ہو اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ نماز کو اتنا مؤخر کرنا کہ دوسری نماز کا وقت آجائے تقریباً ہے لیکن دوسرے دن جو دو شمس سایہ ہونے پر حضرت جبرئیلؑ نے عصر کی امامت کی تھی تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ عصر کا وقت تھا اور یہ مسنونہ نہیں، واللہ اعلم بالصواب

رہے مگر عصر کے اس مقررہ وقت کے شروع ہونے تک ٹھہر کا وقت ہو گا۔

لام صاحب کا یہ مسئلہ لائن متعین ہے۔ حدیث ابو داؤد اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ ایک مثل سایہ ہونے کے بعد بھی ٹھہر کا وقت نہ رہتا ہے بلکہ وقت کی کھلی ایک انسانی سر ہے اصل شدت حرارت تو زوال کے وقت ہوتی ہے وقت زوال کی گزری کے مقابلہ میں ایک مثل سایہ ہونے سے کچھ پہلے قدرے کھلی تو ہو ہی جاتی ہے اور اگر یہ مان لیا جائے کہ ان کے ملک میں ایک مثل سایہ ہونے کے وقت گزریہ وقت سے زیادہ گزری ہوئی تھی تو پھر حرم کے امر کا خلاصہ ہے کہ شروع وقت میں نماز پڑھ لی جائے (ناکہ ایک مثل سایہ ہونے کے وقت جو گزری کی تیزی ہوتی ہے اس سے پہلے ہی نماز ہو جائے) واللہ اعلم۔

مسئلہ :- جمہور کے نزدیک مشفق (یعنی مراد) اتق کی سرخی ہے لام ابو حنیفہ کا قول بھی (ایک ضعیف روایت میں یہ بھی آیا ہے لیکن آپ کا مشہور مسلک یہ ہے کہ مشفق وہ سفیدی ہے جو سرخی کے بعد آتی ہے۔ لفظ مشفق دونوں معنی شام مشرق ہے اور (مشفق) کو ناسا معنی مراد ہے ہر حال یہ امر غیر اہل حق ہے اور) مشک کی صورت میں نہ مغرب کا وقت ختم ہو گا نہ عشاء کا وقت شروع ہو گا پھر احتیاط کا تقاضا بھی یہی ہے (کہ مشفق سے سفیدی سر لوی جائے) کیونکہ وقت کے بعد فائدہ جانتے (زیادہ سے زیادہ یہ کہ قضا ہو گی) اور وقت سے پہلے جائز بھی نہیں ہے۔

جمہور کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مشفق سرخی ہے جب مشفق چھپ جی (عشاء کی) نماز واجب ہو گی۔ ابن عساکر نے یہ حدیث غرائب مالک میں دو طرح سے روایت کی ہے۔

(۱) قتیب بن یوسف از مالک از انس از ابن عمر سر فوعاً (۲) ابو حذافہ از مالک، اول روایت کو مسند ابن عساکر نے ترجیح دی ہے۔ چوتھی نے اس حدیث کے معقوف ہونے کو صحیح کہا ہے۔ حاکم نے اسد غل میں ابو حذافہ کی روایت نقل کی ہے اور ابن سوئوف احادیث کی مثال میں پیش کیا جن کو اصحاب قرآن نے مرفوع کہا ہے۔ ابن خزیمہ نے بروایت محمد بن یزید واسطی از شعبہ از قتادہ از ابو ایوب از ابن عمر۔ لفظ غلظ کے ساتھ اس حدیث کو مرفوعاً بیان کیا ہے کہ مغرب کا وقت مشفق کی سرخی جاتے تک ہے۔ ابن خزیمہ نے لکھا ہے اگر ان لفظ کے ساتھ یہ حدیث پایہ صحت کو پہنچ جائے تو پھر باقی روایات کی ضرورت نہ رہے۔ یعنی محرم لفظ صرف محمد بن یزید نے بیان کیے ہیں اور اصحاب شعبہ نے مرفوعاً نقل کی جگہ قرآن لفظ غلظ نقل کیا ہے۔ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ محمد بن یزید صدوق (بہت ہی سچا) ہے۔ قتیبی نے یہ حدیث حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت ابن عباسؓ حضرت عباد بن صامتؓ حضرت شداد بن اوسؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایات سے نقل کی ہے مگر ان میں سے کوئی بھی صحیح نہیں ہے واللہ اعلم۔

بخاری نے لکھا ہے کہ ابو سفیانؓ اور اس کے ساتھی جب احد کے دن واپس لوٹ گئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان کے پیچھے ایک جماعت کو بھیجا مگر انہوں نے اپنے زخموں کی شکایت کی اس پر اللہ نے آیت مندرجہ ذیل نازل فرمائی۔
لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَيَئِرُ الْأَعْمَالِ سَيَئِرُ
اور (ات مسلمانوں) اس قوم یعنی کافروں سے لاؤ نہ کی گئی میں کزوری نہ

اور (ات مسلمانوں) سب سے زیادہ۔

اِنَّ كَثْرَتَكُمْ لَتَكُنْ اَكْثَرُ اَنْ تَكُوْنُوْنَ اَوْ اَنْ تَكُوْنُوْنَ اَكْثَرُ اَنْ تَكُوْنُوْنَ
تو یہ بھی تمہاری طرح نہ ہوں گا کہ تمہاری کمتری میں سے زیادہ ہو جائے۔

گو اگر یہ پہنچتا ہے کہ تمہارے لئے کسی مخصوص نہیں ہے۔

وَتَجْعَلُوْنَ مِنْ اَشْيَاكُمْ اٰيَاتٍ يُّذَكِّرُوْنَ
اور تم کو اللہ سے جس اجر و ثواب کی امید ہے وہ کافروں کو بھیس ہے۔ لہذا

تم کو ہدایت کی رحمت اور نیک نیت پر مبر کافروں سے زیادہ ہونا چاہئے۔

فَاَنْتُمْ اَنْتُمْ اَكْثَرُ
اور اللہ (تمہارے اعمال اور تمہارے عقول کو) خوب جانتا ہے۔

مَنْ يُّدْرِكُ اَنْتُمْ
اور (جو کچھ تم کو دیکھا گیا کہ تمہارے اس کی) مصلحت سے واقف ہے بخاری کے اس بیان سے معلوم ہوتا

سبیل کو جو اہل میں بڑا مشرف اور اہل آدمی قائم کیا اس پر بشر کی بکھریب اور بیداری براحت کے سلسلے میں آیات انزل فرمائی
 ایک نکتہ پڑھیں جو نہیں بشر کو جب نازل آیات کی اطلاع ملی تو وہ مرد ہو کر عاقل کہ نہ کو چھڑا گیا اور سلفہ بدت سعد کے پاس
 ہا کر نصیر اور رسول اللہ ﷺ نور دوسرے مسلمانوں کی حواء کرنے لگا۔ اس کے بارہ میں آیات کا نزول ہوا اور حضرت حسان بن
 ثابت نے اس کی حواء کی آخر وہ نبوت تک یہ واقعہ مارا۔ ۳۳ ہجری کا ہے۔

نبوتی نے لکھا ہے کہ کلثی نے ابو صالح کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا اور ابن جریر نے یہ روایت لکھی
 ہے کہ اس آیت کا نزول آیت انصاری کے متعلق ہوا اس کا نام طہ یعنی آپ قی تھا اور خاندان بنی طہ بن حارث میں سے تھا
 اس نے اپنے عمامے کا ڈنڈا میں لٹکا دیا اور اپنی قمیض کو ایک شخص میں لٹکا دی جس کے اندر آج بھر ابو طہ۔ جسے میں شاک تھا
 اس کے لئے کہ وہ بڑا بڑا اور چور کے مظاہر تک پہنچی چلا گیا طہ نے زور بولا کہ ایک یہودی کے اس جس کا نام زید اسکن تھا چھڑا دی۔ زور
 کی تلاش طہ کے پاس ہوئی۔ طہ نے قسم کھائی کہ میں نے نہ زور دیا ہے نہ جسے اس کا قسم ہے زور والوں نے کہا ہم نے آئے کے نشان کا
 نشان اس کے گھر تک دیکھا ہے لیکن طہ نے قسم کھائی تو زور والوں نے اس کو چھوڑ دیا اور یہودی نے گھر تک آئے کے نشان کا
 چھڑا کیا اور یہودی کو باجہ زید یہودی نے کہا مجھے طہ بن ابیہ نے یہ زور دی تھی۔ طہ کی قوم نے کسی بنی قحط رسول اللہ صلعم
 کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضور سے درخواست کی کہ آپ ہمارے آدمی کی دولت کریں اگر آپ کیلئے کریں گے تو ہمارا
 آدمی ر سوا ہو جائے گا اس پر رسول اللہ صلعم نے یہودی کو مراد سے کالہ کر دیا۔

حضرت ابن عباسؓ کا ایک اور بیان بھی دوسری روایت میں آیا ہے وہ یہ کہ محمد نے زور اس قبیلہ سمیت لڑائی جس کے
 اندر یہودی رہ گئی ہوئی تھی اور مراد سے راستے بھوسی گھڑی چلی گئی۔ غصہ نے زید اسکن کے گھر تک سے جا کر اس کے دروازہ پر
 تھپتھپا کر دیا اور زور اپنے گھر لے گیا۔ زور کا ملک بھوسی کے نشان پر زید اسکن کے گھر پر پہنچا اور اس کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت
 میں لے کر حاضر ہوا۔ رسول اللہ ﷺ نے یہودی کا ہاتھ کاٹنے کا لہو نہ کیا۔ یہودی نے یہ متاع کا قبول نقل کیا ہے کہ زید اسکن نے
 محمد کے پاس زور بطور لانت رکھی تھی جس کا طہ نے انکار کر دیا تھا اس پر آیت اِنَّا نَالِکَ الْکَلْبَ بَالِ بُولِی

آیت کا مطلب یہ ہے کہ عجم۔ مسافت اور دوسرے بچے علوم کی حامل کتاب ہم نے تم پر اتاری تاکہ تم اللہ کے بندے
 ہوئے عجم کے مطابق لوگوں کے بائیں ٹھیکے کرو۔

بعض نے لکھا ہے کہ آیت میں رویت کا معنی علم نہیں ہے کیونکہ رویت بمعنی علم کے لئے دو معنوں ضروری ہیں اور
 اس جگہ باب فعل کے لڑت مصدر سے لڑا کہ استعمال کیا گیا ہے اس لئے اس وقت میں معنوں کی ضرورت ہو گی (یعنی میں سے
 صرف ایک غ کو ہے اور دوسرا نہیں جس کا معنی آنکھوں سے دیکھا تو پھر اس میں جگہ مراد نہیں ہے ل حالہ رویت
 سے مراد معرفت ہے یعنی اللہ نے جو تم کو بتایا وہی کے ذریعہ سے سمجھو اس کے مطابق فیصلہ کرو۔ بعض علماء کا قول ہے کہ
 حجت میں رویت بمعنی علم ہی مراد ہو سکتی ہے (پہلا معنوں موجود ہے اور دوسرا غیر معنوں محذوف ہے یعنی جو چیز اللہ نے تم کو
 حق سکھائی ہے اس کے مطابق فیصلہ کرو اس صورت میں اگرچہ محذوف کی ذیل میں ضرور ہو گی مگر بھاری معنی (یعنی رویت بمعنی
 معرفت) امر لایسنے کی ضرورت نہیں پڑے گی۔

میں سمجھتا ہوں ظاہر پہنچا ہے کہ رویت سے مراد علم ہو اور ہر موصول سے مراد وہ پورا مضمون جس سے علم کا تعلق ہو اور ہا
 ہے اور موصول کی طرف لوٹنے والی غیر محذوف ہو لیکن محذوف غ کو کے حکم میں ہوا اس وقت چونکہ ہلکا مضمون (جس پر
 موصول کے ذکر کی ضرورت نہیں) حاصل مطلب یوں ہو گا کہ طہ کے چور ہوئے یا یسیر یا زید کے بری ہوئے کا تم فیصلہ کرو اس
 غرض سے ہم نے تم پر آیت نازل کر دی۔

آیت یہ امر تو ثابت ہو رہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ محض غن پر عمل نہیں کرتے تھے لیکن یہ بات ثابت ہوئی کہ آپ
 اجتہاد نہیں کرتے تھے یہ کہ جب اجتہاد کے ذریعہ سے حضور (صلعم) کو کسی امر کا غن یہ ہو گیا اور اللہ نے اس کی چابک کر دی

اور عین رسول کے غلام بننے کی اطلاع ہمیں دی تو اسوقت آپ کو یقین ہو گیا کہ میرا عین اجتہادی حق ہے البتہ دوسرے مجتہدوں کی حالت اس سے الگ ہے (ہم ان کے اجتہاد کی تائید کرنا سے نہیں ہونی اس لئے ان کا اجتہاد مفید عین ہی رہتا ہے عین یقین تک نہیں پہنچ سکتے)۔

اس کی تائید عمرو بن دینار (رضی اللہ عنہ) کی روایت سے ہوتی ہے کہ ایک شخص نے حضرت عمرو رضی اللہ عنہ سے عرض کیا، آپ اسی کے مطابق فیصلہ کیجئے جو اللہ نے آپ کو سکھایا ہو یا جو حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے، یہ شانِ تو صرف رسول ﷺ کی تھی۔ یہ بھی درست ہے کہ آیت کا حکم عام ہو (رسول اللہ ﷺ کی شخصیت میں نہ ہو اور یوں کہا جائے کہ جب خبر آھا یا قیاس، غرض کس ظنی دلیل سے بچتے ہو کوئی حکم معلوم ہو گیا تو پھر لڑوئے قرآن و حدیث و اہل سنت سے حکم پر عمل واجب ہے (واقعہ میں وہ ظنی حکم صحیح ہو یا غلط مگر اجتہاد پر عمل کرنا بہر حال قرآن و حدیث اور اہل سنت کی رو سے واجب ہے) ایسی اگر اجتہادی ظن کے خلاف کوئی رانی دلیل مجتہد کے سامنے نہ آئے اور انتہائی کوشش اور فکر کی پکڑش کرنے کے بعد ایک حکم معلوم ہو جائے تو اگرچہ مجتہد کو یہ یقین نہیں ہو تا کہ واقعہ میں بھی اللہ کے نزدیک حکم میرے ظن کے مطابق ہے مگر ان ضرورتِ معلوم ہو تا ہے کہ اجتہاد پر عمل کرنا میرے لئے واجب ہے۔

شیخ ابو منصورؒ نے فرمایا، آیت کا معنی یہ ہے کہ ہذاں شعراء صوفی کے زیرِ فکر جو حکم اللہ تمہارے دل میں نازل ہوئے اس کے مطابق فیض لکرو، اس صورت میں بقول شیخ رسول اللہ ﷺ کے لئے اجتماع کرنے کے جوڑا کی دلیل اس آیت میں موجود ہے۔

اور نہ ہو خیانت کرنے والوں کے طرف اہل (اور حاجتی) لائیکن کا عطف
 انہیں پر اگر مانا جائے تو قانوناً قلنا محدود قرار دیا جائے گا (تاکہ خیر پر انشاء کا عطف ہو لازم نہ آئے) یعنی ہم نے کہہ دیا کہ
 خیانت کرنے والوں کے حاجتی نہ ہو بلکہ اگر الکتب پر معطوف قرار دیا جائے تو قانوناً محدود ہو گا یعنی ہم نے کتاب نازل کی جو یہ
 بھی نازل کیا کہ حاجتوں کے حمایتی نہ ہو۔

لطف اللہ سے مراد ہیں غنی امیر قری اور فقہم سے مراد ہے بے گناہوں کے حریف یعنی لہید بن سہیل یا زید السہیل یہودی

وَاسْتَغْفِرِ اللّٰهَ عَافِيَةً (جو کچھ تم نے قرار دیا، میں تم سے کہتا ہوں کہ اللہ سے معافی طلب کرو، مگر اللہ کی معافی کے بغیر تم کو کبھی عافیت نہیں ملے گی۔) یہ مطلب ہے کہ جو کچھ تم نے قرار دیا، اس کی معافی اللہ سے مانگو۔

[illegible]

سنة۔ اہل دہب کا یہاں ہے کچھ سے اُنک نے فرمایا کہ تو انہوں کے درمیان جس فیصلہ کا حکم دیا گیا ہے وہ وہی مرعہ فائدہ ہے۔ ایک تو اُدو جو قرآن اور حدیث میں موجود ہے یہ حکم تو یقیناً واجب ہو رہا ہوگا ہے۔ دوسرے جس کا کوئی ذکر قرآن اور حدیث میں نہیں آیا (مثبت نہ منفی) اور غامض۔ غرضاقاد سے اس کو معلوم کرتا ہے اس حکم کے صحیح اور موقع کے مطابق ہونے کی امید کی جا سکتی ہے لیکن ایک تیسرا قصہ ہے (جس کے متعلق فیصلہ نہیں کیا جاسکتا)۔ یہ ہے کہ معلوم حکم میں بدلتا اور تکلف سے کام لے کر یہ حکم کو غیر صحیح قرار دیا جاسکتا ہے۔

تھا یہاں تک کہ آپ ابن ابی قحیف کی بیوی کا رکن بن گئے تھے۔

جملہ نیکوئی، قبول کا جواب ہے اس سے مقصود یہ نہیں کہ چونکہ اللہ نے سہریالی کی اس لئے وہ بھانے کا لڑو نہ کر سکے بلکہ لڑو اور انفرادی تاخیر کی نئی مراد ہے یعنی اللہ کی سہریالی سے اس کا انوکھا لڑو ہو گیا ہو گا کہ وہ نہیں کیا گیا۔
وَمَا يُؤْمِنُ كُنْ (إِلَّا أَنْفُسُهُمْ) اور انہوں نے غلطی میں نہیں ڈالا مگر اپنے کو کیونکہ بھانے کا بدلہ آخر کار انہیں پر پڑے گا۔

وَمَا يُضْمِرُونَ لَكَ مِنَ شَيْءٍ (۱) اور (چونکہ اللہ تو بے کامی ہے اس لئے کہ آپ کو کوئی ضرر نہیں پہنچا سکتے) من شیء مفصول مطلق کے قائم مقام ہے یعنی کچھ ضرر (نہیں پہنچا سکتے)۔
کلام کا تقاضا تو یہ تھا کہ بجائے مضار کے ماضی کے صیغے معنی اخلو اور اضر و ذکر کئے جاتے (کیونکہ اس سے پہلے ہوت ماضی کا صیغہ ہے لیکن حال ماضی کی حکایت کرنے کے لئے مضار کے صیغہ ذکر کئے۔

وَأَنَّ لِلَّهِ عَلَيْكَ الْكِتَابَ (۲) اور اللہ نے آپ پر قرآن ابراہ۔
وَأَنَّ كِتَابَ (۳) اور حکمت یعنی وحی غیر قلم کے ذریعے سچے علوم (مراد لہو ویت صحو)
وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ (۴) اور وہ علوم آپ کو سکھائے جس سے آپ (پہلے) کو واقف نہ تھے یعنی امر مراد۔
غیب کا علم قادر نے کیا یاد آخرت کے مطلق حلالہ حرام احکام کی تعلیم دی۔

وَكُنَّا لَنُحْشِلَ اللَّهُ عَلَيْكَ عَظِيمًا (۵) اور اللہ کی سہریالی آپ پر بڑی ہے کیونکہ نبوت سے جڑ کر اور کوئی فضل نہیں ہو سکتا۔

لَا تُخَالِفُنِي فِي غَيْرِ مَعْنٍ تَجْلُوهُ (۶) اور ان کی اکثر سرگوشیوں میں کوئی بھلائی نہیں ہوتی۔ نبوی سر (راہ) گذرانی القاموس بانیہ میں نے اس سے پوشیدہ بات کی۔ صاحب صحاح نے لکھا ہے نحو الامراض علیہ خبری املا اس سے بنا ہے یعنی کسی غلطی پر سب سے اللہ حاکم ہو کر بات کرنا۔ بعض علماء نے کہا۔ لفظ نبوات سے بنا ہے اس وقت نبوی کا معنی ہو گا۔ ایسی بات کہنا جس میں اس شخص کی صلاح میں اور بھلا ہو۔ نبوی نے لکھا ہے نبوی کا معنی ہے پوشیدہ تدبیر کرنا۔ بعض علماء نے کہا نبوی اس تدبیر کو کہتے ہیں جو خفا کوئی قوم کرتی ہے خواہ علی الاعلان کرے یا چھپ کر۔ آیت وَأَنْتَ سِرُّوْنَا اللَّهُ نَبِيَّيْنِ ظَلَمْنَا سَا اسی توجہ کی تاکید ہو رہی ہے۔

نیت کا مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ جو خود سامانہ تدبیر میں کرتے ہیں۔ ان میں سے اکثر میں کوئی خیر نہیں ہوتی (بلکہ اکثر شر انگیز ہوتی ہیں) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صدور (الجوی) بمعنی ناعل ہو جن نبوی سے مراد ہوں مشورہ کرنے والے جیسے آیت بقرہ میں نبوی میں ہے اور کا علی ضمیر انہا نبی قحیف کی قوم کی طرف راجع ہے جو لوگوں سے چھپ کر احوال کو ایسے مشورے کرتے تھے جو اللہ کی نظر میں ناپسندیدہ ہوتے تھے۔

عجاہ نے کہا آیت کا موم سب لوگوں کے لئے ہے (یعنی عام لوگوں کے اکثر مشوروں میں کوئی خیر نہیں ہوتی)۔
إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَاتٍ (۷) سوائے ان کے جو خیرات کرنے کا مشورہ دیتے ہیں اگرچہ انہم کی ضمیر انہا نبی قحیف کی قوم والوں کی طرف راجع ہو تو اس سے استفہ مطلق ہو گا کیونکہ صدقہ کا حکم دینے والے انہا نبی قحیف کی قوم والوں میں داخل نہ تھے (بلکہ اسکی امت بنی اسرائیل کی قوم کو نہیں فرمودہ ہو سکتا ہاں عجاہ کے قول پر استثناء محض ہو گا (سب لوگوں میں چونکہ صدقہ کا حکم دینے والے بھی داخل تھے اس لئے ان کا استثناء کر لیا گیا)۔

۱۔ زید بن اسلم کی روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو بھانک کر دیکھ کر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے جیسے حضرت عمر نے کہا اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خیرات آپ یہ کیا کر رہے ہیں، حضرت ابو بکر نے جواب دیا اسی نے مجھے بلا نیت کا ہوں میں ڈالا، اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ ہم کبر حد زہد بن نبوی کا نکل کر رہے (یعنی بن نبی کی کھوکھلی ہر قسم کو چھوڑ دے)۔

بعض علماء کا قول ہے کہ یہ اشتہار بجز نورا حرم سے ہے اس قول پر اگر غور کی کو قاطع معنی میں لیا جائے (یعنی مشورہ کرنے والے) تو معنی میں کوئی دشواری نہیں فوراً اگر حدودی معنی مراد ہوں تو متضاد معنی ماننا پڑے گا یعنی اس کی اکثر مرگوئیوں میں کوئی خبر نہیں بلکہ صدق کا مشورہ دینے والوں کی مرگوئیوں میں اس سے مستثنیٰ ہیں (ان میں خبر ہوتی ہے)۔

ایک اعتراض

اس صورت میں قاضی مستند ہی نہ ہو گا نہ متصل نہ متعلق کیونکہ خاتون کثیر بنی الزجبال الا زید (میرے پاس بہت لوگ آئے مگر زید نہیں آیا) صحیح نہیں کیونکہ یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ کثیر لوگوں میں زید داخل تھا۔ اشتہار کو متصل کہہ دیا جائے لکن یہ کہا جاسکتا ہے کہ کثیر لوگوں میں زید داخل نہ تھا (کہ اشتہار کو متعلق قرار دیا جائے)۔

جواب :- آیت کا مطلب اس طرح ہے کہ اس میں سے کسی کے بھی کثیر مشوروں میں کوئی خبر نہیں ہاں صدق کا حکم دینے والوں کا مشورہ اس سے مستثنیٰ ہے (لفظ کی میں چونکہ سب لوگ داخل ہیں اس لئے اشتہار متصل ہو جائے گا) لیکن یہ جواب اسی وقت صحیح ہو گا جب خبری کو قاطع معنی میں نہ لیا جائے ورنہ کلام اس طرح ہو گا لاخبر کثیر کثیر من مستأجری کل واحد یہ مستأجری الا یہ اس کے لئے کلام الخ ہے۔

ظاہر یہ ہے کہ اس جگہ الا اشتہار ہی ہو سکتا ہے یعنی غیر کا مراد ہے۔ جیسے آیت لَوْ كُنَّا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِلَّهِ أَوْ مُعْتَدِيْنَ یا کسی نیک کام نیک۔ معروف وہ اچھا کام جس کی اچھا شریعت کی رو سے معلوم ہو گی ہو بعض علماء کا قول ہے کہ صدق سے مراد ہے فرض زد کا طور معروف سے مراد ہے فرض۔ صدق نکل اور آمد لا معیت زدگان۔

اور اصل کلام کثیر بنی الزجبال الا زید (میرے پاس بہت لوگ آئے مگر زید نہیں آیا) صحیح نہیں کیونکہ یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ کثیر لوگوں میں زید داخل تھا۔ اشتہار کو متصل کہہ دیا جائے لکن یہ کہا جاسکتا ہے کہ کثیر لوگوں میں زید داخل نہ تھا (کہ اشتہار کو متعلق قرار دیا جائے)۔

حضرت ابو طلحہ بنت عقیقہ بنی امیہ (جو ہماز بن ساقین میں سے تھے) بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شخص جو نہا نہیں ہے جو لوگوں میں صلہ کرانے اور کوئی اچھی بات (اپنی طرف سے) کہے دے یا کوئی اچھی بات (اپنی طرف سے) نہ کر دوسرے کو پچھوئے۔ متعلق علیہ۔ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں تم کو ایسی بدت بتاؤں جس کا مرتبہ روزے فحش اور نماز سے بھی بڑھ کر ہے۔ ہم نے عرض کیا ضرور فرمائیے۔ فرمایا لوگوں کے باہمی شقاق کو درست کر دینا۔ اور حقائق باہمی کو خراب کرنا (تشیوہ کو) سوڑنے والا (علیحدت کر دینے والا) ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے اس روایت کو صحیح کہا ہے۔

حضرت اسماء بنت ابیہ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جھوٹ بولنا جائز ہے سوائے تین مواقع کے۔ یہ وہی کو راضی کرنے کے (یا خوش رکھنے کے) لئے مراد کا جھوٹ بولنا لڑائی میں جھوٹ بولنا اور لوگوں میں صلہ کرانے کے لئے جھوٹ بولنا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:۔

اور جو شخص یہ بات کرے گا۔ یعنی مذکورہ امور میں سے کسی ایک امر کے کرنے کا مشورہ دے گا یا مذکورہ امور میں سے کوئی ایک کام کرنے کا جتنی صدق دے گا یا کوئی جھوٹ کرے گا یا لوگوں میں صلہ کرانے کا۔ اول مطلب زیادہ واضح ہے۔ غرض یہ کہ دوسرے مطلب کو ترجیح دی ہے اور صراحت کی ہے کہ کلام کا آغاز تو (تینوں امور کے متعلق) مشورہ دینے سے کیا جائے اور آخر میں انہی تینوں امور کے کرنے کی جرح پر کلام کو ختم کر دیا گیا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ

اگر کون جہل ہوئی اس آیت میں، وہ عید عذاب کو دو شرطوں کے ساتھ مشروط کیا ہے۔ مخالفت رسول اور اجماع غیر مکمل الحوائج مخالفت رسول تو بظاہر بھی حسب نصوص قطعیہ موجب عذاب ہے۔ دوسری شرط موجود ہو یا نہ ہو لہذا اگر مکملوں کے اجماعی رستہ کو چھوڑ کر دوسرے رستہ پر چلنا بھی بجائے خود موجب عید ہو گا گو یا دونوں شرطوں کا مجموعہ اگر موجود نہ بھی ہو صرف ایک شرط موجود ہو تب بھی وہ عید عذاب اس پر مرتب ہو گی اس سے معلوم ہو گا کہ (جس طرح مخالفت رسول ہر گرام ہے اسی طرح اجماع کی مخالفت بھی حرام ہے لہذا اجماع اور اس واجب ہے۔

نبیؐ اور ترجمہ نے حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس امت کو بھی گمراہی پر مجتمع نہیں کرے گا۔ جماعت پر اللہ کا ہاتھ ہے جو جماعت پر بھیڑا وہ بھیڑ کر دوڑ میں گیا۔ واللہ اعلم بخبری نے لکھا ہے کہ طبر بن ابیرق (مدینہ سے بھاگ کر) ایک شخص قبیلہ بنی سلیم کے پاس جس کا نام حجاج بن علاط تھا جا کر خیمہ اور اسی کے گھر میں ٹپ لگایا تب لگانے میں ایک پتھر اس کے اوپر گر پڑا جس کی وجہ سے ایسا پھنس کر رہ گیا کہ نہ اندر ٹھس سکتا تھا نہ باہر نکل سکتا تھا۔ صبح کو پتھر اُڑا لوگوں نے نکل کر دیکھا پتھر اس شخص کو لپٹا لے کر وہ قبیلہ بنی قریظہ کے قصبہ کے تاجروں کے ساتھ گزریں ہو کر آیا ہے اس کو چھوڑ دو لوگوں نے چھوڑ دیا اور مکہ سے نکال دیا کہ سے نکل کر وہ قبیلہ بنی قریظہ کے قصبہ کے تاجروں کے ساتھ شام کو چلا گیا۔ جب ایک جگہ پر آوا ہوا تو اس نے قافلہ والوں کا بھی کچھ سامان چرایا اور بھاگ گیا۔ لوگوں نے تلاش کی اور پکڑ کر سنگسار کر دیا اور اسے پتھر مارے کہ وہ پتھر اس کی قبر میں گئے۔ یہ بھی ایک روایت میں آیا ہے کہ جدہ کو جانے کے لئے دو ایک شخصیں سو رہی ہو اور کشتی کے اندر اثربنیوں کی پھیلی چرائی اور پکڑا گیا۔ آخر سمندر میں پھینک دیا گیا۔ ایک روایت یہ بھی ہے کہ حوہ بنی سلیم میں جا کر خیمہ اور بنی سلیم کے بت کی پوجا کرنے لگا اور اسی حالت میں مر گیا۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ لِمَنْ يَشْرِكُ بِهِ وَيُغْفِرُ مَا دُونُ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ
 کہے جانے کو معاف نہیں کرے گا اور شرک کے علاوہ (ہر گناہ) مستغیر ہو یا کبیرا، جس کو معاف کرنا چاہے گا معاف کر دے گا۔ غواہ توبہ کے بعد ہو یا توبہ کے بغیر ہو۔

وَمَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعيدًا
 اور (واجب الوجود قرار دینے میں یا مسودہ ماننے میں) جو کوئی کسی کو اللہ کا سا جمعی قرہ و دجے وہ (راہ حق سے) دور بھٹک جاتا ہے۔ نجات اور مغفرت تک اس کی رسائی ممکن نہیں۔

بخاری نے روایت شحاہ حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول ایک بڑے عجمی کے حق میں ہوا تھا جس نے خدمت گرائی میں حاضر ہو کر عرض کیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ میں کونساں میں عرق ہوتا ہے اتنی بہت ضرور ہے کہ جب سے میں نے خدا کو پہچاننا ہے اس وقت سے کسی چیز کو اس کا شریک نہیں کرتا نہ دینا اور نہ کر کو چھوڑ کر کسی دوسرے کو کلمہ سنا مانا اور نہ اللہ کے خلاف جرمی ہو کر نہ ہوں گا اگر کتاب کیلئے میرے دماغ میں کبھی یہ بات آئی کہ میں اللہ سے بھاگ کر بے بس کر دوں گا۔ اب میں (گمناموں پر) پشیمان ہوں توبہ کرتا ہوں معافی چاہتا ہوں میرا کیا حال ہو گا۔ اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی اٹھلیں نے شحاہ کی یہ روایت بیان کی ہے۔ بخاری نے لکھا ہے کہ لعل مکہ کے مشفق آیت ذیل نازل ہوئی۔

إِنَّ يَتَا غُوثًا مِنْ ذُرِّيَّتِهِ
 وہ انیس مہرت کرتے ہیں اللہ کو چھوڑ کر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دنا

اللہ مالکِ ابد وایت ہے کہ عمر بن عبد العزیزؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے اور آپ کے بعد آپ کے خلفائے نے پھر خلیفے مقرر کر دیے ہیں جن پر عیسٰی نے اللہ کی تکبیر کی تصدیق فتح کی طاعت کی تکبیر اللہ کے دین کی تبت ہوئی ہے کسی کو ان کے پکارنے اور بدلے کی اجازت نہیں اور ان چیزوں پر غور کرے کی اجازت ہے جو آپ کے طریقوں کے مخالف ہیں جو نہ تو ان پر چلے گا وایت یاب ہو گا اور جو ان پر چل کر عذاب کا نصرت ہو گا اس کو نصرت عطا کی جائے گی اور جن کے خلاف کرے گا وہ مومنوں کے رستہ کے علاوہ دوسرے رستہ پر چلے گا اور جس جگہ کو اختیار کرے گا اللہ اسی کو اسے پکار کر جنم میں داخل کرے گا اور جسے برا ٹھکانا ہے۔

جنگ بدر میں کیا تھا اور کہا تھا لَا تَغَالِبُوا نَحْنُ الْيَوْمَ آج تم پر کوئی غلبہ پانے والا نہیں میں فاسم ہوں لیکن نَحْنُ الْيَوْمَ الْفَتْحَانِ نَحْنُ عَلِيٌّ وَعَبْدُ اللَّهِ جب دونوں لشکروں کا آمنا سامنا ہوا تو ایڑیوں سے دھک دھک کر بھاگ گیا اور کہنے لگا آج تمہاری کامیابی نہیں کر سکتا مجھے اللہ کی طرف سے وہ چیزیں نظر آ رہی ہیں جو تم کو نظر نہیں آتیں۔
وَيُؤَيِّدُكُمْ لَوْرَقِ كَوَلَمِيدٍ وَلَا تَابِ، بطل امید میں جن کو وہ بھی نہیں پاتے شکارِ خولِ عرور کثرتِ مار کی امید۔

وَصَاحِبُهَا شَيْطَانُ الْإِبْرَاهِيمِ ۝ اور شیطان کا وعدہ، کھس فریب ہی ہوتا ہے۔
نصائح اور سارا فعل کو نفع بخش اور سود مند کام کو ضرر آفریں بنا تا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَسْبَغْطَانِ بِمَدِّكُمْ الْفَقْرَ یعنی شیطان تم کو افلاس سے ڈراتا ہے کہتا ہے اگر اللہ کی راہ میں خرچ کرو گے پریشانہ و دروں کو دے کے تو فقیح ہو جاؤ گے۔
اَوَلَيْسَ مَا وَرَقْتُمْ جَهَنَّمَ وَلَا تَهْدِيكُمْ عَنْهَا مَحِيصًا ۝ یہی ہیں وہ جن کا کھانا جہنم ہے اور یہ اس سے بچھڑا یا سفر نہیں پا سکتے۔ کھس (مصدر) بھاگنا (طرف مکان) بھگنے کی جگہ کا موسیٰ میں ہے۔ کھاجن غنہ یَحْيِيهِ مَحِيصًا وَحْيِيصًا (یعنی خاص باب ضرب سے آتا ہے اور اس کا مصدر حَيَّصَ حَيَّصَتْ اور حَيَّصَ ہے اور اگر اس کے بعد عن آئے تو امر اس کرنے کو ضرور جانے کے معنی ہوتے ہیں لیکن اگر عن نہ آئے تو بغیر کسی صلہ کے استعمال کیا جائے تو اس کو معنی ہوتا ہے میں جیسے خاص حَيَّصْتُ اس کی بدولت اس کو دیا یعنی بندے اس کی آنکھیں بند کر دیں۔
مترجم عنہا کا تعلق مَحْيِيصًا سے نہیں ہے کیونکہ مَحْيِيصُ مصدر ہوا طرف دونوں صورتوں میں اس کا مفعول مقدم نہیں ہو سکتا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۝ اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے ہم ان کو ضرور جناتوں میں داخل کریں گے جن کے عذبات اور بالا خانوں کے نیچے سے نہریں بہتی ہوں گی ان جناتوں میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔
وَعَنْدَ الْمَوْءُودِ ۝ اللہ نے (اس کا) سچا وعدہ کیا۔ وَعَنْدَ اور كَيْفَا مفعول مطلق ہیں تاکہ بے لئے۔
وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو إِلَى الْفِتْنَةِ ۝ اور اللہ تعالیٰ سے زیادہ بات کا سچا کون ہے یعنی کوئی بھی اللہ سے زیادہ بھی بات والا نہیں ہے (استقام انکار کی ہے) استقام کے معنی ایسے میں قہر کرتے سے ہی کسی کامل قوت پیدا ہو سکتی۔ آیت کا مستعد ہے شیطان کے جمع کرنے اور اللہ کے وعدہ میں مخالفت موانع کو ظاہر کرنا۔

اسی الہی ماعت میں حضرت امین عباسؑ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہودیوں اور عیسائیوں نے کہا تھا کہ ہمارے سوا کوئی جنت میں نہیں جائے گا اور قریش نے مشر و خمر کا انکار کر دیا تھا اس پر اللہ نے آیاتِ ذیل میں فرمایا۔
لَيْسَ بِأَمَانِيَّةٍ ۝ حقیقت امر تمہاری آرزوؤں سے وابستہ نہیں ہے۔ یعنی اسے لکل تک تم میں سے جو بعض لوگ کہتے ہیں کہ مشر و خمر بخود ہو گا اور بعض کہتے ہیں کہ اللہ کے پاس یہ بات ہمارے سفرِ شای ہونے کے بعد بعض کہتے ہیں کہ تمہارے خیال کے مطابق اگر وہ بارہ زندگی ہوئی تب بھی ہم تم سے اچھے حال میں ہوں گے۔ حقیقت امر تمہارے ان امانتوں سے وابستہ نہیں ہے۔ یہی آیت دلائل کرتا رہا ہے کہ خطاب لکل کہ کو ہے۔ ناپاک کا بھی قول ہے۔

وَلَا آمَنَ فِي أَهْلِ الْكِتَابِ ۝ اور نہ حقیقت امر اہل کتاب کے مفروضات سے وابستہ ہے۔
اہل کتاب سے مراد ہیں یہودی اور عیسائی جو کہتے تھے کہ ہم اللہ کے چہیتے اور بیٹے ہیں اور جنت میں یہودیوں اور عیسائیوں کے علاوہ کوئی نہیں جائے گا۔ اور آگ صرف چند روز ہم کو چھوئے گی۔ بلکہ نجات اور نواب کا وہ ایمان اور نیک اعمال پر ہے اور اگر فدیہ یا عذاب کفر و بد اعمالی سے وابستہ ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ۔
مَنْ يَتَمَنَّ يَتَمَنَّ ۝

وَلَا تَجِدُ لَكَ مِنْ ذُنُوبِهِ إِلَهٌ يُلَاقِيكَ وَلَا تَجِدُ لَكَ
 کسی طرح کی خبر پہنچا سکے۔ نہ وہ جگہ جو اس کی طرف سے شر کو دفع کر دے۔ آیت کا سبب نزول خواہ خاص ہو مگر حکم عام ہے
 مومن ہو یا کافر سب کو شامل ہے کیونکہ الفاظ کے عموم کا اعتبار ہے (واقعہ کا خصوص معبر نہیں) بحیالات مذکور اوپرے شک الہی
 کہ اور فل کتاب کے لئے (مسلمانوں کے لئے) مگر ضابطہ عمومی ہے جنوی نے حضرت ابن عباسؓ اور سعید بن جبیرؓ کا قول چکی
 نقل کیا ہے۔

کئے کی سزا پانے کی صراحت عدم مغفرت کے ساتھ مشروط ہے و عید طلب کی تمام اکیات کی یہ شرط ہے کہ اگر اللہ
 معاف نہیں کر دے گا تو عذاب ہو گا۔ مگر سزا عام ہے آخرت میں ملے پانا نہیں۔ حضرت علامہ ابن صامتؓ کی روایت میں آیا ہے
 کہ صحابہؓ ہی جماعت رسول اللہ ﷺ کے آسمانیاں بھیجی ہوئی تھی کہ آپؐ نے فرمایا میری بیعت کر دو کہ کسی چیز کو اللہ کا شریک نہ
 کر دے چوری، نہیں کر دے زنا، نہیں کر دے اپنی اولاد کو قتل نہیں کر دے کسی پر تہمت تراشی دیدہ دلہانتہ نہیں کر دے اور کسی
 اچھے کام (کے معاملہ) میں تاخر مانی، نہیں کر دے یہی قسم میں سے جو شخص اس عہد کو پورا کرے گا تو اس کے اجر کا اللہ خدا و رب
 اور اگر کچھ (گناہ) کرے گا اور دنیا میں اس کو سزا مل جائے گی تو اس کے گناہ کی معافی ہو جائے گی لیکن اگر کسی نے کوئی تاخر مانی کی
 مگر اللہ نے اس کا پورا وہاں کے رکھا تو اس کا معاملہ اللہ کے سپرد ہے چاہے معاف کر دے چاہے سزا دے ہم نے ان شرطوں پر
 حضور ﷺ کی بیعت کی لیکن۔

بعض لوگ کہہ سکتے ہیں کہ آیت وَلَا يَجْعَلْ لِّمِثِّهِمْ ذُنُوبَهُ وَلَا تَجْعَلْ لِّمِثِّهِمْ ذُنُوبَهُمْ صرف کافروں کے ساتھ
 مخصوص ہے اہل ایمان سے اس کا کوئی تعلق نہیں کیونکہ مسلمانوں کا کفار سے اور کفار خود کو کافر بننے سے منع ہے چاہے کافر بغض کرے گا
 مگر اللہ کی اجازت سے فرشتے انہیں اور اولیاء کی شفاعت بھی کریں گے مگر وہ کفار سے اور داغِ عدل بہتہ ہوں گے لہذا ایمان
 کو کفار سے اور حامی جانیں گے البتہ کفار اپنے اپنے معبودوں سے کفار ساری اور حمایت کے خواست مگر ہوں گے مگر کوئی کفار سے نہیں
 ملے گا۔

یہ قول غلط ہے آیت کے عموم کو منہ و چہرہ ذیل روایت ثابت کر رہا ہے حضرت ابو بکر صدیقؓ کا بیان ہے کہ میں
 رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھا کہ آیت فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا
 ابو بکرؓ میں تم کو ایک آیت سن دوں جو مجھ پر نازل ہوئی ہے میں نے عرض کیا فرمائیے حضور ﷺ نے مجھے یہ آیت پڑھائی (اور
 فوراً سنتے ہی) میری گردن سے ٹوٹنے لگی اور میں نے کمر کو مسدود کیا (ایسا واقعہ اس سے پہلے مجھے بھی پیش نہیں آیا) حضور
 ﷺ نے فرمایا ابو بکرؓ یہ سنو کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرے ماں باپ حضور ﷺ پر قربان ہم میں سے
 کسی نے کوئی برا عمل نہیں کیا اور ہم کو کچھ کئے ہوئے گناہ کی سزا ضرور دی جائے گی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم اور تمہارے
 ساتھی مومن دنیا میں برائی کی سزا پائیں گے۔ اللہ کے سامنے جاؤ گے تو توبہ سے پاک ہو کر باقی دوسرے لوگوں کی
 بدیاں جمع رکھی جائیں گی یہی تک کہ قیامت کے دن (سب گناہوں کی) آگ کو سزا دی جائے گی۔ رواہ ابو یوسفؒ والترمذیؒ اور
 عبد بن حمیدؒ وابن ماجہؒ

ابو ہریرہؓ ابن عباسؓ اور حاکم کی روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا اس (آیت) کی موجودگی میں کون
 نجات پاسکتا ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا کیا تم پر تم نہیں آتا کیا تم پر آئیں ہوئے کیا تم پر صحبت نہیں آتی، میں نے عرض کیا، ایسا
 تو ضرور ہو تو آپؐ فرمایا تو سب (سزا) پائی ہوئی ہے۔ امام احمدؒ ابو یوسفؒ، ابی حنیفہؒ اور دیگر محدثین نے حضرت عائشہؓ کی روایت سے
 بھی ایسی ہی حدیث نقل کی ہے۔

جنوی نے لکھا ہے کہ ظہری نے یہ روایت ابو صالحؓ اور حضرت ابن عباسؓ کا روایت نقل کیا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو مسلمانوں
 کو براشقی ہوا انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ کے علاوہ ہم میں سے کون ہے جس نے کوئی بدی نہیں کی مگر سزا اس

طرح ہوئی ہے حضور ﷺ نے فرمایا میں جو کچھ (کہا) کرتا ہوں وہ اسی سزا کی ایک قسم ہے جس جو شخص کوئی ایک سنگی کرنے کا جس کی دس ٹیکیں (قواب کے ٹکڑے) ہو جائیں گے اب اگر کسی بدی کی سزا دی گئی تو دس ٹیکوں (کے قواب) میں سے ایک سنگی کا قواب ٹھٹ جائے گا اور نو ٹیکیاں رہ جائیں گی۔ انہوں نے اس شخص پر جس کی کانٹیاں دبا کیوں سے بڑھ جائیں گی (اور گناہوں کی تعدد ٹیکوں سے بڑھ جائے گی) برنگی کی دس ٹیکیاں اس کے لئے لکھی جاتی ہیں اور ہر گناہ ایک ہی لکھا جاتا ہے اور ایک گناہ کی سزا میں ایک سنگی لکھو جاتی ہے اس طرح دس گناہوں کی پداش میں دس ٹیکیاں ساقط ہوتی ہیں جو حقیقت میں دس ہیں بلکہ ایک سنگی ہوتی ہے تو وہ دس گناہوں کا ساتھ ایک سنگی سے ہوتا ہے سب اگر گناہ واپس دہرہ و تیرہ گناہ ہو گئے تو بقدر ایک دس ٹیکی کے نہ مٹتی ہو جائے گی ایسے شخص کی حالت قابل افسوس ہے یہ تو رومی سزا کی حاکم ہے۔

وہا آخرت کا بدلہ تو وہی ٹیکوں اور بدیوں کا توازن کیا جائے گا ہر گناہ کے متقاضی ایک سنگی ساقط کر دی جائے گی اس کے بعد اگر سنگی باقی رہی تو جنت میں اس کا قواب سے گناہ ہر سنگی والے کو اس کی مٹتی ہے۔

میں کہتا ہوں حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے آیت تفسیر پانچ ٹیکے کا سبب نزول ج ابن ابی حاتم نے نقل کیا ہے وہی روایت اور روایت (عقل) کے لحاظ سے ظاہر ہے لیکن ایک اور سبب نزول بھی روایت میں آیا ہے جس کو ابن جریر نے مسروقؓ کا روایت کیا ہے اور مسدی کی روایت سے مرسل اور عوفی کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا قول بیان کیا ہے کہ آیت تفسیر پانچ ٹیکے ذل الانبیاء علیہم السلام کی کتاب کا نزول مسلمانوں اور عیسائیوں کے ایک مباحث کے متعلق ہو دوسری روایت میں آیا ہے کہ اہل مذہب کے مباحث کے متعلق ہوا کچھ یہودی اور عیسائی اور مسلمان (ایک جگہ بیٹھے بحث کر رہے تھے ایک کر وہ نے کہا ہم افسوس ہیں۔ دوسرے نے کہا ہم افسوس ہیں بخوبی کے بیان میں آیا ہے کہ اہل کتاب نے کہا ہمارا ہی محمدؐ سے نبی سے پہلے ہے اور ہماری کتاب تمہاری کتاب سے مقدم ہے لہذا ہم مصیبت محمدؐ سے خدا سے زیادہ غمزدہ تھے ہیں مسلمانوں نے کہا ہمارے نبی خاتم الانبیاء ہیں اور ہماری کتاب کا فیصلہ سب کتابوں پر آگیا ہے اور ہمارا ایمان محمدؐ کی کتاب پر بھی ہے مگر تمہارا ایمان ہماری کتاب پر نہیں ہے اس لئے ہمارا فضل ہیں۔ اس شان نزول پر بلا نیکی کا خطاب موصول کو جو گاورسن یمنین مشوہ الیخوہ کے معلم کا نام ہونا بالکل ظاہر ہو گا۔

ابن جریر نے مسروقؓ کی روایت سے اور بخوبی نے احمدؓ کی روایت سے ابن ابی حاتمؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جب آیت آجس

یہ آیت محمدؐ کی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جب آیت تفسیر مشوہ الیخوہ ذل الانبیاء میں مذکور اللہ و رسولہ انشیر نازل ہوئی تو ہم مدت تک انکی حالت میں رہے کہ ہم کو کلمہ پڑھا تھا اور ہمیں معلوم تھا تھا کہ خدا نے یہ آیت نازل فرمائی اور اس میں پہلی آیت کے حکم سے حکم صادر ہے (کا) ایک پہلو نکال دیا اور فرمایا اوس یمنین مشوہ الیخوہ لکھتے تھے یمنین مشوہ الیخوہ لکھتے تھے

۱۔ ابن ابی شیبہ اور احمد اور بخاری اور مسلمان نے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ ان دونوں بزرگوں نے خود رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ سو میں یہ بڑی بدی کا کھ غریبی اور تمہارا آیت ہے ان کو اس کے گناہوں کا گناہ کر دیتا ہے لیکن وغیرہ میں حضرت عمرؓ نے کلمہ پڑھا کہ روایت سے بھی یہی آیت ہے لیکن ابی الدناؤر پہنچا نے حضرت زیدہؓ اسلمی کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے جس کی مسلمان کو کوئی مصیبت پہنچی ہے میں نہ کہ کوئی لاش بھی لگتا ہے تو اس کا نتیجہ وہ شخص میں سے ایک بات ضرور ہوتی ہے یا تو اس مصیبت کے خوش اہل اس کا کوئی گناہ معاف کر دیتا ہے یا پھر اس کے معاف ہونے والا نہیں ہو جاتا اس کو کسی عزت پر پہنچاتا ہے کہ اس شخص کی مصیبت کے بغیر اس عزت پر پہنچ نہیں سکتا تھا۔

ابن ابی حاتم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے اس کی جس کے بقدر میں میری جنت ہے کہ اللہ بزرگوار کو اس میں جنت کر دیتا ہے وہ یہ صرف اللہ کی طرف سے دہرہ پر مبنی ہوتی ہے جنت کے اندر اس دہرہ کو ایسا دہرہ عزت ہو گا جس پر بغیر اس دہرہ میں جنت ہونے کے لوگ اس شخص سے پہنچ نہیں سکتا۔ بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بھی یہی ہی حدیث نقل کی ہے۔

وَأَتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ
اور چلا اور انہم کے دین پر۔ یوں تو تمام انبیاء کا دین ایک ہی ہے۔ اپنی ذات نور انصاء
بدن اور اندرونی بیرونی قوتوں کو اللہ کی رضا مندی میں لگا دینا دین انبیاء ہے لیکن خصوصیت کے ساتھ حضرت ابراہیم کے
دین کا تذکرہ صرف اس وجہ سے کیا کہ آپ کی نبوت پر تمام اقوام کا لائق ہے اور جودین میں آپ کی خدایت مسلم ہے پھر دین
اسلام کثرتِ فردی مسائل میں شریعت ابراہیم کے موافق ہے مثلاً کعبہ کی طرف نماز، کعبہ کا طواف، مناسک حج، نفل، ہمسایہ
نوازی اور دو جان فطر یہ جن کی تکمیل کا حکم حضرت ابراہیم کو دیا گیا تھا اور وہ اس امتحان میں پورے اترے فورے تمام احکام شریعت
انسانیت میں پائی رکھے تھے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ملت ابراہیم پر عقیق ہو کر چلے والا امر ہے۔ ضیف سے مراد ہے تمام باطل راستوں سے منہ سوز کر لو کہ حق پر چلے والا۔ حضرت ابراہیم نے بت پرستی سے منہ موڑ لیا تو باوجودیکہ آپ کے باپ کے خانہ اور قوم والے آپ کے سب سے بدست تھے مگر آپ نے سب کو چھوڑ کر راستہ مستقیم اختیار کیا۔

وَالْمُحْسِنَاتُ لَهُم مَّا رَزَقْنَاهُنَّ غَيْرَ مُبْتَلًى ۝
محبت والہ اللہ حکمت کا نشانہ ہے (خلال کا معنی ہے کھس جانا غلط ہو جانا) خلست (کور بالنی محبت) بھی دل کے اندر کھس جاتی اور نفس میں غلط ہو جاتی ہے۔ پا خلیل سے مشتق ہے (خلل کا معنی ہے رخسہ شکاف) دو گہرے دو ستونوں میں سے ہر ایک دوسرے کی حاجت دہانی کر چکے ہیں اس کی حالت کے بغیر کورسٹ کرتا ہے اس لئے دونوں کو غلیل کہا جاتا ہے۔
: علاج نے کہا غلیل دو ہے جس کی محبت میں کوئی رخسہ ہو یا خلل سے مشتق ہے۔ خلل اس راستہ کو کہتے ہیں جو رست کے اندر ہو۔ دو غلیل بھی دوستی کے راست پر برابر گزرنا اور ہم طریق ہوتے ہیں یا خلست سے ماخوذ ہے خلست کا معنی ہے خلست دو نول دو ستونوں کی خلست ایک ہی ہوتی ہے اس لئے ان کو غلیل کہا جاتا ہے۔

حضرت ابراہیم کو غلیل کہنے کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ آپ صرف اللہ کے حجاج تھے مخلوق کے سامنے اپنی حاجت نہیں پیش کرتے تھے روایت میں آیا ہے کہ جب آپ کو آنگ میں ڈالا گیا تو آپ کے پاس جبریل آئے اور پوچھا کہ آپ کو عود کی ضرورت ہے فرمایا آپ کی عود کی ضرورت نہیں حضرت جبریل نے کہا تو اپنے رب سے ہی دعا کیجئے فرمایا دوسرے حال کو جانتا ہے اس کو میرے سوال کی ضرورت نہیں۔

﴿..... ایک سوال﴾

اگر غلیل کو خلافت بمحض حاجت سے مشتق مانا جائے تو اہیت کا معنی اور سمت نہ ہو گا کیونکہ اس وقت احتیاج دونوں طرف سے ہوئی چاہے حالانکہ اللہ کا محتاج ہو یا عاجل تصور بھی نہیں ہے۔

جواب :- ہم شروع کتاب میں بیان کر چکے ہیں کہ اللہ پر اسناد و معنی کا اطلاق حقیقی نہیں ہے بلکہ اس کے لحاظ

۱۔ سچہ کہ جیسے حضرت عبداللہؓ کے ہوا کسی کی طرف اپنا رخ نہیں کرتے تھے، ویسی ہی نے قلوب الامم میں حضرت عبداللہؓ میں عمرؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت جر بن کل سے دریافت کیا، چہر علیٰ اللہ نے ابو ایمن کو غلیل کس وجہ سے بتایا حضرت جر نخل نے کہا (خلوق) کو لکھا تھا خلائی کی وجہ سے و امین علیہ دئے امین ابڑی کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت ابو ایمن نے ملک الموت سے پوچھا میرے رب نے مجھے غلیل کس وجہ سے بتایا ملک الموت نے جواب دیا اس لئے کہ آپ (خلوق) کو گویا پہنچاتے کرتے ہیں چنانچہ انہیں کرتے ہویشی نے حضرت ابو ہریرہؓ وغیرہ کی روایت سے اس قول کو رسول اللہ ﷺ کا یہاں قرار دیا ہے مگر اس کی سند وہابی ضعیف ہے، زبیر بن عابد کا قول ہے کہ اللہ نے ابو ایمنؓ کے پاس وحی بھیجی کیا توہم اذق ہوا کہ میں نے تم کو غلیل کو لکھا ابو ایمنؓ نے عرض کیا اے میرے رب مجھ کو بھیجیں معلوم اللہ نے فرمایا اس کی وجہ یہ ہے کہ میں نے حیرتوں کو دکھاتا تو میں نے یاد رکھا کہ تو چاہتا ہے کہ تا بہ طور یہ پسند نہیں کر تاکہ تجھے دعا ملے ۱۲

سے ہوتا ہے (یو غافل ہیں) مہربانی کے اعتبار سے نہیں ہوتا (جو ثنات و انفعالات ہیں) مثلاً رحمن اور رحیم اللہ کے دو معنی نام ہیں اور اس کا شکر حقیر حق سے ہے اور رحمت کا معنی ہے رحمت قلب جو رحمن سلوک اور مہربانی کی مقتضی ہوتی ہے اور نہ صرف کہ اللہ کا قلب نہیں نہ اس کے اندر رحمت قلب پیدا ہوتی ہے (رحمت قلب تو ایک قسم کا اثر ہے جسے جو کسی وجہ سے دوس میں پیدا ہوتا ہے اور خدا ابراہیمؑ پر یہی بات پاک ہے نیز پڑھ کر یہی معنی حاصل ہے) بلکہ رحمت قلب کا جو لازمی مضاف ہے یعنی دوسرے پر مہربانی کرنا اور رحمن سلوک کرنا اس کے اعتبار سے اللہ پر رحمن اور رحیم کا اطلاق ہوتا ہے (پس رحمن اور رحیم کا فرق ہوا مہربان اور رحمتی القلب نیز رحیم درست نہیں) اسی طرح اللہ پر رحمت کا اطلاق مجازی ہے یعنی غافل نسبت حاجت کا مفہوم مراد نہیں ہے۔ (مگر یہ محبت نتیجہ ہوتا ہے حاجت کا پس نتیجہ یعنی غافل محبت مراد ہے) حاجت مراد نہیں ہے۔

جملہ معترضہ ہے وسط کلام میں اس کا ذکر بجا ملتا ہے، یہی کے وجہ کو مگر بطور خاص کرنے کے لئے کیا گیا ہے کیونکہ جو شخص اپنے اپنے مگر یہ فائدہ نہ جائے کہ اللہ اس کو پناہ عطا کرے یا نہیں اس کا اجماع لازم ہے۔ بعد ولف غافل نے فرمایا غفلت و عدم اور ہم غفلت ہوتا ہے جس کے سامنے آدمی اپنے حسب اور حسب کے راز ظاہر کرتا ہے۔ عبدالرحمنؑ کو رحمن جبر اور ابن اللہ اور ابن الی حاتم نے اپنی تفسیر میں زید بن اسلم کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ زمین پر سب سے اول پیدا فرماؤ تھا لوگ اس سے جڑ کھاتے کے لئے کھنڈ مانتے تھے اور وہ بتاؤ دوسرے لوگوں کے ساتھ ایک ہند حضرت ابراہیمؑ بھی اس سے غلہ لینے گئے جب لوگ اس کے پاس پہنچے تو اس نے پوچھا تمہارا اللہ کون ہے لوگوں نے کہا کہ آپ (اس نے غلہ دینا) جب حضرت ابراہیمؑ کی باری آنی اور آپ پہنچے تو فرما دے پوچھا تو اس نے کہا کہ حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا میرا رب وہ ہے جس کے بقدر میں موت و زندگی سے سرور ہے کہ میں بھی موت و زندگی دیتا ہوں حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا اللہ سورج کو مشرق سے لاتا ہے (اگر تھے رب نہ لے گا غولی ہے) تو ان کو مغرب کی طرف سے لے کر یہ بات سن کر وہ مسکرتا ہوا جواب دیا کہ اللہ اور حضرت ابراہیمؑ کو کفر نہ پہنچا دے واپس کر دیا واپس میں آپ کا زور خاستری رنگ کے ایک ریت کے ٹیلے کی طرف سے ہوا آپ نے سوچا کہ لہر ہواں کو پہلانے کے لئے مجھے کی ریت پھرنے لیتا جانتا ہے کہ میرے پیچھے تین من کو لیا وہی نہ ہو (زنت گزرنے کے بعد صحیح ہو گی تو یکساں جائے گا) یہ سوچ کر آپ نے پھر ریت لے لی اور سر پہنچ کر مسلمانانہ کرکھ دیا اور سوچنے (رات میں) میری رائے کاٹھ کر سامان کھوا تو اور ریت علی قسم کاٹھ لگا دیا اس نے فوراً اس میں سے کچھ لے کر کھانا دیا کیا اور ابراہیمؑ کے سامنے لے آئے حضرت ابراہیمؑ جس رات گئے تو گھر میں کچھ کھانا نہیں تھا اب کھانا سامنے آیا تو پوچھا یہ کہاں سے آیا کیا کیا ہوئی ہے کہ کھانا غلہ سے تیار کیا گیا ہے جو آپ لے کر گئے تھے اس وقت آپ کچھ گئے کہ یہ اللہ نے عطا فرمایا ہے اس پر اللہ کا شکر کیا۔

ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ابو صالح کی روایت ہے کہ جب حضرت ابراہیمؑ غلہ لینے گئے اور کچھ ہاتھ نہ آیا اور واپس میں ایک سرخ ٹیلے کی طرف سے گزے تو اس سے کچھ (کٹی ریت) لے لیا اور گھر لوٹ آئے گھر والوں نے پوچھا یہ کیا ہے حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام نے فرمایا سرخ گیسوں کی گھروں نے کھول کر دیکھا تو سرخ گیسوں (یہ عجیب گیسوں تھے) کچھ من میں سے کچھ نچ لے کر بویا یا توڑ سے پھینک دیں ایک سے دو گیسوں کی بالیاں برآمد ہوئیں۔

بنوئی نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ بڑے جہان نواز تھے آپ کا مکان سرور و عمارت جو دھر سے گزرتا آپ اس کی مہربانی کرتے تھے ایک بار کمال پڑا لوگ کھانا طلب کرنے حضرت کے دروازے پر پہنچے تو آپ کے لئے غلہ کی دس ہر سال مصر سے ایک دوست کے پاس سے آیا کرتی تھی اس سال بھی آپ نے لے لے غلاموں کو کھانا دے کر مصر کی دوست کے پاس بھیجا کہ غلہ کی دس لے آئیں اور دوست نے غلاموں سے کہا کہ ابراہیمؑ اپنے لئے کھانا کرتے تو ہم ان کی خاطر اس پڑا کھانا بھی لینے کیونکہ جو مصیبت لوگوں پر آئی ہے ہم پر بھی آئی ہے قاصد (کلام) کوٹ پڑے اٹھارہ او میں ایک دہلی کی طرف سے گزرا ہوا آٹھ میں کہنے لگے کوٹ خالی لے جاتے تو ہم کو شرم آئی ہے مناسب یہ ہے کہ اس وادی کی

اِنَّهُ اَجَبْتُمْ وَغَضِبَ اِلٰہُ اِنَّہٗ اَجَبْتُمْ اللہ نے آپ کی یہ دعا قبول فرمائی اور ہزار ہا برس کے بعد یہ مقام حضرت مہر ولف ثانی و رحمت اللہ علیہ کو عنایت فرمایا۔ حضرت ابراہیم کا مقام مقام غلت قرار پایا اور تفصیلی غلت آپ علیہ السلام سے پہلے کسی کو میسر نہ ہوئی اس کی وجہ خواہیہ ہو کہ رسول اللہ ﷺ کے اہل باغ خمسہ میں کی وجہ سے بعض طویل اندر صحابہ اور آئمہ اہل بیت مقام غلت سے اونچے ہو کر رہ چکے۔ محبوبیت پر پہنچ گئے تھے (کیونکہ اللہ نے اپنے رسول کی زبان سے کہا: اُوں فَاکَاکَ (اِن کُنْتُمْ تَحِبُّوْنَ اللّٰہَ فَاَقْبِلُوْا عَلَیْہِ بِعِشْقِکُمْ) اللہ) ایوں کہا جائے کہ (بعض لوگوں کو خصوصاً عنایت سے سرخوار کر کے) اللہ کا سر اسر لفظ ہے اور اللہ جس کو چاہتا ہے اپنے فضل سے سرخوار فرماتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے مرثیہ فرمایا تھا میری امت کی حالت بارش کی طرح ہے کہ معلوم نہیں اس کا کول حصہ بہتر ہے یا آخر حصہ یا باغ کی طرح ہے جس سے ایک سال ایک جماعت کو پورے سال دوسری جماعت کو کھانے کو ملتا ہے ہو سکتا ہے کہ دوسرے سال اہل باغ کی جماعت سے زیادہ فرائض کو پورے سال دوسری جماعت کو ملتا ہو۔ وہاں زمین میں حدیث جعفر بن محمد

مسند صحیح کشف سے ثابت ہے اگر کوئی اس کو نہیں مانتا تو نہ دے، ہماری گفتگوں کو توں سے ہے جو بات سنتے اور انہی بات پر چلتے ہیں جبکہ وہ لوگ ہیں جن کو اللہ نے ہدایت فرمادی ہے اور یہی کروہاں داخل کا ہے۔ میں نے یہ بات اس لئے کہی کہ بعض کو تاویل میں لوگ حضرت محمد و رحمتہ اللہ علیہ کے کلام پر طعن کرتے تھے کہ اس مقام پر جو کچھ آپ نے فرمایا ہے اس کو کفر قرار دیتے ہیں۔ محمد و صاحب نے اس جگہ جو کچھ فرمایا وہ کسی ناممکن امر کا دعویٰ نہیں ہے، ہر لوگوں سے حسن ظن رکھنے کا تقاضا ہے کہ اس کو تسلیم کر لیا جائے یا کم از کم سکوت کیا اختیار کیا جائے۔

(رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں) بعض لوگ کہتے تھے کہ یہ قرآن ان دونوں بیٹیوں میں سے کسی بڑے کو ہی پہنچیں۔ میں نے ابراہیم علیہ السلام نے اس کے جواب میں فرمایا کہ لوگ اللہ کی رحمت خود تقسیم کر رہے ہیں (کہ جس کو چاہا پھر بٹا دیا) کچھ لوگ کہتے تھے کہ کیا میں سے اس شخص پر قرآن نازل ہو گیا (ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا) بڑا بھولا ہے اللہ نے جواب میں فرمایا کہ لوگوں کو معلوم ہو جائے گا کہ بڑا بھولا اترانے والا کون ہے۔ اگر بعض طویل اندر صحابہ اور آئمہ اہل بیت مقام محبوبیت پر فائز تھے تو اس سے حضرت ابراہیم پر ان بزرگوں کی برتری لازم نہیں آتی کیونکہ ان کو جو کچھ ملا وہ دوسراں کا اجازت کرنے سے اور وراثت کے طور پر ملا اور حضرت ابراہیم کو جو کچھ ملا وہ اللہ ذات اور ملا سبیلہ تھے دونوں میں بڑا فرق ہے۔

حضرت محمد و رحمتہ اللہ علیہ مقام غلت پر نہ تھے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ کی برتری ختم ہو گئی ہو تو قدرہ ہونا ہے منزل، انہیں سے مقام غلت سے آگے بڑھ کر آپ کی ارتقاء مقام محبوبیت کی جانب تھی کر رہے۔ صحیح اور باطل سمجھو۔

وَرَبُّہٗ قَافٍ اِلَیْہِ السُّبُوٰتِ وَوَفَیْ اَیْمَہٗمُ
اور جو کچھ آسمانوں میں اور جو کچھ زمین میں ہے سب اللہ ہی کا ہے یعنی اللہ ہی کی مخلوق اور اللہ ہی کی ملک ہے۔ حوائج اللہ کے کسی دوسرے کو کسی چیز کی تخلیق میں دخل ہے نہ حکومت میں (یوں نور و جلال اور جلال کا چیزیں اللہ ہی کی مخلوق و مملوک ہیں لیکن چونکہ موجودات سماوی و کائنات لاشی نظیر کے سامنے ہیں اس لئے خصوصیت کے ساتھ انہی کا ذکر کیا گیا۔

اس جملہ کا معنی تفصیل یا قرأت و مَن اَحْسَنُ وَیُنَازِلُہُمْ اَنْسَلُمُ وَجِبۃُ کُنۃِہٖ سے ہے گویا یہ اس کام کی غلت ہے نہ سب سب کچھ اللہ ہی کا پیدا کرے اور اسی کی تخلیق ہے لہذا ہر شخص پر واجب ہے کہ اپنا رخ ان کی طرف بھریے۔ یا قرأت و اَنْتَ خَدَّ اللّٰہُ اَنْتَ اَبَدُہٗ اَبَدُہٗ اَبَدُہٗ اَبَدُہٗ سے اس کا مطلب ہے یعنی سب کچھ اللہ ہی کا ہے اس کو اختیار ہے کہ اپنی مشیت کے موافق جس چیز اور اس شخص کو چاہے جن سے اسے اس کلام کا قصد ذکر و تکرار سے ہے یعنی اللہ کی قرباں اور ملی ساری کائنات پر فرض ہے اور وہی سب کے اس کا باریک بینی کی پوری قدرت رکھتا ہے۔

وَلَا تَکَانَ اللّٰہُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلَیۡمٌ
اور اللہ ہر چیز کو گھیرے ہوئے ہے مگر اس کا احاطہ ہر کیفیت سے پاک ہے۔

مطلب یہ کہ کوئی چیز اپنی ہستی مستقل اور خود بخود نہیں رہ سکتی بلکہ باری تعالیٰ کی ہستی سے وابستہ ہے اسی کی صفائی ہے کسی کا جود
اولیٰ نہیں، ہر چیز کے تمام صفات و افعال اور خواہش کی ذات اللہ کی ہر ذی اور فعل کی سمون ہے لہذا کسی کے لئے بہتر نہیں کہ
اللہ کے سوا کسی اور کی طرف اپنا رخ کرے واللہ کے مجاہد ہونے کا معنی اس کے علم و قدرت کا مجاہد ہونا بھی بعض علماء نے چنا
کیا ہے یعنی اللہ کا علم ہر چیز اور قدرت مجاہد کل ہے لہذا وہ کون کون افعال کے موافق بدل دینا چاہئے کی کا بدلہ اچھا اور برائی کا بدلہ برا
واللہ اعلم

حاکم نے مصدر رک میں حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ ابراہیمؑ خلیفہ چون کو بانہ اونے سے پیسے میراث
میں رہے تھے وہ نہ عورت کو وارث قرار دیتے تھے جب اسلام آیا (اور لوگوں نے عورتوں کی میراث کا حکم دریافت کیا تو اللہ
نے فرمایا

وَالَّذِينَ يَرِثُونَ فِي الْوَسْطَاءِ

وہ آپ علیؑ سے عورتوں (کی میراث) کے متعلق دریافت کرتے ہیں۔
استفتاء کا معنی ہے خبر طلب کرنا معارف میں ہے توئی کا معنی ہے مشکل مسائل کا جواب۔

ابن اللہ نے سعید بن جبیرؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ بائع مرد بچوں کو وراثت کا مال نہیں دیتا چنانچہ عورت کو کچھ دینا تھا
جب سورہ نسا میں میراث کے تفصیلی احکام نازل ہوئے تو لوگوں پر یہ بات سخت شنی گزری اور کہنے لگے کیا بائع مرد کی طرف
بچہ اور عورت بھی وارث ہوگی اور حضور ﷺ سے مسئلہ دریافت کیا اس پر آیت نازل ہوئی ابن جریر اور محمد بن حنفیہ نے جواب
کی روایت سے بھی ایسی بیان کیا ہے۔ یہی نے روایت ابو صالحؓ حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول امام
محمدؑ کی زیارت کی اس میراث کے متعلق ہوا تھا اور جب یہ آیت کی طرف سے پہنچی تھی اس کا قصہ شروع سورہ میں گزر چکا ہے۔

بعد ازیں حضرت عائشہؓ کا قول اس آیت کے متعلق نقل کیا ہے حضرت عائشہؓ نے فرمایا (آیت میں) کہ تم میراث
جو کسی قسم کی کاوی اور وراثت ہو مگر لڑکی اس کے مال میں (ظہور وراثت) شریک ہوگی ہوا اس لئے کہ اس جگہ کو (ابھی) نزع
کرنے سے پہلے کہ وہ غوثی اس سے زیادہ اٹھا اور لکھا ہے کہ میراث کی بدصورتی کی وجہ سے خود میراث سے لڑکے نہ
کرے اور کسی اور سے ہے بھی نہ کہ میراث کے کسی غیر لڑکی (لڑکی) کی طرف سے میراث کے مال میں شریک ہو
جائے اس لئے لڑکی کو وارث کر کے میراث تک کہ اس لڑکی کو موت آجائے اور یہ شخص اس لڑکی کے مال کا بھی وارث ہو جائے
اللہ نے اس آیت میں اس کی صاف کر دی ہے۔

دوسری روایت میں حضرت عائشہؓ کا قول اس طرح آیا ہے کہ آیت میں وہ جگہ مر لہے جو کسی شخص کی ذمہ داریت ہو اور
وہ شخص اس جگہ کا ولی ہو بلکہ اگر لڑکی کا اور خود صورت ہو تو اس سے نکاح کا طلب گار ہو جائے مگر اس کو ہر اس کے ہر شخص
سے کہے اور بد صورت یا لڑکا ہو تو اس سے نکاح نہ کرے۔

(اے محمدؐ) کہہ دیجئے کہ اللہ عورتوں کے متعلق تم کو اپنا حکم کھول کر بتاتا ہے۔
فَلِللّٰهِ يَتَّبِعُونَ مَا يَدْعُوْنَ
وَمَا يَنْهَىٰ عَنْكَ فِي الْكَتَابِ
اس کا عطف لفظ اللہ پر اپنی تائید کی ضمیر وادعتہ کر رہے ہیں اور فعل کی لڑکے ضمیر
مترشح پر خفیف ہوتا ہے یعنی اللہ اپنا حکم بیان کر رہا ہے اور عورتوں کے متعلق اللہ کی کتاب یعنی آیت میراث کی آیت
وَالَّذِينَ يَرِثُونَ فِي الْوَسْطَاءِ

لے چاہئے اس لئے ان کا ہر حق میں عبد اللہ بن عمرؓ کی قوم کی روایت سے لکھا ہے کہ مرد و عورت دونوں کے لئے میراث کا
میری نہیں۔ جب سعد بن ابی وقاصؓ نے عمرؓ کو لڑائی تک لڑا تو عمرؓ نے کہا میں نے بھی پھر لڑائی اپنے باپ کی میراث طلب
کرنے کے لئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اس پر آیت وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فِي الْوَسْطَاءِ نازل ہوئی
نہادی اور مسلم نے حضرت عائشہؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ آیت مَا يَنْهَىٰ عَنْكَ فِي الْكَتَابِ میں جس کا ذکر ہے وہ وہی ہے
جس کے متعلق اللہ نے فرمایا ہے وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فِي الْوَسْطَاءِ

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ علامہ عارف مولانا علی ہمدانی علیہ الرحمہ نے فقہ حنفی میں جو حکم کہ کوٹلا جاد بابہ و کتاب میں بتی لوج محفوظ میں موجود ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فعل محذوف ہو اور کتب میں اس کا مضمول ہو یعنی جو حکم کوٹلا جاد بابہ اس کو کائنات بیان کر رہا ہے۔
فِي نَيْشِي النَّسَاءِ شہرہ عورتوں کے متعلق اس فقرہ کا معنی کتب میں ہے کہ ہر کاتب طہارہ کا مضمول ہے کہ نصف لفظ اللہ پر مانا جائے یا اس کو فعل محذوف کا مضمول قرار دینے پر غور۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِ حُكْمٌ وَأَنَّ اللَّهَ يَكُونُ غَفُورًا رَحِيمًا جن کو قرآن کا ادب کر رہا تھا جن میں سے ذاب کر رہا تھا جن سے عروا ہے میراث اور ہر دوسرا۔

اور ان سے نکاح کرنے کی رہنمائی رکھتے ہو یا ان سے نکاح کرنے سے اعراض کرتے ہو یا ان ترجمہ پر لفظ فی اور دوسرے ترجمہ پر لفظ عنی محذوف ہو گا۔ ان انداز نے پہلا قول حسن کا اور دوسرا قول ابن عربین کا بیان کیا ہے۔

اور کتب میں بیان کی شہد میں دوسرا قول حسن کا بیان کیا ہے۔
وَأَنَّ اللَّهَ يَكُونُ غَفُورًا رَحِيمًا اور کتب میں بیان کی شہد میں دوسرا قول حسن کا بیان کیا ہے۔
وَأَنَّ اللَّهَ يَكُونُ غَفُورًا رَحِيمًا اور کتب میں بیان کی شہد میں دوسرا قول حسن کا بیان کیا ہے۔

اور کتب میں بیان کی شہد میں دوسرا قول حسن کا بیان کیا ہے۔
وَأَنَّ اللَّهَ يَكُونُ غَفُورًا رَحِيمًا اور کتب میں بیان کی شہد میں دوسرا قول حسن کا بیان کیا ہے۔
وَأَنَّ اللَّهَ يَكُونُ غَفُورًا رَحِيمًا اور کتب میں بیان کی شہد میں دوسرا قول حسن کا بیان کیا ہے۔

نکاحی اور دوسرا حکم سے حضرت عائشہ کی روایت سے دار ترمذی نے حضرت ابن عباس کی روایت سے نکاحات کہ جب حضرت سیدہ زینبہ بنت جحش اور ابن کو اندیشہ ہو کہ رسول اللہ ﷺ کو چھوڑ دیں گے تو انہوں نے حضور ﷺ سے درخواست کی اور عرض کیا کہ میں اپنی باری کا ان کا عائدہ کو بتی بولوں پر مند و ذلیل آیات کا نزول ہوا۔

وَأَنَّ اللَّهَ يَكُونُ غَفُورًا رَحِيمًا اور کتب میں بیان کی شہد میں دوسرا قول حسن کا بیان کیا ہے۔
وَأَنَّ اللَّهَ يَكُونُ غَفُورًا رَحِيمًا اور کتب میں بیان کی شہد میں دوسرا قول حسن کا بیان کیا ہے۔
وَأَنَّ اللَّهَ يَكُونُ غَفُورًا رَحِيمًا اور کتب میں بیان کی شہد میں دوسرا قول حسن کا بیان کیا ہے۔

اور کتب میں بیان کی شہد میں دوسرا قول حسن کا بیان کیا ہے۔
وَأَنَّ اللَّهَ يَكُونُ غَفُورًا رَحِيمًا اور کتب میں بیان کی شہد میں دوسرا قول حسن کا بیان کیا ہے۔
وَأَنَّ اللَّهَ يَكُونُ غَفُورًا رَحِيمًا اور کتب میں بیان کی شہد میں دوسرا قول حسن کا بیان کیا ہے۔

اور کتب میں بیان کی شہد میں دوسرا قول حسن کا بیان کیا ہے۔
وَأَنَّ اللَّهَ يَكُونُ غَفُورًا رَحِيمًا اور کتب میں بیان کی شہد میں دوسرا قول حسن کا بیان کیا ہے۔
وَأَنَّ اللَّهَ يَكُونُ غَفُورًا رَحِيمًا اور کتب میں بیان کی شہد میں دوسرا قول حسن کا بیان کیا ہے۔

اور کتب میں بیان کی شہد میں دوسرا قول حسن کا بیان کیا ہے۔
وَأَنَّ اللَّهَ يَكُونُ غَفُورًا رَحِيمًا اور کتب میں بیان کی شہد میں دوسرا قول حسن کا بیان کیا ہے۔
وَأَنَّ اللَّهَ يَكُونُ غَفُورًا رَحِيمًا اور کتب میں بیان کی شہد میں دوسرا قول حسن کا بیان کیا ہے۔

نے بغیر کسی شرط کے فرمایا کہ ہر شخص جائز ہے رہا استثناء تو اس کا معنی یہ ہے کہ جو شخص کسی طبعی حرم (خدا، شراب وغیرہ) کو حلال یا کسی طبعی حلال کو حرام بنا دے وہ جائز نہیں ہے۔ خدا کوئی شخص اپنی بیوی سے اس شرط پر منع کرے کہ اس کی سوگن سے صحبت نہیں کرے یا اس سوگن سے صحبت طبعی طور پر حلال ہے اگر بیوی سے منع اس کی سوگن سے ترک صحبت کی شرط پر کرے مگر تو یہ صلح یا صلح ہوگی، کو کچھ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو طلاق دے یا چاہے روزی شوہر سے اس شرط پر صلح کر لے کہ میں اپنی بیوی کی سوگن کو رقی بنوں میں طلاق نہ دے تو یہ مصلحت بائیں بائیں ہو سکتی ہے۔ مصلحت سے پہلے بغض عورتوں کو بادی کی تقسیم میرے ترجیح دینا حرام تھا مگر مصلحت کی وجہ سے حلال ہو گیا۔

مسئلہ - سکوت اور انکار کے بعد (پھر لینے دینے پر) صلح کرنا جائز ہے کیونکہ یہ حق تو ہے کہ حق کے مطابق اپنے حق وصول کرے گا اور مدعی علیہ اپنی طرف سے بھڑکا لے کے لئے دینے پر رضامند ہو جائے گا اور یہ جائز ہے۔ چنانچہ پانے کے لئے، سادیاں اور مست لکھ کر دے کر دے کے لئے رشوت دینا صحیح ہے۔ اس امر میں جہاں حق ثابت کرے گا وہ جہاں مدعی علیہ وقت نہ کرے گا۔ حق بخیر و عافیت صحیح ہے اور اس کے بارے میں وہ خود فرما کر دے گا۔ جو مصلحت ہو جائے تو وہ عموماً کا اہل حق و عفو اللہ مدعی علیہ کے لئے حلال نہ ہو گا کیونکہ کسی کے حق کو انہی سے ہٹا دینا جائز نہیں۔ باقی اگر دعوے کی صحبت سے واقف نہ ہو اور (پھر دینے لینے پر) مصلحت کر لے تو حیل نامعلوم۔ کہ نزدیک چاروں ماہر شافعی کے نزدیک جائز ہے۔

مسئلہ - اقرار و عفو کی بعد اگر مصلحت ہو جائے تو اگر مدعی علیہ اس کا حق ہے تو مدعی علیہ اس کے عوض کچھ مال دینے کی شرط پر مصلحت ہو جائے تو اس کو بھی سمجھا جائے گا (اس مال کا دعویٰ ہے اور مدعی علیہ اس کا حق ہے) وہ جس کو جو اس کا دعویٰ دے گا اس کے عوض دینا قرار پایا وہ صحیح قرار پائے گا۔ البتہ اس میں شفعہ و توفیق جاری ہوگا۔ مثلاً عیب، خیار شرط اور خیار رویت بھی ہوگا۔ مال بدل اگر بدل ہو تو عقد صلح سے نہ جائے گا لیکن اگر وہ مال بچھل ہو جس کا دعویٰ تھا تو عقد صلح سے نہ ہوگا کیونکہ اس کو تو سزا دہن نامی سے وصول ہونا نہیں ہے (اور ساتھ ہونے والے حق کی چھت سزا نہیں نہ باعث نزاع میں سکتی ہے) یہ ضروری ہے کہ مدعی علیہ کو مل جائے یا اگر نہ پڑے تو نہ دے۔

اگر اس کا دعویٰ ہو اور اس کے عوض مدعی کا کچھ کام کرنا ہے تو اس کا قیاس عقیدہ پر ہوگا (یعنی اس کو اہلاد و بزرگ سے اور جس طرح چاہو میں کام کے وقت کی تمکین ضروری ہے اسی طرح اس میں وقت کی تمکین ضروری ہے اور اگر مدت مصلحت کے اندر مدعی مدعی علیہ میں سے کوئی مر جائے تو عقد مصلحت باطل ہو جائے گا۔

مسئلہ - سکوت و انکار کی صورت میں مصلحت کا نتیجہ یہ ہوگا کہ مدعی علیہ قسم کھانے سے بچ جائے گا۔ (مصلحت نہ ہوتی تو مدعی علیہ پر قسم عائد ہوتی کیونکہ منکر پر قسم عائد ہوتی ہے) اور مدعی کو اپنے حق کا معوضہ مل جائے گا۔ البتہ اگر مدعی نے اگر کسی گھر کے متعلق دعویٰ کیا اور کچھ دیکر مدعی علیہ نے مصلحت کر لی تو اس مکان میں شفعہ واجب نہیں لیکن اگر دعوے کے عوض مدعی علیہ نے مکان دیا یا تو اس مکان میں شفعہ واجب ہے۔

مسئلہ - اگر کسی نے مکان کا دعویٰ کیا اور مکان کا ایک عکرا مدعی علیہ نے دے کر صلح کر لی تو یہ صلح صحیح ہوگی کیونکہ جتنا حصہ مدعی نے حاصل کر لیا وہ اس کے دعوے کا ایک جز ہے اس لئے باقی حصہ میں اس کا دعویٰ قائم رہے گا۔ اگر مدعی علیہ نے بدل صلح میں ایک اور ہم بدل دیا یہ صرف دست ہوگی کہ مدعی باقی دعوے سے دست بردار ہو جائے گا تو صلح صحیح ہے اور باقی حصہ میں مدعی کا دعویٰ قائم نہیں رہے گا۔

مسئلہ - قتل و زنا و غیرہ میں (بلی) مصلحت جائز ہے کیونکہ یہ بھی انسانی حقوق میں سے ایک حق ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے فَمَنْ عَفَا وَأَعْفَا غَيْرُهُ لَمْ يُغْنِ عَنْهُ عَفَا غَيْرِهِ وَلَوْلَا ذَلِكَ ظَنَّتُمْ لَهَ الْبَیْرُ بِأَنْحُسَارِہِ

مگر اگر کسی صورت پر تلافی کا دعویٰ کرے اور کچھ مال لے کر دست بردار ہو جائے تو جائز ہے کہ بلیا صلح ہو جائے۔ اگر کسی پر کوئی شخص دعویٰ کرے کہ تو میرا غلام ہے تو اگر کچھ مال دے کر مصلحت کر لے تو جائز ہے کہ بلیا صلح ہو جائے۔ عموماً تو دعویٰ

اور جائے کہ

مسئله - اگر کسی پر فرض کا دعویٰ ہو اور مدعی علیہ کچھ دے کر معصومت کر لے تو صحیح ہے گویا یہ صورت اس طرح ہو جائے گی کہ مدعی نے نیکانچہ فرض وصول کر لیا اور باقی معاف کر دیا جس اثر کھر سے ہر زور و جبر کا دعویٰ ہو اور کھوسے باقی سوراخ پر صلح درست ہو کر ہو لیا۔ سمجھ جائے گا کہ مدعی نے اپنے کھر سے مایہ کے حق کو معاف کر دیا اور تعدد میں بھی کمی کر دی ہو تو نقد کی جگہ ادائیگی کے لئے مستند ہوئی۔

لیکن اگر کھر نے ہر زور و جبر کا دعویٰ ہو تو پانچ سو کھر سے روپیہ کی ادائیگی پر صلح کر جائز نہیں (نویاہ و ادائیگی نقد نہ دیا۔ غیر لیکن اگر کھر نے ہر زور و جبر کا دعویٰ ہو تو پانچ سو کھر سے روپیہ کی شرط پر دعویٰ تو کھر نے ہر زور و جبر کا معاف نہ کھر سے پانچ سو سے ہو گیا ہے۔

لیکن اگر زور و جبر (فرضی) کا دعویٰ ہو اور (سوئے کے) کچھ دینا یہ مصالحت نہ جائے تو چونکہ یہ صلح صرف یہ تھا جس نے اثر فیوں پر فوراً مجلس مصالحت کو چھوڑنے سے پہلے مدعی کا ہتھ ضروری ہے۔

سعد بن منصور نے سعید بن مسیب کا بیان نقل کیا ہے کہ محمد بن مسعود کی بیٹی خدیجہ کے عقد میں تھی۔ رافع کو بیوی کی کوئی بات پسند نہ آئی معلوم اسکا کہ پسند نہ کی بیوی کی بیڑا نہ سالی تھی یا کچھ اور۔ ہر حال رافع نے بیوی کو طلاق دینی چاہی، بیوی نے کہا مجھے طلاق نہ دو اور میری باری کا تم کو اختیار ہے جو اور جتنی چاہو میرے لئے مقرر کرو اس پر اللہ نے آیت **وَالَّذِينَ آمَنُوا كَانَتْ لَهُمْ أَمْثَلُ ظِلٍّ فِي الْآخِرَةِ** جاری فرمادے۔ حاکم نے سعید بن مسیب کی بیٹی رافعت سے سب بیان حضرت رافع بن خدیج سے روایت کیا ہے کہ کچھ عادی شواہد بھی ملے کہ یہاں جو حاصل ہیں (موقوف نہیں ہیں)۔

بنوئے نے لکھا ہے کہ عمر کے متعلق اس آیت کا نزول ہوا یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ خولہ بنت محمد میں مسلمان ہو کر اس کے شوہر اسد بن زید کے حق میں اس کا نزول ہوا یہ حضرت رافع بن خدیج کے حق میں ہوا۔ جنہوں نے بنت ختم سے نکاح کیا تھا اس وقت خولہ جو بن تھیں لیکن جب عورتی آئینی تو رافع نے کسی دوسری بیوی کو لایا ہر ترجیح دینی اور اس سے لگ بھگ دو سال تک رہا۔

بن مسعود نے خدمت گرائی میں حاضر ہو کر اس بات کی شکایت کی انہی پر یہ آیت نازل ہوئی۔ حاکم نے حضرت عائشہ کی روایت سے لکھا ہے کہ آیت **وَالَّذِينَ آمَنُوا كَانَتْ لَهُمْ أَمْثَلُ ظِلٍّ فِي الْآخِرَةِ** بخیر میں شخص کے متعلق چلے گا جس کے نکاح میں ایک عورت تھی اور اس سے اس کے بچے بھی تھے لیکن اس شخص نے اس کو طلاق دے کر دوسری عورت سے نکاح کر لیا چاہا۔ عورت نے اس کی دشمنی کے لئے کہا تم مجھے اپنا پاس رہے دو اور مجھے اپنی باری کی ضرورت نہیں۔ بنوئے نے سعید بن جعد کا قول نقل کیا ہے کہ ایک شخص جس کی بیوی بڑھی ہوئی تھی۔ اس شخص کی اس بیوی سے بچے بھی تھے۔ مرد نے اس کو طلاق دے کر کسی دوسری عورت سے نکاح کر لیا چاہا عورت نے کہا مجھے طلاق نہ دو۔ اپنے بچوں پر مجھے دے دو اور اگر چاہو تو روزگار میں میرے لئے ایک رہی مقرر کروں جو تو یہ بھی نہ کرو۔ مرد نے جواب دیا کہ تو اس پر رضامند ہے تو مجھے بھی یہ صورت پسند ہے۔ مجھ دو شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو اور واقعہ عرض کیا اس پر آیت **وَالَّذِينَ آمَنُوا كَانَتْ لَهُمْ أَمْثَلُ ظِلٍّ فِي الْآخِرَةِ** نازل ہوئی۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا كَانَتْ لَهُمْ أَمْثَلُ ظِلٍّ فِي الْآخِرَةِ
یعنی تجویز کی غرض انسانی کے سامنے ہر اہل حق ہے کبھی غائب نہیں ہوتی کوئی کی طبیعت کے تغیر میں بھی تجویز داخل نہ ہے۔ نہ بیچ کا سمجھی ہے جس کو تیسرے تجویز۔ محلانہ ہوتا ہے۔ یعنی اکثر حالات میں کسی سے تجویز دور نہیں ہوتی۔ نہ عورت کو گونا گونا گوں کی طرف سے منہ پھیرے اور اس کا حق نہ ادا کرنے میں کوئی تاخیر نہ کرے نہ مرد کو گونا گونا گوں کی عورت کو (ہر حالت میں) اپنے لئے رکھے اور اس کے حقوق نہ ادا کرے۔ یہ جملہ بھی مستتر ہے چنانچہ جملہ صلح کی ترغیب کے لئے تھا اور یہ جملہ اپنے حق پرانے رہنے کی توجیہ کی تھی کہ کوئی نہ کرے۔

اور اگر تم آپس کی معاشرت انچھوڑ گھر کے یعنی ہر عورت کے حقوق صحیح طور پر ادا کرے گا اور خولہ **وَالَّذِينَ آمَنُوا كَانَتْ لَهُمْ أَمْثَلُ ظِلٍّ فِي الْآخِرَةِ**

حق کے فیصلے سے استدلال کیا ہے۔ اسی حرم نے اس روایت کو ضعیف کہا ہے کیونکہ اس کے راویوں میں ایک شخص منہال بن عمر اور دوسرا ابن ابی کثیر ہے اور یہ دونوں ضعیف ہیں۔ لیکن ابن حرم کی یہ ترجیح قابل اعتبار ہے۔ دونوں راویوں نے اس حدیث کو حلف سے نئی چیز کی بھی پرانی چیزوں کی طرح پوری کی۔ تفسیر میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک برابر ہے کیونکہ حدیث کو مطلق ہے باقی تین ناموں کے نزدیک نئی چیز کی ہوتی اگر ناکت حد ابو حنیفہ کے پاس تفسیر میں ایک ہفت تک رہے اور اور شیروہ ہو تو تین رات مسلسل رہے اس حدیث کے بعد سب کی باری برابر کرنے کی چیز کی ہے اس بات کو جو راجحی گزرتی ہوئی پرانی چیزوں کے لئے ہون کی حوالہ دیا ہے۔

ابو قتیبہ کی روایت ہے کہ حضرت انسؓ نے فرمایا سنت ہے کہ اگر چاہیے تو باری پر کسی کو باری سے نکال کر لے تو اس کے پاس سات رات رہے اور اگر غیر دو تین رات سے نکال دیا تو اس کے پاس تین رات رہے پھر سات اور تین راتوں کے بعد باری کی (برابر) تفسیر کرے ابو قتیبہ نے یہ روایت بیان کرنے کے بعد کہا اگر میں چاہوں تو کہہ سکتا ہوں کہ حضرت انسؓ نے رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان بیان کیا تھا کہ حقیقی علیہ۔

اگر کوئی شخص سفر کو جائے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک حالت سفر میں کسی چیز کی باری کا حق نہیں ہے اس لئے نبی کو چاہے ساتھ لے جائے لیکن مستحب یہ ہے کہ قرآن لٹا دی کر دے اور جس کا نام نکل آئے اس کو ساتھ لے جائے۔ امام شافعیؒ اور امام احمد کے نزدیک بغیر دوسری کی وضاحت کی یا قرآن لٹا دی کے کسی ایک کو ساتھ لے جانا جائز نہیں۔ امام مالک کے دونوں قول مروی ہیں۔ اب اگر دوسری کی وضاحت کی یا قرآن لٹا دی کے بغیر کسی ایک کو ساتھ لے گیا تو امام شافعیؒ امام احمد کے نزدیک دوسری کے لئے طاعتی کر دیا۔ اب یہ ہے لیکن امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ حنفی کو واجب نہیں کہتے۔ امام شافعیؒ نے اپنے مسلک کے ثبوت میں حضرت عائشہؓ کی روایت کر دہیٹ پیش کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سفر کا ارادہ کرتے تو بیویوں میں قرآن لٹاتے جس کا نام نکل آجاتی کو ساتھ لے جاتے۔ حقیقی علیہ۔

امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کا یہ قول بیویوں کا دل رکھنے کے لئے خدا بطور وجوب نہ تھا صرف بیویوں کا دل نہ حالت سفر میں کسی عورت کا کوئی حق نہیں۔ دیکھو اگر مرد کسی کو بھی ساتھ نہ لے جائے تو باوجود علم مرد کو اس کا حق ہے لہذا کسی ایک کو ساتھ لے جانے کا بھی حق ہے لیکن شافعی کی طرف سے اعتراض کیا یہ ممکن ہے کہ دونوں بیویوں میں فرق ہے اگر کسی کو رخصت نہیں لے جائے گا تو امرنگ (بہشتی دار) کسی کے دل میں جذبات خیرت و عدم کا ایجاد نہ کرے گا۔ کسی ایک کو لے جائے گا اور دوسری کو چھوڑ جائے گا تو اس کو رنج ہوگا۔

اگر کسی بیوی نے اپنی باری سوئی کو اسے وہی ہو تو اس کی باری ساتھ نہ لے جائے گی۔ حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ میں نے اپنی باری ساتھ نہ لے لی تھی رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہؓ کو اسے کہہ دیا تھے ایک دن خود میں کا لور ایک دن حضرت ابوہریرہؓ کے ساتھ۔ حقیقی علیہ۔

جس عورت نے اپنی باری سوئی کو اسے وہی نہ ہو تو اپنی باری نہ لے لے کا حق ہے کیونکہ جب تک باری نکلتا کہ جائے اس کا وہی حق نہیں بیویوں کا وہاں جب تک واجب نہ ہو اس کا وہی حق نہیں (کوئی عورت کا حق کو اسے نہ ہوتا اور نہ ہم حقوق کی بات نہ ہو جب یہ ہے کہ وہ واجب وقت سے پہلے نہیں ہو چکا اور عورت کے لئے ہونے والی عورت کی عورت سے لگتا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے نبوت کا زمانہ میں عورتوں کے دل میں فرمایا اگر عورت اپنے آپ کو عورت کے ساتھ لے جائے تو اس کا یہ حق کو صرف کر دے یہ وضاحت کہ وہ جب تک نہ وضاحت نہ ہو جائے اور اگر وضاحت نہ کر دے تو اس کا یہ حق نہ ہو گا۔

مسئلہ :- عورت کی روایت سے عورت کی وضاحت کی کے بغیر کسی کی باری ترک کر دیا جائے نہیں وضاحت نہ ہو جائے۔ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عورتوں کی حالت میں (روزانہ فرماتے تھے میں نکل گیا ہوں کائنات آپ

کی مراد حضرت جبرائیلؑ کی بڑی معلوم کردہ پہلی بھی (یہ دیکھ کر) یہ یوں نے اجازت دیدی کہ آپ جہلاً چاہیں اور ہیں چنانچہ آپ حضرت جبرائیلؑ کے گھر رہنے لگے اور وہیں وفات پائی۔

وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ
اور جو کچھ آسمانوں میں اور جو کچھ زمین میں ہے سب اللہ ہی کا ہے یعنی سب اسی کی مخلوق ہے اور وہی سب کا مالک ہے۔ اس جملہ میں اللہ کی وسعت و قدرت پر حیدر ہے۔

وَلَقَدْ اَوْفٰی الَّذِیْنَ اٰتٰوْا الذِّكْرَ مِنْ قَبْلِکُمْ وَاٰتٰیکُمْ
تم سے پہلے جن کو کتاب دی گئی تھی ان کو اور تم کو ہم نے ہدایت کر دی ہے۔ ان کتاب سے بھی کتاب مراد ہے (کوئی آسمانی کتاب یہ یا مجید ہو) اور اہل کتاب سے مراد ہیں یہودی اور عیسائی اور من سے پہلے انبیاء کی امتیں۔

اِنَّ اَتَقُوْا اللّٰهَ
کہ اللہ سے ڈرتے ہو۔ تقویٰ سے مراد ہے شرک سے پرہیز و رکنا۔ کیونکہ آگے آیا ہے
وَلَنْ تَنۡکُرُوْا
اور اگر تم کفر کرو گے (اللہ کی توحید کا انکار کرو گے)۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تقویٰ سے مراد ہو گناہوں سے بچنا اور کفر سے مراد ہو شریعتی معنی اللہ کی اطاعت نہ کرنا اور اس کے اور ہونا ہی کا پابند نہ ہونا تقویٰ سے مراد غیر اللہ کے ساتھ دانستگی سے دل کو چھوٹا رکھنا اور کفر سے مراد ہے اللہ کے سوا کسی اور سے دل لگانا۔

فَاِنَّ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ
(تو سمجھ لو کہ) اللہ ہی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں اور جو کچھ زمین میں ہے (تمہارے کفر سے اس کا کوئی نقصان نہ ہو گا اور جس طرح چاہے تم کو عذاب دے سکتا ہے اس کے عذاب سے کوئی بچتا نہیں سکتا یہ مطلب کہ اگر تم کفر کرو گے تو اس کو کیا پورہ آسمانوں اور زمینوں کے فرشتے اس کے ہیں جو تم سے زیادہ اس کے اطاعت گزار ہیں یا یہ مطلب ہے کہ وہ تم سے بے نیاز ہے نہ اس کو تمہاری عبادت سے فائدہ نہ تمہارے کفر سے نقصان پہنچ
نقصان تمہارا ہی ہے اس نے اپنی ہر بات سے تم کو بعض اعمال کرنے کا حکم دیا اور بعض کی ممانعت کی ہے۔

وَكَانَ اللّٰهُ غَفِيْرًا رَّحِيْمًا
اور اللہ بے نیاز اور بخشنے والی معافی اور اس کی اطاعت کی اس کو ضرورت نہیں اور مخلوق اس کی حمد کرے پند کرے وہ ہر حال بخشنے والی ہے آیت قُلْ اِنَّ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ کی توجیہ اور تاکید اس آیت سے ہو رہی ہے۔

وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ
یہ جملہ آئندہ جملہ کے حصوں کی تمہید ہے قیصری مرحوم نے ذکر کرنے سے ظاہر کیا ہے کہ وہ اس امر کے قائل اور مستحق ہے کہ اس پر مجبور کیا جائے۔

وَلَقَدْ اٰتٰیہٗمُ الْکِتٰبَ وَتِلْکَ اٰیٰتِہٖمُ
ممكن ہے کہ اس جملہ کا تعلق آیت بَعَثْنَا لَقٰدِحِیۡنَ سٰعِیۡہٗ سے ہو کیونکہ یہ آیت دلالت کر رہی ہے کہ مراد اور عورت و نسل کی نیکو سلائی کا اللہ ذمہ دار ہے اور اس جملہ کا مقصود یہ ہے کہ اللہ کی ذمہ داری کافی ہے۔

اِنَّ یَۤشَآءُ یُنۡزِلْہٗمُ
اگر وہ (تم کو فاختا کرنا) چاہے تو تم کو فاختا کر دے۔
اٰیٰتِہٖمُ الْکِتٰبِ
اے لوگو! یہ نیکو اس کی معنی تم کو فاختا کرنے کے لئے کافی ہے۔

وَاٰتٰیہٗمُ الْکِتٰبَ
اور دوسری قوم کو (تمہاری جگہ کے لئے) جو تم سے زیادہ اللہ کی اطاعت گزار ہو یہی مراد ہے کہ اگر اللہ چاہے تو اے نبی آدم تم کو فاختا کر دے اور تمہاری جگہ دوسری مخلوق کو لے آئے۔

وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰی ذٰلِکَ قَدِیْرًا
اور اللہ اس (فاختا کرنے اور پیدا کرنے) پر پوری قدرت رکھتا ہے اس کو کوئی چیز عاجز نہیں کر سکتی۔ اس آیت میں اللہ کے غنی اور قادر ہونے کی تاکید ہے اور جو لوگ کفر اور غرمانی کرتے ہیں ان کے لئے

ہشمتی ہے۔
سید بن منصور اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی

تو لہو و زخم پر بھی نہیں سکھاس بر آیتہ علی ذل ہوئی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ تَوَخَّوْا مَوَاقِفَ بَيْنِ الْقِسْطِ

اے ایمان والو! انصاف پر خوب قائم رہنے والے ہو جاؤ

یعنی انصاف قائم کرنے میں انتہائی کوشش کرو اور ہمیشہ انصاف کرنے پر پابند رہو لہذا آیت صبی پر واجب ہے کہ مدعی اور مدعی علیہ دونوں سے مساویانہ سوک کرے یعنی لور کسی کی طرف متوجہ ہونے میں امتیاز سے کام نہ لے حضرت ام سلمہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص قاضی ہونے کی نصیبت میں جلا کر دیا جائے تو فریقین کی نشست اختارہ لور نظر میں مساوات رکھے کسی ایک پر دوسرے سے زیادہ نہ چلیے (یعنی لب دلچہ اور آواز میں بھی دونوں کے ساتھ مساوی سوک کرے لہذا لور اسٹیج بین رابطہ بی الدار الدار قلنی۔

بَشِّرْهُم بِأَنَّهُمْ يَلْقَوْنَ رَبَّهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ ۖ

خواب تمہاری گواہی غور تمہارے خلاف پڑے یا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ تَوَخَّوْا مَوَاقِفَ بَيْنِ الْقِسْطِ

تمہارے مابین لور اقرباء کے خلاف پڑے یا تمہارے مابین اقرباء کے خلاف تم شہادت نہ چھپاؤ حق کہو نہ کسی دولت مند کی دولت لور شہادت سے مانع ہو نہ کسی غفلت کا غلامی موجود نہ کہ لاخراج التعلیق و غیرہ عن امین عباسی۔

إِنْ يَكُنْ قَدَرًا أَوْ قَبِيحًا

اگر وہ شخص (جس پر شہادت دی جا رہی ہے) فنی ہو یا محتاج تم شہادت سے نہ روکو۔

کسی الدار کی دولت یا غریب پر رحم نہ کرنے کی وجہ سے گواہی میں کمی نہ اختیار کرو۔

فَكَانَ ذَلِكَ آيَةً لِّكُلِّ بَشِيرٍ

(تمہاری چسیت) اللہ قائل دونوں سے متعلق زیادہ سے (فنی لور فقیر دونوں کو اللہ سے پیدا کیے لور

امیر یا غریب غالب ہے) اگر ان کے فائدے یا نقصان کی شہادت سے متعلق کے خلاف ہوتی تو اللہ شہادت کا قانون جاری ہی نہ کرتا۔

فَاللَّهُ لَآتِي بِشَهَادَةٍ لِّكُلِّ شَهِيدٍ ۖ

اللہ قائل ہوتا کہ ہر شہادت کو ترک نہ کرنے کے حکم کی صحت ہے (چونکہ اللہ کا تعلق غریب لور امیر دونوں سے زیادہ ہے وہی

دونوں کا خالق و رب لور کہ ہر مقررہ ذمہ دار ہے وہ اس نے واقعی شہادت کا حکم دیا ہے اس لئے کسی کو فائدہ پہنچے یا ضرر تم بھی

شہادت دو۔

ایک شبہ

بہشت (حشید) کی ضمیر فنی اور فقیر دونوں کی طرف رائج ہے حالانکہ دونوں نفیوں کے درمیان (داؤد لغت) نہیں بلکہ آؤ

(زرد پج) ہے دونوں کا مجموعہ مراد نہیں ہو سکتا۔ (اور حشید کی ضمیر واحد کی طرف رائج نہیں ہو سکتی اس لئے واحد کی ضمیر ہونی

چاہئے تھی۔

جواب :- ضمیر (صرف فنی یا فقیر کی طرف رائج نہیں کہ ضمیر واحد کا ذکر ضروری ہو بلکہ) کہ کوہ والا یعنی جنس فنی اور

فقیر کی طرف رائج ہے۔ لغت فنی نے لکھا ہے کہ ظاہر کلام یعنی واحد کی ضمیر کو چھوڑ کر حشید کی ضمیر ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ

اللہ کی اولویت کی تکمیل مقصود ہے اگر واحد کی ضمیر ذکر کی جاتی تو واحد کی طرف رائج ہوتی تو یہ خیال پیدا ہو تاکہ اللہ کی اولویت

اسی ایک کے ساتھ مخصوص ہے۔

تھنا دانی کے اس قوت پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ واحد کی فقیر نہیں ہے کہ اسی واحد کی طرف رائج ہو لور خصوصیت کا

خیال پیدا ہو (واحد غیر ممکن کی طرف ضمیر کو رائج کرنے سے اختصاص کا حکم بھی پیدا نہیں ہو سکتا مگر ضمای نے لکھا ہے اگر وہ چیزیں

نہ کوہ ہوں لور ایک کا مطلب دوسرے پر ہو رہا ہو تو ضمیر کو واحد اور حشید لانا جائز ہے تو سر لاؤ (ایک بادلوں کی ضمیر مابلی جائے

گی۔

میں کہنا ہوتا کہ ممکن ہے ضمیر حشید کا مروج (فنی لور فقیر نہ ہو بلکہ) جس کی طرف سے یا جس کے خلاف شاہ شہادت

دی جا رہی ہو وہی دونوں ضمیر کا مروج ہوں لور دونوں کا ذکر (اگرچہ لفظاً نہیں ہے مگر حکام کا بیان ان پر دلالت کر رہا ہے مطلب یہ

بھی نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول عبداللہ بن سلام، اسد بن کعب، راسد بن کعب، ثعلبہ بن نضیر، عبداللہ بن سلام کے بھائی سلام اور یحییٰ سلمہ اور یحییٰ بن یحییٰ کے متعلق ہے۔ اہل حق لوگوں نے حدیث گرامی میں حاضر ہو کر عرض کیا تھا کہ ہمارا ایمان آپ پر اور آپ کی کتاب پر بھی ہے اور موسیٰ اور زکریا اور عزیر پر بھی ان کے علاوہ کسی کتاب اور پیغمبر کو نہیں مانتے اس وقت یہ آیت نازل ہوئی اور یہ تمام حضرات مسلمان ہو گئے۔
اور اس کتاب (یعنی قرآن) پر جو اللہ نے تھوڑی تھوڑی ایسے رسول

وَالْكِتَابُ الَّذِي سَنَزَّلْنَا عَلَىٰ رَسُولِهِ

صلوات علیہ پر نازل کی ہے۔
اور ان کتابوں پر جو اللہ نے قرآن سے پہلے (بظن جموع) نازل کی تھیں
یعنی تورات، انجیل، زبور اور تمام کتابیں مٹ گئیں۔
وَمَنْ يَكْفُرْ بآيَاتِهِ وَمَعُونَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَقِيمِمْ أَنْفُسِهِ
اس کے فرشتوں کو اور اس کی کتابوں کو اور اس کے پیغمبروں کو اور روز قیامت کو۔ یعنی کسی ایک پیغمبر یا کتاب یا فرشتے کا انکار کر دے۔

فَقَدْ ضَلَّكَ بَعِيدًا
تو اس دور میں ہی میں بہت دور چلا۔
یعنی مٹا دیا (زبور، تورات) سے اتنی دور چلا کہ اب حجرات کی طرف اس کے لوٹنے کی امید نہیں رہی کیونکہ ان میں سے ہر ایک پر ایمان دوسرے پر ایمان لانے سے ولایت ہے کسی ایک کا انکار مگر اس اور اللہ سے دوری کا موجب ہے اور اگر سب کا انکار ہو تو دور جہنم کی کافی گھر لگتی ہے۔

میں کہتا ہوں بلکہ اللہ کی کسی نعمت کا انکار بھی بڑی گمراہی ہے جسے فرقہ مغرور اللہ کے منکلم ہونے کا انکار کرتا ہے اور بددلوں کے افعال کا خالق اللہ کو نہیں مانتا اور یہ بھی اس کا قول ہے کہ اللہ بعض چیزوں کا مولود کرتا ہے مگر اس کی مراد پوری نہیں ہوتی۔ اس سے اللہ کی صفات واقعہ کا انکار لازم آتا ہے۔

بعض اکابر کا قول ہے کہ مغرور بددلوں کو اپنے افعال کا خالق قرار دیتے ہیں اور بددلوں کا خالق اللہ کو مانتے ہیں تو گو یا بددلوں کے افعال کا خالق اللہ کو مانتے ہیں مگر برادر است نہیں جانتے بددلوں کے ذریعہ سے اس زمانہ کے عوام کا حال تو مغرور سے بھی بدتر ہے وہ افعال کی نسبت اللہ کی طرف کرتے سے سراسر غافل ہیں ان کو تو بادشاہوں یا چرواہوں کی ذات سے یاد ہر ورتیب سے قطع اور ضروری دیکھ رہی ہے اور اسی کے وہ قائل ہیں اس غفلت کو دور کرنے کے لئے موقعہ کا دامن پکڑنا (اس زمانہ میں) لازم ہے تاکہ ہمیر سے غفلت کا پردہ اٹھ جائے اور اللہ کے سوا تمام مخلوق کا جالب نظر سے بہت جائے۔

بے شک جو لوگ
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ
مسلمان ہوئے مگر کافر ہو گئے پھر مسلمان ہوئے مگر کافر ہو گئے پھر کفر میں بدعت چلے گئے۔

قائد نے کہا آیت میں یہودی مراد ہیں جو موسیٰ پر ایمان لانے پھر کفر کو سال پر کسی کلمہ سے کافر ہو گئے پھر (توبہ کر کے) تورات پر ایمان لائے، پھر یہودی کا انکار کیا پھر محمد اور تمام انبیاء کی نبوت کا انکار کر کے کفر میں بدعت چلے گئے۔ بعض اہل تفسیر کے نزدیک تمام اہل کتاب مراد ہیں جو اپنے پیغمبر پر ایمان لانے کے بعد کافر ہو گئے اور جو کتاب اس پیغمبر پر نازل ہوئی ان کو سچا ماننے کے بعد پھر کفر کرنے لگے یعنی اس کتاب پر عمل چھوڑ دیا پھر محمد ﷺ کا انکار کر کے کفر میں مزید رفتاری۔

بعض لوگوں نے کہا کہ آیت میں دو مرتبہ مراد ہیں جو ایمان لا کر پھر گئے، پھر مسلمان ہو گئے، پھر مرتد ہو گئے، پھر مسلمان ہو گئے پھر اسلام سے لوٹ گئے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا اسی توبہ قابل قبول نہیں کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے۔

اللہ ان کو ہرگز نہیں بخشنے والا ہیں جو کفر سے توبہ کر کے دوبارہ کفر سے
وَمَا كَانَ عَلَىٰ النَّبِيِّ مَسْئِلَةٌ أَنْ يُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ ذِكْرًا لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ
دکھائے گا۔ لیکن ایمان علماء ہے کہ مرتد کسی عیسائی یا مرتد ہوا (توبہ قبول ہے) توبہ بخلائے کہ انہم اذ ذلک انکفر سے

مراد ہے مرتدوں تک کا زور ہو۔ بعض علماء نے آیت کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ اپنے لوگوں سے کفر چھوڑنا میرے لئے اور کفر کی وجہ سے ان کے دلوں پر رنگ چڑھ جاتا ہے اس لئے ایمان پر ثابت قدم رہنا ممکن ہے جن کی بصیرت ثابت ہو جاوے جالی ہے اس لئے حق کو بخوبی ہی سمجھتا ہے۔
مرتدوں کے متعلق ان آیت کا رد دل برداشتہ بات سے بھی ثابت ہو سکتا ہے کہ آئندہ آیت میں منافقوں کے خطاب کا

بیانا ہے۔
بَشِيرًا لِّلْمُؤْمِنِينَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءْنَاكُمْ بِالْحَقِّ وَالْحَقُّ يَأْتِي الْغَافِلِينَ ﴿١٠٠﴾
یٰ اے ایمان والو! ایک سزا ہے۔ منافقوں سے مراد وہ لوگ ہیں جو رسول اللہ ﷺ پہنچے یا ان میں ایمان والوں کے سامنے آنکر تو ایمان کا اظہار کرتے تھے اور خیالی میں جب اپنے سرداروں سے ملے تھے تو کفر کی خبر کرتے تھے پھر اس منافقت پر جرم جانے اور ملک میں بکرا پیدا کرنے کی کوشش یا امر کرنے کی وجہ سے کفر میں پڑھنے چلے جاتے تھے۔
غالب کی عید (اور تکلیف دہاں خبر) کو پھر استہزاء و تخری سے تفسیر فرمایا ہے کہ اقبال اور جان بعض علماء نے کہا ہے کہ اس خبر کو سننے سے جو دور تھے اچانک اس کو بشارت کہتے ہیں خود خود بھی کی خبر ہو جاتی ہے۔
اَلَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١٠١﴾
وہ امت جو ایمان کو جوڑ کر بھی یہودیوں کو اپنا لہو و لہجہ اور یاد دہانہ نہ بناتے ہیں کیونکہ یہودیوں کے ہاتھ ہو۔ ان کو دوست بناتے ہیں۔
کیا وہ کافروں کے پاس معزز ہو یا (اور معزز نہ بنانا چاہتے ہیں) یعنی کافروں کی مدد اور

دوستی سے دور رسول اللہ ﷺ کے خلاف عزت اور قوت کے طلب گزار ہیں۔ جملہ حوالہ انگاریہ ہے (میں ان کو ایسا نہ کرنا چاہتا ہوں)۔
استہزاء یا لہجہ تعجب کے لئے ہے۔
وَقَدْ نَزَّلْنَا الْحَقَّ بِالْحَقِّ وَالْحَقُّ يَأْتِي الْغَافِلِينَ ﴿١٠٢﴾
عزت اس لئے ہے کہ وہ رسول کے لئے لکھ رہا ہے۔ کہ وہ اللہ کے فضل میں ہے جسکو اللہ عزت مند سے دور عزت و شہرت سے لیسکا اور
وَقَدْ نَزَّلْنَا الْحَقَّ بِالْحَقِّ وَالْحَقُّ يَأْتِي الْغَافِلِينَ ﴿١٠٣﴾
اور اللہ قرآن میں یہ فرمان تمہارے پاس بھیج چکا ہے۔
اِنَّ اِلٰهَكُمْ اِلٰهٌ وَاحِدٌ ۚ سُبْحٰنَہٗ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ﴿١٠٤﴾
کیساتھ استہزاء اور کفر ہو یا سامانوں کے ساتھ یہ جو بھی استہزاء اور کفر قیامت کرنے والوں کے ساتھ نہ چھوڑیں گے اور
اور رسول ﷺ آیات نظر اللہ سے حال ہیں اور ساتھ ہی اپنے کی ممانعت اور دونوں حالتوں سے وابستہ ہے مطلقاً اپنے

کی مخالفت نہیں ہے۔
حَقِّیْ یٰحٰمِیْضُوْا فِیْ حُدُوْدِیْہِیْ عٰلَمِیْہِیْ ۚ
جب تک کہ (استہزاء کے علاوہ) کوئی اور بات ضرورت نہ کرے تو اس وقت کی ضرورت سے ان کے پاس دھکا جائے اور بلا ضرورت نہ کر دے۔ میں تو کہتا ہوں کہ اللہ استہزاء کو چھوڑ کر کسی اور بات میں مشغول ہو جائے تب بھی ان کے ساتھ جھٹکا جائے۔ اس آیت میں سورہ انعام والی آیت کی طرف اشارہ ہے جو پہلے کہ میں بدل دی گئی اور فرمایا تھا اِذَا رَاٰیْتَ الَّذِیْنَ یَخُونُوْنَ عٰہِدَکَ فَاَعْرِضْ عَنْہُمْ ۚ سَبْحٰنَہٗ عَمَّا یُشْرِكُوْنَ ﴿١٠٥﴾
تو حدیث بخیرہ و خفاک نے حضرت امین عباس کا قول نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن تک ہر شخص پر حق ہوں گے سب اسی آیت کے قسم میں داخل ہیں۔
اِنَّہٗمُ اِلٰہٌ وَاحِدٌ ۚ سُبْحٰنَہٗ عَمَّا یُشْرِكُوْنَ ﴿١٠٦﴾

کہ اس حالت میں تم بھی ایسی جیسے ہو جاؤ گے یعنی اسے مسلمان واجب
تم کافروں اور آیات خداوندی کا مذاق اڑانے والوں کے ساتھ حق کے کفر و استہزاء کی حالت میں مجھ کے لئے اس پر راضی ہو گئے
تو انہی جیسے کافر ہو جاؤ گے۔ ہاں اگر زبان سے لکھ کر نہ کہا جائے اور دل سے کفر پر راضی ہو تو ساقی ہو جائے گا۔

إِنَّ اللَّهَ جَاهِدُ الْمُتَّقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جِهَاتٍ جَدِيدَةٍ
 کو سب کو جنہم میں جمع کر دے گا۔ یعنی جو لوگ کافروں کے پاس بیٹھ کر ان کے کفر و استہزاء پر راضی ہوتے ہیں اور جو لوگ قرآن کا مذاق اڑاتے ہیں ان سب کو اللہ جنہم کے اندر جمع کر دے گا جس طرح وہ دنیا میں کفر و عدم پر جمع تھے۔
 الَّذِينَ يَنْتَوِيكُنَّ يَوْمَئِذٍ
 فَمَنْ كَانَ لَكَ خَلْفٌ مِّنْهُمْ
 غنیمت حاصل ہو گی۔

فَالَّذِينَ تَكُنَّ مَعَهُمْ
 ساتھی تھے خدا ہم کو بھی مال غنیمت کا حصہ دو۔

وَلَمَّا كَانَ الْكَافِرِينَ لَيْسَ
 قَالُوا أَنَا نَسْتَجِيزُكَ
 نے تم کو چھوڑ دیا۔ یہی آواز کہہ رہے تھے۔

وَلَمَّا تَعَالَى الْفَوْزُ
 اور کیا ہم نے تم کو مسلمانوں سے بچا نہیں لیا۔ یعنی کیا ہم نے مسلمانوں کو بے حد و بیش چھوڑ دیا اور کیا تم کو ان کی خبریں نہیں تھیں جو ان کے افلاک و فساد کی (جس سے تم ہو شاید ہو گئے اور تم نے تہری کر لیا) میرا نے آیت کا مطلب اس طرح بیان کیا ہے کیا ہم نے تم کو تمہاری برائے سے ہمیں روک دیا اور مسلمانوں میں شامل ہو جانے سے باز نہیں رکھا تھا۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 دن اللہ ہی فیصلہ کرے گا۔ مسلمانوں کو جنت میں داخل کرے گا اور منافقوں کو دوزخ میں۔

تَحْقِيقِ نَصْرِ اللَّهِ
 قیامت کا دن ہو گا تو ایک معبود ہی خدا ہے گا جو لوگ جس معبود کی پوجا کرتے رہے ہوں انہی کے پیچھے چلے جائیں۔ پھر اللہ قرآن کے کلام کو اپنی قوم اپنے معبود سے جا چکی اور تم انہی میں ہو (تم کو کس کا انتقال ہے کہ وہ جواب دیں گے) ہم نے آپ کے انتقال میں جبراً اللہ فوراً کسی قدر اپنی پندلی کھول دے گا کیونکہ ہی ہر (خالص) مسلمان معبود میں کر پڑے گا صرف وہ لوگ رہ جائیں گے جو کھڑے اور شہادت کے لئے مجھ سے کرتے تھے وہ مجھ و اگر ان کے توان کی پشت یک دم پٹا (تخت) ہو جائے گی (جس کی وجہ سے مجھ و نہ کر سکیں گے) کہ تم کی روایت میں اللہ اللہ ہے کہ جب وہ مجھ و نہ چاہے گا تو پشت کے بل کر پڑے گا (اللہ ہی)۔

وَلَمَّا تَعَالَى اللَّهُ الْكَافِرِينَ عَلَى الْمُتَّقِينَ سَبِيلًا
 اور اللہ (جس فیصلہ میں) ہرگز

مومنوں کے مقابلہ میں کافروں کو غالب نہیں کرے گا۔ حضرت علیؑ نے فرمایا اپنی آخرت میں (غالب نہیں کریگا) اور اہل ہریر۔ حضرت ابن عباسؓ کا قول بھی ایک روایت میں ہے اور یہی ظاہر بھی ہے۔ لیکن مکرر نے حضرت ابن عباسؓ کا قول بیان کیا ہے کہ دلیل میں (کافروں کو مسلمانوں پر غالب نہیں عطا کریگا) لیکن جبر اور عید بن حیدر نے مومن کا بھی یہی قول نقل کیا ہے۔

بعض علماء نے کہا کافروں کے غالب نہ کرنے سے مراد ہے حق پر غالب نہ کرنا۔ وہاں زمانہ میں مومنوں پر کافروں کا غلبہ تو یہ مسلمانوں کے عقیدہ کا تکذور ہے اور اللہ کی نافرمانی کی وجہ سے ہے (یعنی اللہ نے کافروں کو غالب نہ کرنے کی جو صراحت کی ہے اس سے مراد ہے کہ صالح مومن فرماؤں فرماؤں پر غلبہ نہ عطا کریگا اور ایمان والے نافرمان مسلمانوں پر غلبہ عطا نہ کرنے کا وعدہ فرمایا ہے) بعض نے کہا سبیل سے مراد ہے صحیح کی روایتی اللہ کافروں کو ایسی راہ نہ دے گا جو مسلمانوں کی صحیح کی کر سکیں۔

نام شافعی نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی کافر مسلمان خدام خریدے تو بی بی اس سے نام جو ضیق نے فرمایا

کچھ حج ہے تو کوئی کافر اہل عقد ہے اور مسلمان نظام کل سطح ہے البتہ اس آیت کے زیر اثر کافر اہل عقد میں مسلمان نظام کو نہ دیکھ سکتا گا کہ کافر کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ مسلمان نظام کا ایک گوشے کے لئے جلا فروخت کر دے، امام ابو حنیفہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ اگر شوہر مرد ہو جائے تو بیوی مسلمان ہے تو مرد بھی مسلمان کی قرین ہو جاتی ہے (یعنی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے)۔

مذکور ہو جاتی ہے کہ
 رَاقِیُّ السَّمْعِ یُخْبِرُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ وَكَلَمَاتِهِ
 علامہ سراجی اللہ تعالیٰ عنہ نے چار باتیں کہیں ہیں اور
 اللہ چاہے ہی کی میزان کو دے، واللہ کہہ کر دیا اور اللہ کا مقولہ کو محکم و جلیل کی تحقیق سودا پر مبنی کہ اللہ الی کیات
 میں کر دینی ہے

میں کروٹی کی ہے۔
وَأَذَانًا لِلْعَذَابِ ۖ أَذِنَ اللَّهُ لِلْعَدُوِّ قَدْ كَانَتْ رِجَالُهُمْ حُفَاةً وَيَسْعَى
استحقاق کے ساتھ کھڑے ہوتے ہیں جیسے کوئی جریر کھڑا ہو اس طرح یہ ناکورائی کے ساتھ کھڑے ہوتے ہیں نہ قلوب کی امید
ارکھے ہیں نہ شاد کو ترک کرنے پر غراب سے ڈرتے ہیں۔

[illegible]

اگر تاسے کو اریہ کہتے ہیں تو تو انہو تاسے لے
تو ان کو کہہ دے کہ میں ہوں تو انہو کی خبر سے
لا بد کروں حال سے۔

لا بد کہ وہ اس کے لئے ایک نیا لباس پہنے۔
 مگر وہ اس کے لئے ایک نیا لباس پہنے۔
 مگر وہ اس کے لئے ایک نیا لباس پہنے۔

ان کو فرہواطیہاں ہے ان کی طرف بھیجی ہو مہنوں کی طرف کہ ظاہر باطن میں انہی کی طرف
 ہو مہنوں اور مہنوں کے ساتھ آخرت میں خود کو پہچاننے کے لئے مہنوں میں جا کر۔
 اور نہ انہوں کی طرف ان کو پورا کرنا ہے کہ دوسرے مہنوں کی طرح ان سے بھی دنیا کو

وَمَنْ يَتَّبِعِ الْاِهْلَ الْفِتْنَةِ يَحْمِلْ غَرَبَهُمْ ۗ وَالْاِهْلُ الْفِتْنَةِ يَحْمِلُوْنَ غَرَبَهُمْ ۗ وَالْاِهْلُ الْفِتْنَةِ يَحْمِلُوْنَ غَرَبَهُمْ ۗ

اور جو شخص فتنہ کے لوگوں کو پیروی کرے گا وہ ان کا بوجھ اٹھائے گا اور جو شخص فتنہ کے لوگوں کو پیروی کرے گا وہ ان کا بوجھ اٹھائے گا اور جو شخص فتنہ کے لوگوں کو پیروی کرے گا وہ ان کا بوجھ اٹھائے گا۔

اور جس کو (درا حق سے) اللہ بھلا کرے۔ (اے مخاطب)

اور جو شخص فتنہ کے لوگوں کو پیروی کرے گا وہ ان کا بوجھ اٹھائے گا اور جو شخص فتنہ کے لوگوں کو پیروی کرے گا وہ ان کا بوجھ اٹھائے گا اور جو شخص فتنہ کے لوگوں کو پیروی کرے گا وہ ان کا بوجھ اٹھائے گا۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرشتہ فرمایا میں اُن کی حالت ایسی ہے جیسے دوڑے ہوئے عجزی اور کمرہ دو ٹکڑوں کے درمیان کھڑی آگ کی طرف ہو جبکہ دوسری طرف ٹھوکتی ہو۔ اور اس کے ساتھ یہ دعا پڑھ کر کہ:

اسے ایمان دے

۱۔ اہل علم و فضل سے مشورت کریں۔ ۲۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: "فصل فی النکاح ما یصلح فیہ النکاح" (نکاح کی اصل یہ ہے کہ اس سے نیکوئی پیدا ہو سکے)۔ ۳۔ اگر آپ کو شک ہو تو خود بھی طے کر لیں۔ ۴۔ اگر آپ کو شک ہو تو خود بھی طے کر لیں۔ ۵۔ اگر آپ کو شک ہو تو خود بھی طے کر لیں۔

ساحلوں کے توالیوں اور افواج کی وجہ سے اس سے پہلے جنت میں داخل ہو چکے ہوں گے۔

زیر نے اسم المؤمنین کی تفسیر کی ہے من المؤمنین (یعنی مع کار بر من کیا ہے)۔

وَسَوْفَ يُؤْتِيكَ اللَّهُ أَجْرًا عَظِيمًا ۝

اور مومنوں کو اللہ بڑا عظیم عطا فرمائے گا، یعنی

جنت میں عظیم مومنوں کو اور عظیم عزت کرے گا اور عظیم سے مراد ہے جنت اور اللہ کی خوشنودی اور عجب قربت و نفعی۔

مَا يَصِفَنَّ اللَّهُ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ شَرِّكُمْ وَأَمَّا أَنْتُمْ

جو لوہی کرو اور ایمان لے آؤ۔

استفہام از ہادی اور تفسیری ہے مطلب یہ ہے کہ اللہ شکر گزار مومن کو عذاب نہیں دے گا کیونکہ بندوں کو عذاب

دینے سے ان کے تقدیر میں اللہ اور جاتا ہے کہ عذاب دینے سے حکومت میں کوئی کمی نہیں ہے کسی فائدہ کو حاصل کرنا یا

ضرر کو رفع کرنا تو عذاب دینے کا مقصد ہی نہیں ہے اللہ ہر شیخہ تفصیلات پاک ہے ہوش اس کا دستور ہے کہ اس نے نتیجہ کو سبب

سے جدا کر دیا ہے بندوں کو عذاب دینے کے موقع میں بھی اس کا کوئی دستور کار نہیں ہے جسے عزت کے ٹکڑے سے مرض پیدا

ہوتا ہے اگر ایمان اور شکر کی وجہ سے توئی کی کٹی پہر کی مشق غلط و کفر کا زائل ہو جائے اور دل کو پاک کر لیا جائے تو آوی برے

نتیجہ سے بھی محفوظ اور جاتا ہے۔

نہوئی نے کھائے آیت میں کچھ نقلی تقدیر بیان فرمائی ہے۔ اس میں ان المؤمنین و سَوْفَ يُؤْتِيكَ اللَّهُ عَظِيمًا میں قول کی

کوئی ضرورت نہیں کیونکہ او مطلق معذب کے لئے کتاب ہے عذاب ترغیبی کے لئے نہیں آتا۔

بعض علماء نے کہا ہے کہ شکر کو ایمان سے پہلے اس لئے ذکر کیا کہ شروع میں آوی عبت کو دیکھ کر مبہم طور پر شکر گزار

ہوتا ہے پھر پھر کی فکر کرتا ہے تو عظیم کو پہچانتا اور اس پر ایمان لاتا ہے۔

میں آیتوں میں شایہ شکر سے مراد ہے ایمان بھاری عانی جو شکر کی مدد سے اور ایمان سے مراد ہے ایمان حقیقی (اور ایمان

بھاری ایمان حقیقی کا رتبہ ہے نہ ہری بخاری ایمان سے ہی ترقی کر کے آوی ایمان حقیقی تک پہنچتا ہے یہی لئے شکر کو ایمان سے

پہلے ذکر کیا)۔

وَكَانَ اللَّهُ شَاقِيًا عَظِيمًا ۝ اور اللہ بڑی قدر کرنے والا اور خوب جاننے والا ہے یعنی شکر کا ثواب عطا کرتا ہے

وَكَانَ اللَّهُ شَاقِيًا عَظِيمًا ۝

بعض ائمہ نے کہا ہے کہ

﴿.....الجزء السادس.....﴾

﴿پارہ ششم﴾

لَا يَجِبُ إِلَّا الْبَحْرُ بِالشَّكْرِ مِنَ الْقَوْلِ إِذَا مَنَ ظِلْمُهُ
 نہیں کرتا بحر مظلوم کے لئے۔ بَحْرُ بِالشَّكْرِ (چلا کر بری بات زبان سے کہتا) سے اس جگہ مراد عام ہے۔ چلا کر ہو یا نہ ہو اللہ کو
 دونوں نا پسند ہیں مگر چلا کر بری بات کہنی زیادہ بری ہے۔ چونکہ اللہ سے نطق چلا کر بری بات زبان پر لانے کا تھا اس لئے بحر
 بِالشَّكْرِ کا لفظ اختیار کیا۔ مظلوم کے لئے جَہْرُ بِالشَّكْرِ کی ماحولیت کا یہ معنی ہے کہ مظلوم ظالم کے ظلم کی فریاد اور اس کے لئے
 یہ دعا کر سکتا ہے۔ بعض علماء کے نزدیک بد زبانی کرنے سے مراد یہ کہ جو کوئی کوئی دے (تو نا جائز ہے لیکن کہ جسکی ہمتی کافی
 مظلوم دے سکتا ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے وَلَسَنَ أَنْتَصِرَ بَعْدَ ظَلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَتَّاعُونَ لَكُمْ سَاعَتِهِمْ إِنَّهُ يَجْعَلُ الْآيَاتِ

حضرت انسؓ حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہما کی روایت سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دو گالیاں دینے والوں میں سے جو
 پہل کرے اگر وہ اس پر ہے جب تک کہ مظلوم حد رسالت سے آگے نہ بڑھ جائے ورنہ مسلم
 بقوی نے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ اس اہمیت کا نزول ہمسائی کے حق میں ہو اقتدا کر کوئی شخص کسی قوم کے پاس جا کر
 اترے اور وہ میزبانی نہ کریں اور ان کی طرف سے اچھی طرح ہمسائی نہ ہو تو ہمسائی کے لئے شکوہ کرنا اور جیسا اس کے ساتھ
 سلوک کیا گیا ہے وہ یہ بیان کر دیا جائے۔

ہنگامہ نے کتاب الزہد میں مجاہد کا بیان نقل کیا ہے کہ عہد میں کسی شخص کے پاس کوئی ہمسائی آتا میزبانی سے اس کی ہمسائی
 اچھی طرح نہ کی ہمسائی اس کے پاس سے چلا گیا اور میزبان نے جیسا سونگ کیا تقدیر کیا ہی اس نے (لوگوں سے) بیان کیا اس کی
 اجازت میں یہ آیت نازل ہوئی۔

عبدالرزاق عبد بن حمید اور ابن جریر نے مجاہد کا بیان اس طرح نقل کیا کہ ایک شخص ایک قوم کے پاس بطور ہمسائی آیا۔
 میزبانوں نے اس کو کدہ میں دیکھا۔ ہمسائی نے اس کا شکوہ کیا۔ میزبانوں نے اس شکایت پر اس کی گرفت کی تو یہ آیت نازل ہوئی۔
 حضرت عقبہ بن عامرؓ کا بیان ہے کہ ہم نے حرس کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ ہم کو (شیخ یا چلو وغیرہ کے لئے) بھیجے ہیں اور ہم
 جا کر (بھی) کہیے لوگوں کے پاس اترتے ہیں جو ہمدی ہمسائی میں کرتے۔ ہم کو کیا کرنا چاہئے؟ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔
 اگر تم لوگوں کے پاس جا کر اترو اور ہمدی مناسب ہمسائی کریں تو قبول کرو اور اگر مناسب ہمسائی کا اہتمام نہ دیں تو ان
 کے مناسب حال ہمسائی کا حق ان سے (ذہبی کو موصول کرو۔ روا بخلفہ دی و سلمیٰ صحیحہ۔
 اور اللہ ہے شہدہ والا جانتے والا یعنی مظلوم کے شکوے اور بد دعا کو مستلزم ظالم کے نفس
 وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ﴿۱﴾

کو جانتا ہے کہ جانتا ہے۔

لَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلِيْنَ

بَلْ تَتَّبِعُوا الْاٰخِرِيْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اگر تم کوئی نیک کلام عاقل نہ کرو۔ خبر سے مراد ہے طاعت اور فرماں برداری۔

بَلْ تَتَّبِعُوا الْاٰخِرِيْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

اُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ

اَوْ تَعْلَمُوْنَ

ایک شہد :- لفظ نہیں کی اضافت متعدد کی جانب ہوتی ہے اور آیت میں لفظ احد کی طرف اضافت ہے جو ضابطہ کے خلاف ہے۔

ازالہ :- لفظ احد میں اس جہد عموماً ہے کیونکہ احد میں جگہ ٹکرا ہے اور قحی کے بعد آیا ہے (لفظ احد کی وحدت مراد نہیں ہے عویٰ تفسیر مراد ہے اس لئے اس جگہ اضافت صحیح ہے۔

اور تِلْكَ سَوَافِدُ الْمُؤْمِنِينَ الْمُتَوَكِّلِينَ
ان لوگوں کو ضرور اللہ ان کا ثواب عطا فرمائے گا یعنی جس ثواب کا اللہ نے وعدہ کیا ہے وہ ضرور انہیں دے کرے گا۔ لفظ سَوَافِدُ وعدہ کو پختہ کرنے اور اس امر کو ظاہر کرنے کے لئے ہے کہ ثواب لا محالہ ملے گا تو اے میں تاخیر ہو۔

وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا
(اور جو کچھ وہ سے قصور ہو گیا ہو) اللہ بخشنے والا ہے۔

رَحِيمًا
اننا پر ہم بانی کرنے والا ہے یعنی ان کی نیکیوں کے ثواب کو چند ٹکڑے کرے گا۔

ابن جریر نے محمد بن کعب قرظی کی روایت سے لکھا ہے کہ کچھ یہودیوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا حضرت موسیٰ اللہ کی طرف سے (تورات کی لکھی ہوئی) تختیاں لائے تھے آپ بھی (اللہ کی کتاب کی لکھی ہوئی) تختیاں اللہ کی طرف سے اگر ہم کو دیتے کہ ہم آپ کو سچے جانیں۔ یحییٰ نے یحییٰ کے ساتھ ان یہودیوں کے نام کعب بن اشرف اور لکھی بن اس حدیث اور امام نے اس پر آیت ذیل میں فرمائی۔

يَسْمُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُلْقِيَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِمَّنْ السَّمَاءِ
وہ خواہست کرتے ہیں کہ آپ ان کے لئے کوئی خاص پوشہ آسمان سے نکلے جو ان پر گرا جائے۔
الطاعت آمیزتے تھے اور اللہ حاکم ان شان کے سوال پر یہ کہتے تھے کہ ان پر فرمائی کہ۔

ابن جریر نے محمد بن کعب قرظی کی روایت سے لکھا ہے کہ جب آیت یَسْمُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُلْقِيَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِمَّنْ السَّمَاءِ عظیمیہ تک نازل ہوئی تو ایک یہودی نے دوڑا تو بیچہ کر کہا اللہ نے نہ آپ پر کچھ اور نہ اس پر نہ کوئی چیز۔ اس پر آیت ذیل فرمائی کہ قَدْ رَأَى اللَّهُ فِعْلَهُمْ أَفَلَا يَأْتِيهِمْ نَبِيٌّ يُبَيِّنُ لَهُمْ دِينَهُمْ يَأْتِيهِمْ كِتَابًا مِمَّنْ السَّمَاءِ

فَعَلَّ مِثْلَهُ مَوْسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنْ ذُلِّكَ
(آپ ان کے اس سوال کو بڑا سمجھیں اس لئے کہ یہ موسیٰ سے اس سے بھی بڑا سوال کر چکے ہیں۔ سائلوں کی ضمیر اہل کتاب کی طرف راجع ہے کیونکہ اہل کتاب میں سے ہی ان ستر کو میوں نے جن کو حضرت موسیٰ پر پڑا ہے کر کے تھے یہ درخواست کی تھی۔

فقد میں فاء جمعیت کیلئے ہے (ہم نے ترجمہ اسی کے مطابق کیا ہے مترجم) بعض علماء کے نزدیک یہ فاء جزائیہ ہے اور شرط معذوف ہے یعنی اگر آپ ان کے اس سوال کو بڑا سمجھتے ہیں تو (تنبہ) ہم ان کے اسلاف موسیٰ سے اس سے بھی بڑا سوال کر چکے ہیں۔ مطلب یہ کہ اہل درخواست ان کی پہلی جہالت تھیں (اس سے بڑی جہالت ان کے اسلاف کر چکے ہیں)۔

لَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْإِيمَانَ
اور انہوں نے کہا تھا کہ ہم کو اللہ کا وہ لو کہ حکم کھلا کر لو۔ ابو عبیدہ نے اس جملہ کا مطلب اس طرح بیان کیا کہ بنی اسرائیل نے ابراہیم کو اللہ کا حکم دیا۔

فَأَتَيْنَاهُمُ الْبَيِّنَاتِ
ان کے علم کی وجہ سے یعنی چونکہ انہوں نے اپنے آپ پر خود عقلم کیا تھا اس لئے اگے نے ان کو جلازلا۔
عقلم کرنے سے مراد یہ ہے کہ انہوں نے اپنی چیز کی درخواست کرنا جس کا وہ اللہ کے دستور اور حکمت کے خلاف تھا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ راہی حال ہے (جیسا کہ مترجم کا خیال ہے کہ دنیا اور آخرت میں اللہ کا ارادہ ممکن ہے) اور یہودیوں نے ایک عمل بات کی درخواست کی تھی اس لئے مستحق عذاب قرار پائے۔

ثُمَّ أَخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَيَقْتُلُونَ الْمُسْلِمِينَ
پھر کھلے کھلے مجزات آنے کے بعد بھی

لَا تَقُولُوا لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَوْلًا سَلَامًا ﴿۱۰﴾ پس وہ ایمان نہیں لاتے مگر تمہارا یہی ایسا نص ایسا جو کامل اعتبار نہیں۔ مرنے کے بعض نکالوں پر بعض پیغمبروں پر تو ان کا ایمان ہے اور بعض کتب و انبیاء پر ایمان نہیں رکھتے یا یہ مطلب ہے کہ ان میں سے محذوفے آدمی ایماندار ہیں جیسے حضرت عبداللہ بن سلام اور ان کے دوسرے ساتھی بعض علماء نے کہا آیت میں مطلق نفی ایمان مقصود ہے یعنی ان کا ایمان نہ تھا نص ہے نہ کمال (کیونکہ عربی میں قلت بمعنی عدم مستعمل ہے)۔

پھر پھر عطف اور (یعنی کا) لفظ کرنے کی وجہ سے۔ اس فقرہ کا عطف سابق کفر جہم پر ہے سابق کفر عام تھا اور یہ کفر خاص ہے خاص کا عطف عام پر ہو جاتا ہے دونوں کفر خیر نہیں ہیں کہ ایک کا عطف دوسرے پر ناجائز ہے یا یوں کہا جائے کہ د کفر جہم پر تھا پھر کفر جہم کا عطف نہیں ہے بلکہ د کفر جہم کو قول جہم علیٰ مزیہم بھگانا عطفیاً و قول جہم انا قتلتنا کے مجموعہ کا ہے (تو گویا معطوف علیہ معطوف کا جز ہو گا اور یہ درست ہے جیسے کہتے ہیں لام نے نور سب لوگوں نے یہ بات کہی (لام بھی لوگوں کے نص میں داخل ہے وہ بھی ایک آدمی ہے یا یوں کہا جائے کہ د کفر جہم کا عطف فیما تھ جہم پر ہے یا یاد کفر کے صادر ہونے پر تنبیہ کرنے کے لئے کفر جہم دوبارہ فرمایا کیونکہ پہلے انہوں نے موسیٰ کی عذیب کی پھر عیسیٰ اور داؤد و سلیمان کی پھر محمد کی یہ کہہ دیا کہ مجموعہ کلام کا مجموعہ کلام سابق پر عطف ہے لہذا انکر لہ موجود ہی انہیں ہے۔
وَقَوْلِهِمْ عَلٰی مُؤْتِيهِمْ نَحْنُ اَعْلٰی مُؤْتِيهِمْ عَلٰی مَزِيْهِمْ مَرْيَمُ پر ہوا بہن باندھنے کی وجہ سے یعنی مریم کو نہ تو قہرو نے کی وجہ سے د کفر جہم انا قتلتنا التوسیع یعنی توسیع ایں مؤتوہ و مؤتوہ اللہ اور ان کے اس کہنے کی وجہ سے کہ ہم نے مسیح عیسیٰ بن مریم کو جو بزم خود کو رسول اللہ تھا قتل کر دیا یا یہودیوں نے حضرت عیسیٰ کو رسول اللہ بطور اجہولہ کہا ہو (کیونکہ حضرت عیسیٰ کی رسالت کا اعتقاد نہ تھا) یہ بھی ممکن ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی جگہ بڑا لفظ کہا ہو لیکن اللہ نے ان کے لفظ کی جگہ اپنی طرف سے فقہ رسول اللہ بطور وحی فرمایا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ لفظ سے ذکر کرنے والے سخت ملامت ہیں۔

وَمَا قَتَلُوْهُ اَوْ صَالَبُوْهُ وَلٰكِنْ شَبَّهُوْهُ
اور انہوں نے عیسیٰ کو نہ قتل کیا نہ صلیب دی بلکہ ان کو اشتباہ ہو گیا۔

روایت میں آیا ہے کہ یہودیوں کی ایک جماعت نے حضرت عیسیٰؑ اور آپؐ کی والدہ کو گالیوں دیں آپؐ نے ان کیلئے بد دعا کی حضرت کی بد دعا سے اللہ نے ان کی صورت میں بدردوں اور سردوں کی طرح کر دیں اس پر سب یہودی آپؐ کے قتل پر متفق ہو گئے ہو گئے مگر اللہ نے آپؐ کو اطلاع دیدی کہ تم کو تو امن کی طرف اٹھا لیا جائے گا۔ یہ قصہ سورۃ تمل عمران میں گزر چکا ہے۔
بعض روایات میں آیا ہے کہ حضرت عیسیٰؑ نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا تم میں سے کون اس بات پر راضی ہے کہ اس کو میری شکل دیدی جائے اور اسکو قتل کر کے صلیب پر لٹکا دیا جائے اور جنت میں داخل ہو جائے ایک شخص نے اٹھ کر اٹھارہ رشا سدی کیا اللہ نے اس کی شکل حضرت عیسیٰؑ کی کردی اس کو قتل کر کے صلیب دیدی گئی۔ کنز الاخرج السننی عن ابن عباسؓ۔
بنوی نے ذکر کیا ہے کہ اللہ نے اس شخص کی شکل عیسیٰؑ جیسی بنادی جس نے یہودیوں کو حضرت عیسیٰؑ کی نشان دہی کی تھی۔
ہم نے سورۃ آل عمران میں بکلی کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ یہودیوں کے سردوں کو بدوانے ایک شخص کو جس کا نام طلیحہ بن نوس تھا مقرر کیا تھا کہ گھر میں گھس کر حضرت عیسیٰؑ کو قتل کر دے مگر اللہ نے عیسیٰؑ کو اٹھا لیا اور طلیحہ بن نوس کی صورت عیسیٰؑ جیسی بنادی جب وہاں ہر گھس کر آیا تو لوگوں نے اسی کو عیسیٰؑ سمجھ کر پکڑ کر دلا اور صلیب دیدی۔
بعض کا قول ہے کہ لوگوں نے حضرت عیسیٰؑ کو ایک مکان میں بند کر دیا تھا اور ایک چوکیدار کو مرنے کے لئے مقرر کر دیا تھا اللہ نے اس چوکیدار کی صورت عیسیٰؑ جیسی کردی اور لوگوں نے اسی کو قتل کر دیا۔ واللہ اعلم۔

تِلَاٰحَ الْاٰیٰتِ اِنْ اَخْتَلَفُوْا فِیْہِ لَعَلَّی تَشْفٰی قُلُوْبُہُمْ
کافی شبہ نہیں کہ جن لوگوں نے عیسیٰؑ کے قتل کے معاملہ میں اختلاف کیا وہ اس کے قتل کے متعلق تردد میں ہیں۔ بکلی نے کہا ان کا اختلاف یہ تھا کہ یہودی یہی تھے ہم نے عیسیٰؑ

کو قتل کیا۔ اور فصلہ بنی کا ایک گروہ قتل تھا کہ ہم نے قتل کیا اور فصلہ بنی ہی کا ایک گروہ تھا تھاقت یہودیوں نے قتل کیا تھا یہودیوں نے بلکہ اللہ نے ان کو آجہان کی طرف انحالہ ہندی نظروں کے سامنے ایسا ہوا تھا۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ نے طبعاً انوس کی صرف قتل یحییٰ کی صورت کی طرح تردی تھی باقی جسانی حالت میں کیا اسلی تھی اس لئے کچھ لوگ کہنے لگے ہم نے یحییٰ کو قتل کر دیا صورت اسی کی تھی دوسرے لوگوں نے کہا یہ قتل نہیں کیا جسم یحییٰ کا نہ تھا۔ سدی کا قول ہے اختلاف کی صورت یہ تھی کہ ان لوگوں نے کہا اگر یہ یحییٰ ہے تو ہلاہلا آؤ کی کہنا گئی تو یہ ہلاہلا آؤ کی ہے تو یحییٰ کہاں تھا۔

بعض علماء کا قول ہے کہ وہ کی ضمیر یحییٰ کی طرف راجع ہے مطلب یہ ہے کہ یحییٰ کے مولا میں لوگوں نے اختلاف کیا کسی نے کہا یحییٰ مجبور تھا ہم نے اس کو قتل کر دیا اور تھیک کیا کچھ لوگوں کو تردد ہوا کہ مظلوم نہیں یحییٰ مجبور تھا یا مجبور ہم نے قتل صحیح کیا یا غلط بعض لوگوں نے حضرت یحییٰ سے سن لیا تھا کہ اللہ مجھے آسمان پر اٹھائے گا انہوں نے کہا کہ یحییٰ کو آسمان کی طرف بٹھالو گیلہ۔

جنا لہفہ ۲۰ من علیہذا الذی عا القین
سوائے تینوں پر چلے گئے ہیں کے پاس (یحییٰ کے قتل و عدم قتل کا) کوئی یحییٰ علم نہیں (ایہوں نے جبر کیا جانے کہ یحییٰ کے قتل کی من کے پاس کوئی دلیل نہیں۔
وَقَدْ كَذَّبُوا بِفَعْلِهِ
اور یحییٰ اس ہے کہ یحییٰ کو انہوں نے قتل نہیں کیا۔ یہاں مطلب ہے کہ ان کا خود بھی خیال ہے کہ یحییٰ کو قتل کر دیا تھی امر نہیں۔ قرآن نے یہ مطلب بیان کیا کہ جس کو انہوں نے قتل کیا اس کے یحییٰ ہوئے گا ان کو یقین نہیں۔

بلکہ اللہ نے ان کو اپنی طرف اٹھالیا اس جلا میں یحییٰ کے قتل کی تردید اور آپ کے اٹھانے جانے کا ثبوت ہے۔

اور اللہ ہے بہر دست۔ یہودیوں کو سزا دینے پر قادر۔ اسکو اس امراد سے کوئی نہیں روک سکتا۔

تھرتہ والہ کہ یہودیوں پر لعنت و غضب نازل فرمایا اور صلیو نس بن استیانیوں کو اس پر مسلط کیا جس نے ان کی قوم کا حکیم انسا قتل کیا یا قتل کرنے سے یہ مراد ہے کہ اللہ نے حضرت یحییٰ کے معاملہ میں جو تدبیر کی وہ بہر دست تھی۔

وَأَن جِبْنَ أَهْلِي لَتَكْبِتُ رِزْقَ الْيَتَامَىٰ وَتَكْبِتُ هَوَايَا
اور کوئی بھی اہل کتاب میں سے نہ کیا شخص نہیں کرے جس سے چیل (شاب کے فرستوں کو) کھائے (نہیں) پر ایمان نہ لائے یا عمر بخشنے پر ایمان نہ لائے یا اللہ کو نہ مانا لے
یہ مطلب ایک ہی ہے کہ اللہ تمام ظہوروں پر ایمان لائے بغیر اللہ کو نہ قابل اعتبار نہیں اور رسول اللہ ﷺ پر ایمان لانے کے لئے یحییٰ کو اس دور یحییٰ پر ایمان لانے کے لئے دوسرا اللہ بخشنے کو مانا لازم ہے۔ اس تفسیر ہی قول نظر اہل تفسیر اور حضور ﷺ کا ہے دوسرا قول مکرر مکرر ہے۔

قتل مانا تو کی ضمیر علی کتاب کی طرف راجع ہے۔ علی بن ابی طالب کی روایت میں حضرت امین امیر کا کچھ قول آیا ہے
امامی ہر کتابی۔ پڑھنے سے پہلے ایمان نہ آتا۔ روایت کا بیان ہے کہ حضرت امین عباس سے روایت کیا گیا۔ بتائے امر کوئی کتابی پڑھنے کے لئے کہ چاہے (وکیا) وقت بھی نہ ملے یحییٰ تم کا قرار کرے گا اور ایمان ہو اس زبانی زمین پر کرنے سے
یہاں اس کا ذکر یہاں لے گا۔ ہر وقت کیا کر گیس کی گراں مدنی جاری ہو تو کیا کرے گا فرمایا کہ کوئی کتابی زبان سے بولے گا۔
ملاحظہ یہ کہ ہر کتابی ہر وقت اللہ کی توحید اور محمد ﷺ اور یحییٰ کی وحدت و وحدت پر ایمان ضرور مانے لگے۔

بعض علماء نے کہا ہے کہ ہر کتابی کسی وقت ضرور ایمان آتا ہے ورنہ کسی میں نہ آئے تو سرے وقت کتاب کو

دیکھ کر اقرار ایران کرتا ہے۔ میں کہتا ہوں شاید اس کلام کا یہ مطلب ہے کہ ہر کتابی (یہودی) حضرت موسیٰ اور قورات کو قتلانا ہی ہے اور یہ دونوں حضرت عیسیٰ اور انجیل اور داؤد اور پور محمد ﷺ اور قرآن کی صداقت کے شاہد ہیں مگر کامظاہرہ بعض عداوہ اور تعصب سے کرتا ہے ورنہ دل میں تو انصاف کرنا اور اعتقاد رکھنا ہی ہے کہ محمد ﷺ برحق ہیں آپ کی صداقت کی شہادت حضرت موسیٰ اور قورات نے پہلے ہی دے دی ہے اگر زندگی میں اس کو اس بات کا تصور نہیں ہو تا تو آخر کار مرنے کے وقت مذہب کے فرشتوں کو دیکھ کر قوائی کو یقین ہو ہی جاتا ہے کہ محمد ﷺ جو کچھ فرماتے تھے وہ سچ تھا ہر حال آیت میں تمہید مذہب اور جلد از جلد ایران لانے کی ترغیب ہے تاکہ مرنے کے وقت غیر اعتدائی ایمان نہ لانا پڑے کیونکہ اس وقت حضرت موسیٰ ایران قبول نہ ہو گا۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ یہ اور موقوفہ دونوں ضمیر میں عیسیٰ کی طرف راجع ہیں (یعنی ہر کتابی حضرت عیسیٰ کی موت سے پہلے ان پر ایمان لے آئے گا) مطلب یہ کہ جب حضرت عیسیٰ آسمان سے اتریں گے تو تمام مل مذاہب آپ پر ایمان لے آئیں گے کسی مذہب والا بغیر ایمان لائے نہیں رہے گا۔ سب کی ملت ایک ہی ہو جائے گی یعنی سب ملت اسلامیہ پر ہو جائیں گے آیت کی یہ تفسیر حضرت ابوہریرہؓ کی روایت میں آئی ہے لیکن میں بخاریؒ مسلمؒ نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں اس کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے غریب انکار میں مہم حاکم منصف ہو کر تم میں اتریں گے صلیب کو قزس کے ٹھہر کو قتل کریں گے جہے سافا کر دیں گے مال بھائی گے کہ مال کو قبول کرنے والا کوئی نہ ہو گا یہاں تک کہ اس وقت ایک سجدہ و نیالہ و نیائی ہر چیز سے بہتر ہو گا۔ حضرت ابوہریرہؓ نے یہ حدیث بیان کرنے کے بعد فرمایا اگر تم (اس کا صوت) چاہو تو ہر چہ و زان میں اقل الکتاب الا لیسو بسن یہ قتل مشوقہ یعنی عیسیٰ بن مریم کے مرنے سے پہلے (ہر کتابی ایمان لے آئے گا) ایک روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ ایک مرتبہ روایت میں آیا ہے کہ عیسیٰ کے زمانہ میں سوائے اسلام کے تمام مذاہب ہلاک ہو جائیں گے (ابود ہو جائیں گے) لیکن جبریلہ حاکم نے حضرت ابن عباسؓ کا قول موقوفہ نقل کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح بھی کہا ہے کہ اہل کتاب میں سے کوئی بھی بغیر ایمان لائے نہیں رہے گا۔

میں کہتا ہوں کہ قیامت سے پہلے حضرت عیسیٰ کا زمانہ آپ کے زمانہ میں سوائے اسلام کے ہر مذہب کا ناپود ہو جاتا بالکل صحیح اور حق ہے اور مگر فوراً حدیث سے ثابت ہے لیکن کیا اس آیت سے بھی اس معنوں کا استنباط ہو رہا ہے اور دوسری تفسیر کو حضرت عیسیٰ کی طرف راجع کر کے آیت کی یہ تفسیر کیا جا سکتی ہے جس سے معنوں کا ناپودہ اور کاستفادہ ہو سکے یہ بات قابل تسلیم نہیں، صرف حضرت ابوہریرہؓ کا قصہ دروازے ہے مگر صحیح فوراً حدیث میں مذکور نہیں اور نہ یہ تشریح درست ہے کیونکہ اس تفسیر پر تو صرف ابن ابی کتب کے مومن ہو جانے کی حدیث گوی ہو گی جو نزول کے بعد حضرت عیسیٰ کے زمانہ میں ہوں گے حالانکہ ان میں ابی الکتاب کا غلط عام ہے ہر زمانہ کے اہل کتاب کو شامل ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں جو اہل کتاب تھے انہر شخص خود پران کو مراد نہ بھی دیا جائے جب بھی علوم کے تحت تو وہ بھی آئیں گے کلام کا چھٹی احاطہ لائی لوگوں پر ہوتا ہے جو وقت کا میں موجود ہوں اس لئے کوئی وجہ نہیں کہ صرف وہی کتابی گروہ مراد ہو جو حضرت عیسیٰ کے نزول کے بعد ان کے زمانہ میں موجود ہو۔

اس سے معلوم ہو کہ یہ تفسیر حضرت عیسیٰ کی طرف راجع کرنا غلط ہے اور اس قول کی جتنی حضرت ابی بن کعب کی قرات سے بھی ہوتی ہے جس میں لیل المؤمن کی جگہ قبل المؤمنین لکھا ہے (اس وقت تو یہم کی ضمیر کا مرجع اہل کتاب ہی ہو گا۔ عیسیٰ کی طرف تفسیر راجع نہیں ہو سکے گی)۔

وَنُفِخُ بِالسُّورِ فَتَكُونُ عَلَیْکُمْ سَاجِدَاتٌ
اور قیامت کے دن وہ (یعنی عیسیٰ یا محمد ﷺ) ان (مومنوں) کے گواہوں کے کیونکہ اللہ اپنے بندوں کا شاہد ہے وَکُنْفِ بِاللَّهِ شَہِیْدًا اور انبیاء اپنی اپنی امتوں کے متعلق شہادت دیں گے اور رسول اللہ ﷺ ان سب کے گواہ ہوں گے۔

ہے لیکن اس مثال میں اس کی نسبت دیوانہ کی طرف کر دی گئی ہے اس لئے حقیقی اور بڑھاپہ نہیں ہے) اس مثال میں (رَأَى الْجَنَّةَ) اور اللہ کہنا درست نہیں کیونکہ دیوانہ حقیقی اور بڑھاپہ نہیں ہے (اور آیت میں علم کی نسبت اللہ کی طرف کی گئی ہے اور اس کی تاکید کے لئے کلمہ مصدر بمعنی کر کیا ہے معلوم ہوا کہ حقیقی کلام مراد ہے)۔

لَمْ يَلَمْسْ أَفْئِدَةً مِنْ رَجُلٍ وَهُوَ فِي رَجُلٍ
اللہ نے بھیجے پیغمبر خوش خبری دینے والے اور ڈر آنے والے۔

لَا تَلْمِزُوا لَنَا لَمْ يَلْمِزْكُمْ عَلَى الْإِسْلَامِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ تاکہ پیغمبروں کے بھیجنے کے بعد اللہ کے خلاف لوگوں کو کوئی عذر باقی نہ رہے یعنی قیامت کے دن لوگ یہ نہ کہہ سکیں کہ ہم نے تمہارے دین کو توڑ دیا ہے یا اس کے کچھ پر چڑھے حضرت خنجر کا روایت ہے کہ سعد بن عبادؓ نے کہا اگر میں کسی کو اپنی بیوی کے پاس دیکھ لوں تو لکڑی کی دھار سے اس کو ضرور قتل کر دوں۔ اس قول کی اطلاع رسول اللہ ﷺ کو پہنچی تو فرمایا کیا تم کو سعد کی غیرت سے تعجب ہو جسے خدا کی قسم میں اس سے زیادہ غیرت مند ہوں اور اللہ مجھ سے فزود غیرت والا ہے اللہ کی اسی غیرت کا تقاضا ہے کہ اس نے کھلی چھٹی کش کاریاں حرام کر دی ہیں اور اللہ سے زیادہ کسی کو (گناہگار کی) غصہ خواہی پسند نہیں اس لئے اس نے ہمارے والے اور بھارت دینے والے پیغمبر بھیجے اور اللہ سے زیادہ کسی کو اپنی تعریف پسند نہیں اس لئے اللہ نے جنت کا وعدہ کیا ہے۔ رواہ البخاری وغیرہ۔

بغوی نے لکھا ہے اس آیت میں ثبوت ہے اس امر کا کہ پیغمبروں کو بھیجے بغیر کسی کو عذاب نہیں دے گا جیسا کہ دوسری آیت میں اس نے خود فرمایا: وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ خَشِيَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَجَعَلْنا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَاجِلًا (آیت) وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ النَّاسَ سے مراد عذاب دہنی کی گئی ہے یعنی جب تک اللہ کسی پیغمبر کو ہدایت کے لئے نہیں بھیجتا اور پھر لوگ اس سے سرکشی نہیں کرتے اللہ دہنی عذاب نہیں بھیجتا)۔ لہذا حکم امر دہنی پر عذاب اللہ کی طرف سے اسی وقت ہو گا جب پیغمبر اگر امر دہنی بیان کر دے گا (کیونکہ پیغمبر کے بغیر کسی کو معلوم نہیں کہ اللہ کا کیا حکم ہے) اور کس چیز کی ممانعت ہے (البتہ نفس توحید کا قتل و اعتزاف پیغمبروں کے آنے پر موقوف نہیں، اندرونی اور بیرونی تمام آیات الوہیت توحید پر دلالت کر رہی ہیں اور ان کو سمجھنے کے لئے عقل کافی ہے) واللہ اعلم۔

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ
اور اللہ غالب ہے یعنی اس کے لئے اور کوئی غالب نہیں آسکتا۔

حکیمیتا ۱۰ حکمت والا ہے تدبیر نبوت۔ ہر نبی کو خاص قسم کی دینی اور مخصوص مجرمانہ فضیلت عطا کرنا اور خاتم المرسلین کو قیامت تک آنے والی تمام قوموں کی ہدایت کے لئے بھیجنا اور ہر نبی کو جو کچھ عطا فرمایا وہ سب ان کو عطا فرمایا اسی حکمت کے ذریعہ ہے۔

ابن اسحاقؒ اور ابن جریرؒ نے حضرت ابن عباسؓ کے ذوالہ سے لکھا ہے کہ یہودیوں کی ایک جماعت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی حضور ﷺ نے ان سے فرمایا تم بلاشبہ جانتے ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں یہودیوں نے جواب دیا ہم کو تو اس کا علم نہیں۔

انہی نے لکھا ہے کہ کہ کے کچھ سردار رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا محمد ﷺ ہم نے یہود و نصاریٰ سے تمہارے اور تمہارے اوصاف کے متعلق دریافت کیا کہ ان کی کتاب میں اس کا ذکر ہے یا نہیں یہودیوں نے جواب دیا کہ ہم (اپنی کتاب میں) اس امر سے قنہ نہیں اس پر حضور ﷺ نے آیات کا رد کر دیا۔

لیکن اللہ یَتَذَكَّرُ أَلَمْ يَلَمْسْ لیکن اللہ تو اس کتاب کے ذریعہ سے جو آپ پر نازل کیا ہے (کتاب کی نبوت کی شہادت دے رہا ہے)۔ یعنی قرآن جو اپنی عبادت اور خلق کے لحاظ سے مکمل مجرمانہ وہ آپ ﷺ کی نبوت کو ثابت کر

لے۔ اس آیت میں نبی عذاب سے مراد ہے بد اعمال اور بد اطواری پر عذاب دینے کی گئی، یعنی آخرت میں کسی کی بد اعمالی موجب عذاب اس وقت تک نہ ہو گی جب تک اللہ نے اسے اس پیغمبر کو نہ بھیجا ہو یا وہ بعد م توحید اور شرک کا سوا اللہ کی گئی نہ توبہ جیسا ہے۔

اللہ نے یہ کتاب اپنے خاص علم کے ساتھ امدادی ہے (یعنی یہ کتاب اللہ کے علم خاص کی حامل ہے)۔ علم خاص سے مراد ہے کائنات اور آسمان کے عجائب امور کا علم۔ قرآن کی عبارت کا علم خاص کی مختصر ترین صورت کی طرح ہے۔ کسی کو نہ بہت، نہیں فہم کی جا سکتی۔ اس کو کیا مانا کہ نبوت کمال کو نہ ہو کہ یہ کتاب ہمارے لئے ہے۔ اور نہ ہی نبوت کو جانا کہ نبی کو کون کی معاش و معاش کی اور غم کی لئے کسی چیز کی ضرورت ہے۔ یہ تعلیم ترکیب کے عقوبت و نجات حاصل کو بیان کر رہی ہے۔ نجات حصول کو یہ حصول مطلق ہے۔ اور پورے عالم اور تعلیم مانتا ہے کہ کوئی قصیر ہے۔

خود عالم (یعنی) شہادت دیتے ہیں کہ آپ کی راہ کے لئے جہاد کے موقع پر علی

اور اللہ کی شہادت کافی ہے مگر آپ کی نبوت کے جواہر علی اللہ نے قائم کر دیے ہیں
وَلَقَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْتُمْ مُنْكَرُونَ
میں کی سرحدوں کی شہادت طلب کرنے کی ضرورت نہیں، ایسا کہ لوگوں کو یہ دلایا جاتا ہے کہ
کے وہ ان اللہ کی شہادت کافی ہے، مگر آپ کی نبوت کے جواہر علی اللہ نے قائم کر دیے ہیں
وَلَقَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْتُمْ مُنْكَرُونَ
اللہ کی شہادت کی ضرورت نہیں، ایسا کہ لوگوں کو یہ دلایا جاتا ہے کہ
وَلَقَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْتُمْ مُنْكَرُونَ
اللہ کی شہادت کی ضرورت نہیں، ایسا کہ لوگوں کو یہ دلایا جاتا ہے کہ
وَلَقَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْتُمْ مُنْكَرُونَ
اللہ کی شہادت کی ضرورت نہیں، ایسا کہ لوگوں کو یہ دلایا جاتا ہے کہ
وَلَقَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْتُمْ مُنْكَرُونَ

گوئی کہ کیا
 اِنَّ الدِّیْنِ نَسْرًا وَظُلْمًا
 کی نیت کا نذر سامانوں پر ظلم کیا کہ کیا کوئی کی بھائی کے راستہ سے روکا۔ اس سے مراد کہ ہدیٰ ہیں۔
 ثُمَّ لَیْسَ لَكَ بِغَيْرِ عَهْدٍ اِلَیْهِمْ اِنْ اَتَاكَ الْاَقْرَبُ حِجْبًا
 مغفرت کرے گا جو تیرے سوا ہے اور جو تم کے لیے کوئی راستہ دکھائے گا یعنی صرف ایک راستہ ہے گا جو چشم تک پہنچانے والا ہو گا۔
 خَلِیْقَتِهِمْ لَیْسَ بِعَیْشٍ دَیْمَةٍ
 وہ چشم میں عیش دہشتہ ہیں گے۔ یعنی چشم میں غفلت کے دشت ہیں ہمیشہ رہنا ان کے لئے عہد کر دینا ہے۔

وَمَا كَانَ ذَلِكَ عَلَى الْتَوَيْسِ قِيَا ۝ ادر اس کو روز فرشتے داخل کرالائے گئے آسمان سے۔
اس کے لئے کوئی چیز نہ تھی۔ اس آیت کا حکم لوگوں کے حق میں ہے جن کا مرتبہ وقت تک تغیر کا حکم دیا جائے۔
اس حکم میں یہ کیا کہ ایسے ہی لوگ بیٹھ جہنم میں رہیں گے۔
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا الْقُرْآنَ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْكُمْ الْغَيْثُ
اے لوگو! تمہاری باتیں تبدیل
ہو کر اس طرف سے رسول حق یعنی قرآن اور صحابہ کے لئے نہ آئیں۔
خبر یہ کہ وہ نبوت کا نام نہ کرے۔ اور اس کو خدا کا کہے۔ یا عام انسانوں کو دعوت حق دینا چاہیے۔

[illegible]

فی صلبہا حیدر اللہ
 لہذا اس پر ایسا ایمان لاؤ جو تمہارے لئے بہتر ہو یا اس طرح ترجمہ کیا جائے کہ اس پر ایمان
 لاؤ کہ ایسا کام کرو جو تمہارے سوا جو وہ مسک سے بہتر ہو یعنی نہ کیکن کا لفظ حذف فرمادیتے ہو اس طرح ترجمہ کیا ہے
 اس پر ایمان لاؤ وہ ایمان تمہارے لئے بہتر ہو گا۔ پھر کے علاوہ جو نے بنوئی کے قول کی مخالفت کی ہے کیونکہ اس صورت میں
 تاج (نفل) کو مع اسم کے حذف سے تاج کے گاہو بغیر کی گئی جس بجوری کے جائز نہیں۔ اس کے علاوہ ایک نوابیہ ہو گی کہ شرط
 جزا و نواہی کو حذف فرمادیا جائے گا (صرف جزا کا ایک جز نہ کو ہو گا کیونکہ پورا لکھام اس طرح ہو گا کہ تو ایمان لاؤ اگر ایمان لے
 آؤ گے تو ایمان لاؤ تمہارے لئے بہتر ہو گا) اہل ہمد کے قول کی تردید اس قول کا نہیں ہے جہاں یا باسلامہم ان خیر
 فحسبوا سے ہوئی ہے (کیونکہ اس میں کان کا مع اسم کے دو جگہ حذف کرنا ہے پورا لکھام اس طرح تھا کہ عمل اچھے ہوں
 گے تو جزا بھی ہو گی اور کان الاعمالی خیرا فحسبوا جزا فحسبوا

لہذا اگر کفر کر دے تو اللہ بے نیل ہے نہ تمہارے کفر سے اس کا ضرر ہو گا نہ ایمان سے نفع، نقصان
 فائدہ و ہمتار اسی ہو گا۔ (شرط کی بڑا حذف ہے اور آئندہ امت علم ہے)۔
 قرآن بلہ منافی التکذوب والاکفرین
 جس جو کچھ تمہارے قول اور زمینوں میں ہے سب اللہ تعالیٰ کی مخلوق اور
 ملک ہے۔

وکان اللہ علیہما
 حکیمین
 نہکت والا ہے، مومن اور غیر مومن کو ایک جیسا بدلہ نہیں دے گا۔
 اے اہل کتاب اپنے دین (کی حیثیت) میں (حق و صداقت کی) حد
 سے تجاوز نہ کرو۔ بعض علماء کا قول ہے کہ آیت میں یہود و نصاریٰ دونوں کو یہوں کو خطاب ہے یہود حضرت عیسیٰ کی تہنیت
 کرتے تھے آپ کی والدہ کو زانیہ قرار دیتے تو آپ کی رسالت کی تکذیب کرتے تھے اس طرح حد صداقت سے ہٹ گئے تھے اور
 عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تعلیم میں آگے بڑھ گئے تھے کہ آپ کو معبود بنا کر کہ غلو کا اصل لغوی معنی ہے حد سے ہٹ
 جانا۔

بنوئی نے کہا ہے اس آیت کا نزول صرف نصاریٰ کے حلق ہوا تھا نصاریٰ کے چار فرقے ہیں یسوعیہ، حکانیہ، نسطوریہ،
 مرقوسیہ، یسوعیہ اور حکانیہ کا قول یہ تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام ہے مرقوسیہ کہتے تھے عیسیٰ اللہ کا بیٹا ہے مرقوسیہ کا کہنا ہے کہ عیسیٰ
 تمہارے کا خیر اس لیے تعلیم ان کو ایک یہودی نے دی تھی جس کا نام یوحنا تھا اور وہ عیسیٰ میں انشاء اللہ اس کی تفصیل کرتے گی۔
 ولا تقولوا علی الشہداء (الحق)
 یہودی اور لہو لہو سے پاک سمجھو اور اس کو جسم فرمودہ درجہ کھائے کا محتاج ہو۔

انما التوبۃ عند اللہ
 قول صحیح ہے کہ اللہ کا توبہ کا توبہ یہود کا قول درست ہے کہ عیسیٰ مجبوراً اللہ کا رسول تھا
 ولا تقولوا علی الشہداء
 اللہ نے اپنے حکم مریم تک پہنچا دیا۔

وذرہ شریکۃ
 اس روئے کا صدور اللہ کی طرف سے تھا اس لئے انہیں ہو سکا اس خیر میں اللہ نے روح کی نسبت اپنی ذات کی طرف عیسیٰ
 کے شرف کو ظاہر کرنے کے لئے کی ہے۔ لہذا حقیقت میں تمام لوہاں کا صدور اللہ ہی کی طرف سے ہوتا ہے حضرت حضرت
 قدس سرہ عقیدہ برحمت کو باطل کرنا چاہتے ہیں کہ دُعا بے نیل ہے یہ سمجھا کہ عیسیٰ اللہ کی روح تھی یا اللہ کی روح کا جز تھے بلکہ
 ایک مخلوق تھے جس کی روح کا صدور اللہ کی طرف سے ہوا تھا کیونکہ ذات بے نیل میں نہ کچھ بے نیل ہے جس سے بلکہ اللہ اسے ہے کہ

بعض اہل فیسر نے روح کی وجہ سے یہ بیان کیا ہے کہ آپ مردہ انسانوں کو یا مردہ لوگوں کو زندہ کر دیتے تھے بعض نے کہا روح سے وہ چھوٹے مردہ جو جبرئیل علیہ السلام نے حضرت عزراؑ سے گر بیان میں چھوٹی تھیں اور جنکم خدا اس چھوٹے سے حضرت مریمؑ کا ہوا تھیں۔ چھوٹے کو روح کہنے کی وجہ یہ ہے کہ چھوٹے بھی ہوا ہوتی ہے جو روح سے خارج ہوتی ہے اور چونکہ یہ کلمہ امر خدا وغیرہ کی سبب کے ہوا تھا اس لئے اللہ کی طرف (برکات اور است) اس کی نسبت کر دی۔

یعنی نے کہا درج سے مراد چار رحمت خداوند رحمت اسی پر ہوتی ہے جو اس پر ایمان رکھتا اور محکم پر چلتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ درج سے مراد وحی ہے مریم کو وحی بصورت بشر ات ہوئی اور جبریل کو وحی طوطی کی ہوئی اور عیسیٰ کو وحی کی کرک ہو چاہا ہو۔
مکمل بعض کے نزدیک درج سے مراد جبرئیل ہیں اور اس کا عطف الف کا مستقر فاعل ضمیر ہے اور فصل ہونے کی وجہ سے یہ جانے
اسے یعنی اللہ نے اپنا کر مریم کو پھیلایا اور جبرئیل نے ہنگم خدا کو لکھ پھیلایا۔ اللہ ہمراہ فاعل تھا اس لئے اس کی طرف لکھ پھیلانے
کی نسبت کی اور جبرئیل فاعل باکاسب تھا اس لئے اس کی طرف نسبت کر دی۔

حضرت عیسیٰ کی ولادت سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے اللہ کے وعدہ لاشریک ہونے کی اور محمد ﷺ کی عبدیت و رسالت کی شہادت دی اور یہ بھی مستتر کیا کہ صبیح اللہ کا بندہ اور اس کا رسول اور اس کا کلمہ تھا جو اللہ نے مریم کو پہنچایا تھا اور اللہ کی طرف سے صلہ و شہود و روح بھی تھا اور (یہ بھی یقین رکھا کہ) جنت حق ہے اور دوزخ حق ہے تو اس کو (آخر کار) اللہ جنت میں لے جائے گا عمل اس کے کچھ بھی ہوں۔ واداء بخاری و مسلم فی ترجمہ۔

ہمیں ان شاء اللہ
 اور اس کے پیروں کو جن میں عیسیٰ بھی داخل ہیں۔

[illegible]

تہذیب (تخلیث سے) ہزار ہا۔

خیراً و کلاً، تمہارے لئے بہتر ہو گا یہ کام کرو جو تمہارے موجودہ مسلک سے بہتر ہے۔

ہو سکتا ہے جہاں اصل کی مش جوکتی ہو نور فناء کا تصور کیا جاسکتا ہو (اللہ کا نور خالص ہے نہ وہ کافی ہے) اسی لئے اللہ نے اپنے لئے صاحب نولاد ہونے کے قول کو کافی قرار دیا۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے فرمایا اے آدمؑ نے میری کھدیب کی طور اس کے لئے یہ جائز تھا اس نے مجھے گالی دی اور اس کو یہ بھی درست نہ تھا میری کھدیب تو اس قول سے کہ کہ تولی تحقیق کی طرح دوبارہ اللہ تحقیق نہیں کرے کچھ حالانکہ تولی تحقیق سے دوبارہ تحقیق میرے لئے دشوار نہیں اور حال اس قول سے دی کہ اللہ نے اپنا چاہا حالانکہ میں انکلا ہوں ہے احتیاج ہوں نہ میری مولود نہ میں کسی کی مولود نہ میرا کوئی مثل۔ حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں ہے اللہ تعالیٰ نے میری طور مولود اختیار کرنے سے پاک ہوں و رواہ البخاری۔

لَا مَنَافِيَ فِي الْمَنَافِي وَمَنَافِيَ الْأَرْحَامِ

اس کی مثال کو من کہ اس کے بچے ہوئے کا تصور کیا جاسکے یہ جملہ گویا نفعی ولدیت کی علت ہے۔

و عوی کر سکتا ہے جب کہ وہ ملائکہ جو ہر لمبی کثافت سے پاک ہیں ان کو کوئی عبادت نہیں۔ قوت بھی ان کی زائد ہے عمریں بھی نام نہیں ہیں امر اخص و مصاحب میں مبتلا بھی نہیں ہوتے اللہ کی عہدیت سے انکار نہیں کرتے اور نہ اپنی نوعیت کا دشمنی کرتے ہیں۔ پھر نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ کے معاملہ میں حد سے زیادہ مہینڈ کیا اور عہدیت سے بالاتر قرار دیا تھا اور اس غلط افراہ کی وجہ سے صرف یہ بھی کہ عیسیٰ بغیر باب کے پیدا ہوئے تھے بلکہ ان کو پناہ اور برص زدہ لوگوں کو صحت دے کر لوگوں کو زندہ کر دیتے تھے اور لوگوں کی رات کی کھائی ہوئی چیزیں تناولیتے تھے اور جو چیزیں لوگ صبر میں میں اندوختہ کرتے تھے ان کی بھی اطلاع دیتے تھے ان کے درویش کہا جا سکتا ہے کہ یہ لومہائی تو ملائکہ میں بہ نسبت عیسیٰ کے زیادہ ہیں اور اس کے باوجود ملائکہ کو اللہ کی عہدیت سے عار نہیں پھر عیسیٰ کو عہدیت سے کسی طرح انکار ہو سکتا ہے۔

اس کے علاوہ جب نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ کے معاملہ میں حد سے زیادہ افراہ سے کام لیا اور اتنی اپنی پلیدی پر جا بھا جو کسی طرح ان کے لئے سزاوارتہ تھی تو ایت میں عیسیٰ پر ملائکہ کی فیصلت کی طرف اشارہ کر دیا گیا خواہ بعض اعتبارات سے حق ہو مگر ملائکہ کی فیصلت کی طرف اشارہ ہو گیا اور نصاریٰ کے اعم باطل کا جواب ہو گیا۔ جس طرح حضرت موسیٰ سے جب دراشت کیا کہ کیا تم کو اپنے سے بڑا عالم کوئی معلوم ہے اور موسیٰ نے بھی میں جواب دیا تو فرمایا ضرور ہے۔ ہمارا بندہ خضر تم سے (مختص) چوڑی کو انبیاء جانتا ہے۔ یہاں تک کہ حضرت موسیٰ نے اپنے سامعی سے کہا لا افرح خضر اقلع منجیع البخرین یا نبی صلی علیہ وسلم اور حضرت نضر سے کہا قل فیہک علی ان فیعلی فی شاتجلیت وشداد و من یشتکیک عن حیاتیہ و یستکبر نفسہ عن حقہ الیہ و حنیفہ

سے عار اور خیر کرے گا تو اللہ سب کو اپنے پاس کرے گا۔ اور سزاوے گا۔ استفاد (غور کیا تھا انہر آئینہ نام چڑھا) سے انگیز (اپنے کو غلط طور پر بڑا سمجھتا) کا اور جب کہ ہے انکسب کا استعمال اس جگہ ہوتا ہے جہاں بڑی کا استحقاق مطلق ہو اور کسیر میں یہ شرط نہیں ہے۔ عکبر بھی اتقان کے ساتھ بھی ہوتا ہے۔

فَاَنْتَ الَّذِیْ یَنْ اَصْحٰوْا وَعَسٰوَالِطٰیحٰتِ
جیسے سزاوار ملائکہ اور دوسرے مومن (معلوم نہیں آیت کے عموم میں حضرت خضر علیہ الرحمہ نے ملائکہ کو کیوں داخل کیا، یاد ہو کہ کام کیا سائن قائم ہے کہ صرف ایک مومن انسانوں کا حکم بیان کرنا مقصود ہے پھر آئندہ جہاں کا قلعہ بھی صرف انسانوں سے ہے تو اب پورا پورا اور اپنے فعل سے ثواب مزید عطا کرے گا اور وہ صرف انسانوں سے ہے۔ انسان ہی قوانین کتاب کا مکتف ہے فرشتے تو مختلف ہی ہیں جہنہ من سے حساب کتاب کی کہیں صراحت ہے نہ ثواب عذاب پانے کی نص (و اللہ اعلم بشرام)

تو ان کا ثواب پورا اور اسے گا جیسا کہ اس نے وعدہ کیا ہے۔
قَبُولِیْہِمْ اَجْرٌ وَھُمْ
اور اپنی ہر پلیدی سے (مستاجر جو چاہے گا کہ وہ عطا کرے گا۔
وَبِیْنَہُمْ مِّنْ تَصَدِیْقًا
چند در چند جزا اور مقرر قرب و بد نہ کے دو معاملات جو نہ کسی آنکھ نے دیکھے نہ کسی کان نے سنے نہ کسی کے دل میں ان کا تصور آیا (جو کچھ چاہے گا عطا فرمائے گا۔

طبرانی غیر مذہب غریب سند سے حضرت ابن مسعود کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں لوگوں کے لئے روزخ لازم ہو چکی ہو گی تو اللہ انہی ہر پلیدی سے ایک لوگوں کو ان کی شرافت کرنے کا حق دے گا (گویا کیوں کے لئے حق شہادت کی عطا اللہ کی عہد ہر پلیدی ہو گا۔

وَالَّذِیْنَ یَنْ اَصْحٰوْا وَعَسٰوَالِطٰیحٰتِ وَھُمْ مِّنْ اٰیْمٰنًا
اور جن لوگوں نے (اللہ کی
بندگی سے) عمار کی اور بڑے بے تو اللہ ان کو کچھ کا عذاب دے گا۔
وَلَا یَعْنِہُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰہِ وَلَیْکُمْ اٰیْمٰنًا

اور اللہ کو چھوڑ کر ان کو اپنے لئے نہ کوئی

کار سادہ سے گانہ دگار۔

﴿..... ایک شبہ﴾

تفصیل اہمال کے مطابق ہمیں ہے کیونکہ سببشہر ہم کی غیر منہ یشتنکیت کی طرف راجع ہے تو اہمال کی حالت میں صرف اللہ یشتنکیت کا ذکر ہوا مگر تفصیل کے موقع پر دونوں فریقوں کا ذکر ہے۔

ازانہ :- یہ صریح عبارت اہمال کی تفصیل نہیں ہے بلکہ مضمون کلام جو قرینہ سے سمجھا جا رہا ہے اس کی تفصیل ہے گو یکا آدمیوں قتلہ اپنے پاس سب استکاف کرنے والوں کو جمع کرے گا اور جس روز سب بندوں کو جمع کرے گا اس روز ان کو بدل دے گا جس بندوں میں سے جو ایمان لائے ہوں گے اور نیک کام کئے ہوں گے ان کو..... اور جن لوگوں نے استکاف اور تکبر کیا ہو گا ان کو..... یا یوں کہا جائے کہ اہل استکاف کے مخالفوں کو اچھی بڑھو اور حقیقت اہل استکاف کے لئے عذاب اور حسرت و الم کا سبب ہو گا تو گویا اہل استکاف کے حق دو گنا عذاب کو چنان کیا گیا ہے (اہل ایمان کے ثواب کا بیان سابقہ اہمال کی تفصیل نہیں بلکہ کافروں کے عذاب کا دوسرے طریقہ سے بیان ہے)

علامہ تفسیر لانی نے اس توجیہ کو غلط قرار دیا ہے کیونکہ اہل استکاف کی سزا پر اتنا کافلہ نہیں آیا ہے بلکہ دونوں فریقوں کے بیان کے شروع میں کہا ہے۔

صاحب کتاب نے تفسیر شہرہم کے بعد اقول یسین کافلہ مقدر قرار دیا ہے (تاکہ اہمال کے موقع پر دونوں فریق کا ذکر ہو جائے) کیونکہ تفصیل کافلہ صافی ہے۔ یا یوں کہا جائے کہ وہ مقابل چیزوں میں سے اگر ایک کا ذکر صراحت کے ساتھ کر دیا جائے تو دوسری کا ذکر ضرا بھی جاتا ہے۔

میں کہتا ہوں تفصیل سے پہلے دونوں فریقوں کا ذکر (صراحت کے ساتھ) ہو چکا ہے خیر یشتنکیت کا ذکر تو یسین یشتنکیت السیتع ان یکتون عذابا ابدی ولا انصلا لکے العفرینوں کے ذیل میں آگیا اور اہل استکاف کا ذکر آیت دامن مصحوب من عذابہ کے ضمن میں ہو گیا اس کے بعد تفصیل کے موقع پر اللہ نے دونوں فریقوں کے اچھے برے بدل کا ذکر

کر دیا ہے۔
یَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ
اے لوگو! تمہارے پاس تمہارے رب کے پاس سے واضح دلیل آگئی یعنی اپنے معجزات آگے بڑھ چکے کی نیت کو ثابت کر رہے ہیں یا رہ جانے سے مراد ہے تمت قلیعہ یعنی رسول اللہ ﷺ کی ذات گرامی۔

وَأَنْتُمْ سَاءَ الْكَاذِبِينَ ﴿۱۰﴾
اور تم نے تمہارے پاس روشنی پیدا کرنے والا یعنی قرآن بھیج دیا جس طرح اشرار کا انکشاف ہو چکا ہے اسی طرح حق کا انکشاف قرآن سے ہوتا ہے۔

فَالَّذِينَ لَا يَرْجِعُونَ آيَاتِنَا الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَاعْتَصِمُوا بِهَا
جو لوگ اللہ پر ایمان لائے اور ان کو (یعنی اس کے دین کی) مضبوطی سے پکڑ لیا۔

تو اللہ ان کو اپنی رحمت و فضل میں ضرور داخل کرے گا۔
تَسِيْرًا جَاهِدًا فِي رَعْمِهِ قَوْلُهُ وَتَفْصِيْلًا
رحمت سے مراد ہے جسے اور انعام جو ایمان و عمل کے مقابلہ میں اللہ نے اپنی رحمت سے مقرر کر دیا ہے اگرچہ کسی کا حق اللہ پر واجب نہیں۔ معزاً ہر عمل کے ثواب کو اللہ پر واجب قرار دیتے ہیں۔ فضل سے مراد ہے اللہ کا احسان جو مقررہ ثواب سے زائد ہو گا اچھے دیدار الہی و درجہ جات قرب۔

وَرَحْمَةً لِّهُمْ الْيُوسُفَاطَا فَتَقِيْلًا ﴿۱۱﴾
اور اپنے پاس نیک پہنچنے کا ان کو سید عمارت بنادے گا۔

سے مر گئے۔ اللہ کا اور امت جو اللہ کی ذات ہے کہیں دے مثال تک پہنچنے والے اور سر اس کی عبادت سے مراد ہے اور طاعت اور
صوفیہ کے اس سر پر جلاور آخرت میں جنت کا راستہ اور عقاب دیکھ کر قرب۔ اہل سر وہ یہ ہے جہاں کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
نے رسول اللہ ﷺ سے کہا کہ میرا شک کا حکم ہو یا اللہ کی تو آیت نہ پڑھائی ہو لیکن

يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللّٰهُ يُفْتِنُ كُنْ فِي الْكُفْرٰنِ
کہ اللہ تم کو کالہ کے بہت میں غم دیتا ہے۔ کفر کے معنی کی تحقیق شروع صورت میں ہو چکی ہے۔ فانی نے اب انہی کے
طریق سے حضرت جابر کا بیان نقل کیا ہے جابر نے فرمایا میں نے یہ دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے میں نے
عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ کیا میں اپنی بہنوں کے لئے ایک قریشی مال کی دھمت کرو دوں فرمایا ان کے ساتھ (بھائی کی دھمت کرو میں نے عرض
کیا کہ آدھ مال کی دھمت کروں فرمایا (ان کے ساتھ) بھائی کی دھمت کرو یہ فرمانے کے بعد تشریف لے گئے پھر (تجوہ ہوئے بعد)
تشریف لے کر فرمایا میرے خیال میں تم اس بھائی سے نہیں مر دو گے اللہ نے تمہارے بار توہماری بہنوں کے حوالہ میں غم
نہاں فرمایا اور دو قریشی (کا) ہے حضرت جابر فرمایا کہ تھے کہ اس آیت کا نزول میرے حق میں ہوا ہے۔ حافظ ابن جریر
عسقلانی نے لکھا ہے کہ شروع صورت میں جو قصہ گزر گیا حضرت جابر کا یہ قصہ اس سے الگ ہے۔

فانما وہ - غلام کا ارجاع ہے کہ حقیقی بھائی بہنوں کی میراث کے حقیقی یہ آیت لڑکی ہے بیساک شروع صورت میں
حضرت ابو بکر کی روایت سے ہم نے بیان کر دیا ہے۔

اگر حقیقی بھائی بہن ہوں تو عداوتی بھائی بہن (اب ایک ماں جدا جدا) ہم حقیقی کی طرح جلا جاتے ہیں۔
اِنَّ اَصْرَفَ هٰذَاكَ لَئِنْ لَمْ يَدْعُ وَلَدًا لَّخُذْ فَلَهَا اِنْ دُعِيَ مَعًا تَوَكَّفْ
جائے نور اس کی کوئی اولاد نہ (نہ نہ نہ) اور ایک حقیقی بہن ہو تو ہم کو بھائی کے ترکہ میں سے آدھا ملے گی
وَلَا يَرِثُهَا اِنَّ هٰذَا بَيْنُهَا وَبَيْنَكَ
بہن کے کل مال کا وارث ہو کہ جس طرح یہ ہے کہ میت کے باپ اور ابھی موجود نہ ہوں یہ شرط لگانا کالہ سے بھی جہانی ہے
(اگر جی اس جگہ یہ شرط عبارت میں نہ کر دیکھا ہے۔)

اِنْ كَانَ كَانَتْ اَوَّلَ تَبَنٍ لَّهٰمَّا الشَّيْءُ مِثْلًا تَوَكَّفْ
بھائی کے لئے کہ اگر وہ پہلی کا وارث ہو گا اور اس سے دوا کا حصہ بھی دوا کے برابر بالاجعل ہے۔
قُلْنَا كَاٰلَا اُخْوٰةٍ اَوْ اَصْحَابِ اَرْحَامٍ
دو بھائی بہن ہوں یعنی ایک بھائی اور ایک بہن ہو تو دونوں کا حصہ بھی عبادت کی برابر بالاجعل ہے۔
قُلْنَا كَاٰلَا اُخْوٰةٍ اَوْ اَصْحَابِ اَرْحَامٍ
تو (ایک بہن دوا کا حصہ دو عورتوں کے برابر دوا ہے۔ یعنی اگر دونوں کے
ساتھ ایک بھائی یا دو بھائی ہوں تو ہر بھائی کو دو بہنوں کے برابر حصہ دینا جب سے دوا کی نصیب سے یہ مسئلہ معلوم ہو رہا ہے
کہ اگر ایک یا دو بھائی ہوں اور بہن ایک ہو تو ایک بہن کو ایک بھائی کے حصہ سے آدھا دیا جائے گا حال یہ کہ مرد کے حصے
اور عورت کا ایک حصہ ہے۔

مسئلہ :- ایک بہن کے لئے کل ترکہ کا آدھا اور ایک بہن سے زیادہ کے لئے کل ترکہ کا دو بھائی اس وقت ہو گا جب
میت کی فرادہ اولاد نہ ہو۔ مسئلہ جو میراث کا یہ ہے کہ بھائی کے ساتھ باجملہ عطا ہو گئی ضرور ہے کہ میت کی نسل اور نسل کی
کوئی فرید اولاد نہ ہو یعنی جو بیٹے کا بیٹا نہ لے کے بیٹے کا بیٹا نہ ہو گئی نہ ہو اس وقت بہن یا بہنوں کا حصہ ہو گا اور اگر
ایک فرید نسل یا چند ہوں۔ مثلاً ایک یا چند ہوتے ایک پر دوا چھ پر دوا ہوں خواہ بیٹی یا بیٹے کی نسل ہو کوئی عید نہ ہو ہر حال اس
وقت باجملہ اور بہنوں کو کچھ نہیں ملے گا اور اگر ایک یا چند لڑکیاں ہوں یا بیٹیاں ہوں یا بیٹیاں ہوں تو اس وقت بھائی بہن صاحب
ہوں گے بیٹی بیٹی ہر حال فرید اولاد کی نسل ہو تو اس کے مفرد حصہ دینے کے بعد جو کچھ بچے گا وہ بھائیوں اور بہنوں کا

رسول اللہ ﷺ نے مسافروں کی کٹانوں میں سے ایک کٹانی کا بادہ ٹھکی کو بھی قرضہ دیا تھا۔ وہ لوہاٹیان میں حدیث عبد اللہ بن عمرؓ۔ تمہیں حال اور حرم حرام بھی چرکھانہ خود میں داخل ہے جس کا مکلف اللہ نے بندوں کو کیا ہے اس لئے ایسا مقصود کا حکم دینے کے بعد آگے فرمایا۔

حلال کر دیئے گئے ہیں جس بعد سے لئے چھوئے۔

بجائے کہ لکھتے تھے ان کے لئے

بجائے وہ جانے اور جس میں قوت قیروز وہ انعام چاہئے۔ یا بجائے وہ انعام بوقت گائے و کرکے یا جہ حال دونوں صورتوں میں بجائے انعام میں عام کی اضافت خاص کی کا جب سے اور کل کو کے نزدیک ایسی اضافت میں لام مقدر ہوتا ہے۔ یعنی ایسی اور صاحب کثیف کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اضافت بھروسے ہے حالانکہ اضافت بھروسے میں اس جگہ ہوتی ہے جہل مضائقہ اضافت لکھ کی جس سے ہو بیسے خاتمہ ہوتے چاندنی کی انگوٹھی اور دونوں کے ہم جنس ہونے کا یہ معنی ہے کہ مضائقہ اور مضائقہ لکھ میں سے ہر ایک دوسرے سے بعض اعتبار سے م ہو (دیکھو خاتمہ) فقہ سے عام سے لوہے اور ٹھکی کی بھی انگوٹھی ہوتی ہے اور فقہ خاص سے عام ہے چاندنی کا دوسرا زور بھی ہوتا ہے لیکن بجائے انعام میں بجائے اگرچہ انعام سے عام ہے مگر انعام بھروسے عام نہیں ہے تمام انعام بجائے عام ہے ہیں۔ لیکن حال دونوں تابلوں کی صورت میں اگر یہ کا مقصد کی چرکھانوں کا حلال ہونا ہے تو اس وجہ سے لکھنے کے لئے حرام قرضہ سے لئے جیسے بخیرہ دیکھو ساہ کلین نے کہا بجائے انعام سے وہ لکھنے چاہئے سرلوہے جو ٹھکی چرکھانوں کی طرح چھل کر کے ہیں اور ان کے منہ میں تو کھیلے گئے نہیں ہوتے جیسے سرلوہے۔ لیکن لکھنے کے بعد وہ اس وقت بجائے کہ انعام کی طرف اضافت ملاقا مطابقت کی وجہ سے ہو کی جیسے بجائے انکسہ (یعنی چھل ہوتی) چاندنی چرکھانوں کی طرح ہو لیکن بجائے انعام کا معنی ہو اور عام انعام کی طرح ہوتے ہیں۔

بجائی نے لکھا ہے کہ ابو نعیمان نے حضرت ابن عباسؓ کا قول بیان کیا ہے کہ بجائے انعام سے مراد ہیں۔ طوائف یعنی دھنور کے بیٹے سے برآمد ہونے والے بچے۔ شعی کا قول بھی اسی طرح آیا ہے۔ اس تفسیر پر اگر یہ کہ یہ مطلب ہو گا کہ اگر کسی بادہ کو زنا کرنے کے بعد اس کے بیٹے سے مراد بچہ برآمد ہو اور جسم کی بدولت پوری ہو گئی ہو تو بغیر زنا کے اس کو کھانا حلال ہے۔ امام شافعی کا عام احمد اور ابو یوسف اور امام محمد کا بھی قول ہے۔ امام مالک نے یہ شرط مزید لگائی ہے کہ بچہ کے بال نکل آئے ہوں۔ یعنی بچے نے حضرت ابن عمرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ بال کو زنا کر کے اس بیٹے کے بچہ کو زنا کر کے بشرطیکہ اس کی جسمانی بدولت پوری ہو گئی ہو لیکن بال نکل آئے ہوں۔ سعید بن مسیب کا قول بھی اسی طرح مروی ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ بچہ کو بغیر مستقل زنا کرنے کے کہا اور مست نہیں۔ اس کے بال نکل آئے ہوں یا نہ نکلے ہوں۔ امام شافعی کا قول ہے کہ ساتھ میں نے حضرت ابو سعیدؓ قدس سرہ کی روایت سے استدلال کیا ہے۔ ابو سعیدؓ کا بیان ہے کہ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم کو بھی لکھنے کو زنا کر کے ہوں اور اس کے بیٹے کے اندر سے بچہ نکلے گا یہ کیا بچہ کو بھی لکھ دیں یا کھائیں؟ فرمایا ہاں چاہے تو کھاؤ۔ اس کی مال کو زنا کر کے اس کو زنا کرنا ہے (بجائے زنا کی ضرورت نہیں کہ وہ مال

(بچہ) بچے صفی کا وہ سہادت نہ لوگوں کے درمیان آئیں میں ہوں اس آیت سے حنیف نے استدلال کیا ہے کہ بچہ میں جب طرفین سے ایجاب قبول کی تحلیل میں ہوتے تو باوجود حضرت میں سے کسی کو بغیر خیر شرعاً اور خیر دیناً اور خیر دیناً کے بچہ کو زنا کرنے کا حق نہیں (کیونکہ یہ نفس عقد ہو گا)۔ آیت ایسا اللہ کا حکم دیتی ہے۔

امام مالک کا بھی یہی قول ہے لام شافعی کہتے ہیں کہ دونوں کو صورتوں میں خیر شرعاً ہے ایک خیر کی صورت میں اور دوسری اس صورت میں کہ ایجاب قبول کی تحلیل کے بعد دونوں میں سے کوئی تمام عقد سے چلتا جائے، کیونکہ کہ حضرت ابن عمرؓ حضرت سعید بن مسیبؓ کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ بالخیار مالک بنحوہ ذکا و ادائیگی اور جب خیر ممکن صحیح دینے سے ثابت ہو تو جب تک مجلس عقد سے دونوں جدا نہ ہو جائیں خیر اعلیٰ نہیں ہو گا اور جمعی عقد نہیں ہو گی جس طرح خیر شرعی کی صورت میں جب تک مدت خیر گزرے جائے عقد تمام نہیں ہو گا۔

حضرت ابن عباسؓ اور مجاہدؓ نے قربانیاں شعائر سے مراد ہیں حج کے مناسک اور موافق یعنی کعبہ کا طواف مٹھا اور مردہ کے درمیان سعی عرفہ اور مزدلفہ میں قیام، ٹکڑیاں، برناؤ اور وہ قلم، مسور جو جاتی کرنا ہے جیسے احرام طواف، سر مٹھا، لہ قرانی کرنا وغیرہ شعائر کو حلال قرار دیتے ہیں مراد ہے اس کی پرواہ نہ کرنا کی توہین کرنا نہ نبیوں کے نیک اعمال میں رکاوٹ پیدا کرنا۔ شریعت میں حج کرتے اور قربانی کے جانور کعبہ کو بھیجا کرتے تھے مسلمانوں نے ان کو کوٹ لیا چلا تو منافقت میں یہ آیت نازل ہوئی۔

شعائر سے شیعہ و اہل حق کی چیز کی خصوصیت علامت کو شیعہ کہتے ہیں حج کے مناسک اور موافق حج کی علامات اور نشانیاں ہیں اسی لئے ان کو شعائر حج کہا جاتا ہے، ابو عبیدہؓ نے کہا شعائر اللہ سے مراد ہیں قربانی کے وہ جانور جو حلالی کعبہ کو بھیجتا ہے۔

اشہد علامت بنو یہاں لغوی معنی ہے) اونٹ کے کولہ کے ایک پہلو کو کسی قدر چیر دیا جاتا تھا کہ اس سے غول بننے لگتا تھا یہ خصوصیت علامت تھی اس امر کی کہ یہ اونٹ قربانی کے لئے بھیجا ہوا ہے اس زخم کر دینے کو اشہد اسی مناسبت سے کہا جاتا تھا مسئلہ :- قربانی کا جانور اگر اونٹ ہو تو اس کو اشہد کرنا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مکروہ ہے باقی اماموں کے نزدیک سنت ہے اور صاحبینؒ کا بھی یہی قول ہے۔ جہود کے قول کا ثبوت حضرت عائشہؓ کی اس روایت سے ہوتا ہے حضرت عائشہؓ کا بیان ہے میں نے اپنے ہاتھ سے رسول اللہ ﷺ کی قربانی کے غولوں کے قدامتے پھر آپؐ نے دو قدامتے غولوں کی گردنوں میں ڈال دیئے اور ان کو اشہد کیا اور کعبہ کو بھیج دیا لیکن قربانیوں کے غولوں کی گردنوں سے قبل جو چیز حلال تھیں وہ اس روایت سے منسوخ نہیں ہو گئیں (یعنی علت بدستور قائم رہی اور قربانی کے جانوروں کی روایت کو احرام نہیں قرار دیا گیا)۔

علیہ کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا جو قول آیت **لَا تَجْعَلُوا شُعَائِرَ اللَّهِ** کی تفسیر کے سلسلہ میں آیا ہے وہ ہے کہ حالات احرام میں شکار نہ کرو (آیت کا یہی مطلب ہے) کیونکہ دوسری آیت میں **وَإِذَا كُنْتُمْ فَاسِطًا** تو واجب احرام کھول دو تو پھر شکار کر سکتے ہو۔ میرے نزدیک حضرت ابن عباسؓ کے دونوں قولوں کا مطلب ایک ہی ہے۔ حالت احرام میں شکار سے اجتناب بھی مناسک حج کی خلاف ورزی سے اجتناب کی ایک شاخ ہے بعض علماء نے آیت کا مراد ہی مطلب یہ بیان کیا کہ حرم کے اندر قتل نہ کرو۔

اور نہ ماہ حرام کی یعنی ماہ حرام میں منقذہ (جنگ کو حلال نہ قرار دے کر) نہ زید نے کہا ماہ حرام **وَكُلَّ مَا عَصَا الْحَرَامَ** کی خلاف ورزی نہ کرنے سے مراد ونسی کی ممانعت ہے۔ عرب جاہلیت کے زمانہ میں ایک ماہ حرام کو، حلال اور دوسرے ماہ حلال کو ماہ حرام نہ دیتے تھے (رحمہم اللہ) وہ ذی الحجہ اور محرم چار ماہ اسلام سے پہلے ماہ حرام کہلاتے تھے ان میں احرام عام ہو جاتا اور لڑائیاں بند ہو جاتیں مگر لوگ تنہا جن ماہ ذی الحجہ، ذی الحجہ، محرم کے مہینے سے شگ تھے اور شیخ مجاہدؒ سے درخواست کرتے کہ ماہ حرم کو اس سال حلال کر جا۔ انہوں نے جواب دیا کہ محرم کے مفر کو حرام بنا دیا جائے سردار قبائل و گانڈائے سید میں اس تبدیلیں حرمت جلت کا اعلان کر دیا جائے کسی کہتے تھے اللہ نے اس تبدیلی کی ممانعت فرمادی اور اس کو زیادت کفر قرار دیا کہ ایک مہینہ جو ایک سال حلال ہے وہی دوسرے سال حرام بنا دیا جائے سنسنی کا ترجمہ بعض اہل علم نے جو لوندہ کیا ہے وہ غلط ہے۔ لوندہ میں تو ایک ماہ کا اضافہ ہوتا ہے ورنہ سنسنی میں مہینہ کی تبدیلی نہیں ہوتی محالہ ایک مہینہ کی خصوصیت منتقل کر کے دوسرے مہینہ پر ڈال دی جاتی تھی)۔

ذَلَا الْقَسَائِي اور نہ قربانی کے اس جانور کی جو کعبہ کو قربانی کے لئے بھیجا گیا ہو قربانی کے جانور اونٹ کا نہ اور بکری تھے انہی کو قربانی کے لئے کعبہ کو بھیجا جاتا تھا۔

بخاریؒ نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ حدیث میں اونٹ یا گائے یا بکری ہوتی ہے۔ اگرچہ قربانی کا جانور بھی شعائر میں داخل ہے جن کی ممانعت شروع جملہ میں کر دی گئی ہے مگر اس کی اہمیت زیدہ تھی اس لئے خصوصیت کے ساتھ اس کا نام لے کر ذکر کیا کہ اس کو اونٹ نہ لایا جائے تو غریبوں کی حق تلفی ہوگی اور اس کا انہیں بھی قوی تھا کہ حبیبہ دوسرے شعائر کے

عمر بن الخطابؓ کا یہ قول ہے: "نفع تھامہ" یعنی مانی انسان کی سرشت میں داخل ہے۔

ہدی کو تو گلوبت میں لے گیا کہ اس میں شانِ نکالی مع کاہلوں میں ان کی سرست میں ان کے لیے ہے۔
 وَرَدَا الْعَذَابَ
 جانے کی بات کے گلے میں جوئی کی رشت کی چھل لگا دی جاتی تھی تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ یہ بدخود کعب کو جہاد پر بلاتا ہے اور کوئی
 نہ اس سے نفرت نہ کرے۔

[illegible]

(۱) یہ قسم کی ضمانت کے لئے کہ ان فتوے کا کلی الحکمہ کے لئے ضمانت کروائی۔
بعض علماء نے کہا اصل میں قربان کے وجود میں تو فرض کرنے کی ضمانت مقصود ہے لیکن کلام میں زور یہ دیا کرتے
ہے کہ ظاہر ان سے بھی تفریح کرنے کی ضمانت کر دی جیسے آیت کو کچھ پہلے دیکھیں گے میں (مخبر قوی کو اکابر ملت کے
کے لئے مقصد ہے) اور مخبر قوی کو خود رو دینے کا علم دیا اور ان قسم میں قوت پیدا کرنے کے لئے یہ مقصد ملت کے
ضمانت کی نفی ہے۔ یہ مقصد ہے مخبر قوی کو خود رو دینے کا علم دیا اور ان قسم میں قوت پیدا کرنے کے لئے یہ مقصد ملت کے
ضمانت کی نفی ہے۔ یہ مقصد ہے مخبر قوی کو خود رو دینے کا علم دیا اور ان قسم میں قوت پیدا کرنے کے لئے یہ مقصد ملت کے

[illegible]

رب کا قصہ سنو! تو تہذیب و رفق پر اور اخروی نفع و ثواب پر جو لوگ بیت حرام کو تجارت کرنے کے لئے جہالت سے ابھرتے ہیں ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے عذاب کی آگ لگا کر دیکھو! اور ان کے غرض کرنے کی ممانعت اس آیت میں کر دی گئی۔

[illegible]

ان خوارق منسوب ہیں جن کی اور قاطعہ کو لے کر کوئی شرک و کفر کا رکن نہیں کر سکتا۔
 وہ اللہ کے فضل و رضامندی کی طلب تو ظاہر ہے کہ مشرک و فاسق میں اس کے طلب ہمار نہیں ہو سکتے اس لئے بعض
 لوگوں نے اس طرح دلیل کی ہے کہ کلمہ اپنے فیضان میں تو اللہ کے فضل و رضامندی کے طالب ہیں۔ انہی کے مخالف کے مطابق
 اللہ نے ان کو کبھی فضل و رضامندی کی طلب گزارا اور یہاں قاطعہ نے کافروں پر اللہ کے فضل اور اس سے اللہ کی خوشنودی کا مطالبہ
 کیا لیا ہے کہ اللہ دنیا میں ان کی معاش کے اسباب کا انتظام کر چاہا اور کفر کی سزا نہیں دیتا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ یہاں
 کے لئے اور ہے۔ یہی کہ طلب تو ظاہر کیا ان اور اللہ کے مشرک و دونوں فرقوں میں پناہ چلی ہے۔ وہ اللہ کی خوشنودی کی جستجو و صرف
 امور منسوب کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔

بہارِ حبشہ میں انہیں انجیل پر قیام کرنا پڑا۔

فَلَا تَحْسَبُوهَا خُفًّاءَ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَعْلَمُونَ أَنَّكُمْ تُكْفَرُونَ

یہ لاکھوں اشخاص اللہ میں بہت نیرام ٹھکر کرنے کی ممانعت کر دی گئی تھی اس آیت میں حرام کھانے کے بعد کھیر کرنے کی ممانعت دے دی گئی۔ لیکن لوگوں نے کہا کہ عید سعید یعنی تکبیر کے نغمہ میں ٹھکر کی ممانعت کی گئی تھی اور کافرانہ طور پر ایمان دے دی گئی یہ قول ضعیف ہے۔

ہے حیثیت وہ مرد اور جس کی اور خود (تغیر کسی بیرونی سبب کے) بدلنے کے لگی ہو۔ اس منہ و نے کتاب الصحاب میں کہا ہے کہ حضرت حیان بن الہجر نے فرمایا ہر سال اللہ تعالیٰ کے ساتھ تہجد کی پابندی میں مرد اور کا کوشش تھا، میں اس کے نیچے آگے بڑھا۔ تاکہ آخر تک شہادت کی آیت نازل ہوئی میں نے فوراً پابندی لے لی۔ میں نے اس جگہ یہ حدیث ”الباب الاول فی اسباب النزول“ کے اجتماع میں نقل کی ہے۔ ورنہ صحیح بات یہ ہے کہ سورت مائدہ کی آیت کے نزول کے وقت حضرت حیان کے اس واقعہ ہونا ممکن ہے کیونکہ قوت احکام کی سب سے تحریری آیت یہی ہے اور سورت انعام میں حرمت جود والی آیت ہجرت سے پہلے نازل ہو چکی تھی اور یہ ممکن نہیں کہ حرمت جود کے حکم کے بعد (یعنی سورت انعام کی آیت کے نزول کے بعد) صحابی مرد اور کا کوشش پانے ہوئی اس لئے صحیح یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت حیان والا قصہ سورت انعام کی آیت تحریر کے نزول کے وقت کا ہے، اس آیت سے اس قصہ کا کوئی تعلق نہیں۔

والدہم اور خوتہ باہجاء جاء من سے مرا؛ سیال خون ہے علی جاہلیت سیال خون چا کرتے تھے۔ (اس کی مرمت کا فہم اس آیت میں دیا گیا۔)

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَنَّانِ
 لَوْ فَتَرَ لَنَا كَوْنَهُ - یوں تو پورا فخر اس کا ہر حصہ نہیں اور اجڑا کی دہ سے غصے ہے مگر عباد
 آہا - میں گوشت ہی آتا ہے اس لئے صرف گوشت کا تہ کر رہا۔

وَمَا أَجَلَ لِيَعْتَرِكَ
 اور وہ چاہو جس پر (یعنی جس کو ذبح کرنے کے وقت کا تہ کے سوا کسی اور کا جام پھلا
 یا ہو۔ اپنے آپ کو ذبح نہ کرنا اس سے مراد وہ آواز ہے جو کسی چاہو کو ذبح کرنے کے وقت شکر کیسے پڑے کہ ہر اسم اللات واقعتی کہا
 کرتے تھے۔

ابو الخلیل کی روایت ہے کہ حضرت علیؑ نے دریافت کیا کیا کیا رسول اللہ ﷺ نے خصوصیت کے ساتھ کوئی چیز (مطلوبہ خصوصیت یا نذر دینی ختم) اپنی شخص فرمایا ہم لوگوں کو جو چیز دینی و دوزخ ہم کو خصوصیت کے ساتھ دی، وہ ایسی کوئی چیز نہیں رہا جو میری کمزوری کے برخلاف میں ہے۔ اسی دینی چیز بھی پھر آپ نے (کمزور کے برخلاف سے) ایک تحریر نکالی جس میں یہ عبارت لکھی ہوئی تھی اللہ کی لعنت اس پر جو اللہ کے رسولؐ کو دوسرے کے لئے نذر کرے (یعنی نذر کرے) کہ وقت دوسرے کے نام کو شریک بنالے یا عجاوین دوسرے کا نام لے لے اور اللہ کی لعنت اس پر جو زمین کے نشانات میں چروٹی کرے۔ دوسری روایت میں چروٹی کے لفظ کی جگہ بگاڑنے کا لفظ آیا ہے یعنی جو زمین کے نشانات کو بگاڑے اور اللہ کی لعنت اس پر جو اپنے باپ پر لعنت کرے اور اللہ کی لعنت اس پر جو (دین میں اپنی طرف سے) کئی بات نکالنے والے کو ٹھکانا دے۔ رواہ مسلم۔

مسئلہ :- زوج کے وقت اللہ کے نام کے ساتھ ملا کر بغیر عطف کے کسی دوسری چیز کا ذکر کرنا مکروہ ہے مگر حرام نہیں ہے جیسے زوج کے وقت بسم اللہ کے بعد فوراً ساتھ ساتھ قُلْ لِّلّٰہِ تَسْلُبُ مِنْ قُلُوبِہِمْ اَیْمَانُ کے بعد حصارِ بغیر عطف کے محمد رسول اللہ کرنا مکروہ ہے لیکن اگر بالکل ملا کر عطف کے ساتھ کسی اور کا ذکر کیا مثلاً - بسم اللہ واسم ملائکۃ بسم اللہ محمد رسول اللہ کر دیا تو حرام ہو جائے گا زوج کے وقت غیر اللہ کی شرکت ہو جائے گی۔ ہاں اگر جانور کو لٹانے اور بسم اللہ پڑھنے سے پہلے غیر اللہ کا ذکر کر دیا تو کوئی ہرج نہیں ہے اسی طرح زوج کے بعد بھی کچھ (جو تابعیہ یا دوسرے طریقے کے) الفاظ کہنا مکروہ نہیں ہے۔ روایت میں آیا ہے کہ زوج کے بعد رسول اللہ ﷺ نے دعا کی اَللّٰہُمَّ تَقْسِلُنْ ہٰذَا عَنِّیْ اَسَاسَہُ سَخِیْبَہُ سِیْمَنَ سَبْعَہُ لَکَ بِاللّٰہِ وَتَحَدَّ اَیْمَہُ بِاللّٰہِ اور یہ فقرہ بھی مسئلہ کی یہ چاروں صورتیں اور لٹانے سے حقائق مباحث کا ذکر ہم کر چکے ہیں۔

اور گھاگھٹ کر مر اہو جانور یعنی لادہ جانور جو گھاگھوٹنے سے مر اہو۔
 اور چوٹ کہا کر مر اہو جانور۔ وقد سخت چوٹ۔ اہل جاہلیت جانور کو لاٹھی اور پتھر کی ضرب سے بھی
 قتل کرتے (اور پھر کہا لیتے) تھے۔

وَالْمُتَوَدِّعِۃُ

کرنے سے پہلے مر گیا ہو۔

لوہ کر سے مر اہو اچانور جیسے جلاور باہم نکلے اور ایک دوسرے کو سینگوں سے ملا دلتے ہیں۔

وَالْقَبْلَةُ

لوہ وہ جانور جس کو درندہ نے کچھ کھا کر باقی حصہ چھوڑ دیا ہو (پور جانور کے پھاڑنے سے ذبح

وَمَا أَكَلَ الشَّيْءُ

کرنے سے پہلے وہ مر چکا ہو اس فقرہ سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر شکاری جانور نے شکار کا کچھ حصہ کھالیا ہو (لوہ ذبح کرنے سے پہلے وہ شکار مر گیا) تو وہ حرام ہے اس کو کھانا جائز نہیں۔

إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ

مگر وہ جانور (حلال ہے جس کو مرنے سے پہلے) تم ذبح کیاؤ۔ ذکینۃ کا لغوی معنی ہے قہر کرنا۔ ذکینۃ الذاکر آگ پوری روشن ہو گئی یہاں ذاکر مراد ہے ذبح سے ذبح کی پوری ہو جاتی ہے۔ صحت میں ہے ذکینۃ الشکار میں نے کبھی کو ذبح کر دیا۔

تذکیر کی حقیقت صرف یہ ہے کہ جانور کی طبعی حرمت کو بدن سے نکال دیا جائے لیکن شریعت میں (ہر طریقہ سے حرمت حرمت کو تذکیر نہیں کیا جاتا بلکہ ایک خاص طریقہ سے ابطال حیات کا نام تذکیر ہے)۔

یعنی یا اللہ اللہ کا نام لے کر حلق دے۔ گوشت کرپا چمید کر ابطال حیات کرنے کا ہم شرعاً مذکور ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے غول بن و قاء خزاعی کو لوٹ پر سوار کر کے مٹی کی گھائیوں میں (تمام جاحیلوں کی تعلیم کے لئے) یہ دعا کرنے کے لئے بھیجا کہ ذکات (ذبح اور غر) حلق کر۔ میں ہوا چاہئے۔ رواہ ابن الجوزی من طریق ابن الدار قطن۔

مسئلہ :- درندہ کا زخمی کیا ہو لیا کچھ کھالیا ہو اچانور اس وقت حلال ہے جب مرنے سے پہلے اس کو ذبح کر لیا جائے۔ آیت میں بھی منہوم مراد ہے اگر درندہ کے زخمی کرنے سے شکار کی حالت پیچھے جھکی ہو گئی (خواہ مران ہو) اور اس کو ذبح کر لیا جائے تب بھی وہ مردہ کے غم میں ہے اس کو کھانا حلال نہیں۔ حر دیر، تلخہ اور موقوہہ کا بھی حکم ہے اگر ان کی حالت چوت سے پیچھے جھکی ہو گئی ہو تو ان کو کھانا حرام ہے خواہ مرنے سے پہلے اس کو ذبح کر لیا گیا ہو۔

لام ابو حنیفہ نے فرمایا اَلَا مَذَكَّيْتُمْ میں استثناء صرف درندہ کے کھانے ہوئے جانور سے تعلق رکھتا ہے کیونکہ چند معطوفات کے بعد اگر استثناء آئے تو اس کا تعلق آخری معطوف سے ہوتا ہے باقی چاروں یعنی مَسْكُونَةٍ، مَوْقُودٌ، تلخہ اور حر دیر کا استثنائی حکم قیاسی ہے (منعوم نہیں ہے اَلَا مَذَكَّيْتُمْ کے استثناء پر قیاس کرنے سے معطوم ہوا ہے سب کے ساتھ استثناء کا تعلق یوں بھی ممکن نہیں کیونکہ مَسْكُونَةٍ تو کہتے ہی اس کو ہیں جو کھا گھونٹنے سے مر گیا ہو اسی طرح حر دیر، موقوہہ اور تلخہ بھی اپنی جانوروں کو کہا جاتا ہے جو گرنے چوت کھانے ہو کر مرنے سے مر گئے ہوں اس لئے ان قریب الموت جانوروں کو جو ذبح سے پہلے زندہ تھے یہ الفاظ شامل ہی نہیں ہیں اور محمول نہیں تو استثناء کا بھی مان سے تعلق نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ :- ذبح کی دہریں چار ہر۔ حلقوم یعنی مائیں کی ہڈی۔ مری یعنی تندر کی نالی اور دودار یعنی خون کی نالی۔ لام مالک کے نزدیک چاروں کا کٹنا ضروری ہے ایک قول لام احمد کا بھی اس طرح آیا ہے۔ لام شافعی کے نزدیک صرف حلقوم اور مری کا کٹنا کافی ہے لام احمد کا بھی دوسرا قول وہی ہے۔ لام ابو حنیفہ نے فرمایا تین رگیں کٹنی ضروری ہیں کوئی تین ہوں۔ تعین نہیں۔ امام ابو یوسف کا بھی اول قول لیکن فقہ یحییٰ نے اس قول سے رجوع کر لیا اور حلقوم مری اور ایک دودار کٹنے کو ضروری قرار دیا۔ ایک روایت میں امام محمد کا بھی یہی قول معقول ہے۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ لام محمد نے فرمایا چاروں میں سے ہر ایک کا زیادہ حصہ کٹنا لازم ہے ایک روایت میں امام ابو حنیفہ کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی گئی ہے۔ بہر حال لام محمد کے قول کا حاصل یہ ہے کہ چاروں کا کٹنا ضروری ہے مگر اکثر کو کل کا قائم مقام قرار دیا جاتا ہے بقول تین کافی ہیں۔ اصل مقصد یعنی سیال خون کا بہاؤ یا اس سے حاصل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ :- جس آلہ سے سیال خون کا بہاؤ اور رگوں کا کٹنا ممکن ہو ذبح کے لئے وہ کافی ہے شیشہ، ہریا، حاردر، حجر، ہویا، کھانچ، ہونہر، حاردر ہو۔ دانت، ناخن اور پیٹنگ بھی آلہ ذبح ہو سکتا ہے بشرطیکہ وہ جسم سے الگ کر لیا گیا ہو (جب تک وقت اور

گوں روئے ہو حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے یہ بہت دلاور علی ہے کہ اب تک تو ہمارا دین ترقی پذیر تھا اور اب کامل ہو گیا تو کمال کے بعد آئندہ نقصان (کے اظہار) کے اور کچھ باقی نہیں رہا۔ حضور ﷺ نے فرمایا تم نے سچ کہا یہ اُمت رسول اللہ ﷺ کی وفات کی اطلاع تھی چنانچہ اس کے نزول کے بعد حضور ﷺ صرف ۸۷ روز زندہ رہے اور ۳۳ بجے الاولیٰ الاحد کو پیر کے دین روز لیل کے بعد گھسپ کی حالت ہو گئی اور ہجرت کی صبح ۱۲ بجے ۱۲ ربیع الاول تھی۔

وَأَسْمَدَتْ عَلَيْهِمْ كَيْدَهُمْ ۖ فَزَسَوْهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ ۖ فَمِنْ هُنَا لَم تَشَاءُ ۚ فَأَلْقَى الْقُرْآنَ بِالْحِيْلِ الْحَسَّةِ ۚ

اور میں نے اپنے انعام کو تم پر پورا کر دیا۔ یعنی تم سے جو بطور وعدہ کے کہا تھا وہ سب تم پر پورا کر دیا۔ تمہیں انعام کی صورت میں یہ دے دیا کہ پورا دنیا بادیت کر دی دین کو کاغذی کر دیا تو میں بھی عطا کر دی تاکہ تم بھی غایت کر دی۔ جاہلیت کے نشان کو لے کر یہاں تک کہ تمہا مسلمانوں نے اطمینان کے ساتھ حج بھی کر لیا، اور اس حج میں کوئی شرک نہ ہو سکا۔

اور رضیبت لکھنؤ الاسلامیہ کے نزدیک صرف مسلمان ہی صحیح ہے۔

غزوی نے لکھا ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ نے بیان کیا میں نے خود سنا رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے کہ جبر علی نے (مجھ سے) اللہ کا قول نقل کیا ہے۔ دین ہے جس کو میں نے اپنے لئے (یعنی اپنی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے) انتخاب کیا ہے اس دین کی درستی صرف سچوت اور حسن اخلاق سے ہوگی نیز جب تک تم اس دین کے رفیق ہو سچوت اور حسن اخلاق سے اس کو عزت ہو۔ واللہ اعلم۔

بشرِ طلیک کسی گناہ کی طرف اس کا میلان نہ ہو۔ اس آیت کا حقیقی مذکورہ معنوعات سے ہے رنج میں ایسے امور کا تذکرہ کیا تھا جو معنوعات سے اجتناب کے مقتضی ہیں یعنی دین کی تنظیم۔ اور دین کی تحمیل کا مسئلہ فلاں پر احسان اور امورِ منویہ کے ارتکاب کا فسخ ہونا۔

مَحْمُودِہ خُدا سے بہت کا خالی ہونا۔ رَجُلٌ خَبِیْثٌ النِّیْلُ بھوکے کو کہتے ہیں۔ متجالت بمعنی ماکل۔ لَاقَمٌ میں لَام بمعنی الہ ہے یعنی جو شخص اپنی بھوک کی حالت میں نہ کوردہ ممنوعات میں سے کسی کو کھانے کے لئے رباب ہو جائے بظرفیکہ مذلت اندوہ کی لئے نہ کھائے اور نہ جو کچھ آئے ہوئے۔ اگر وہ ایسی حالت میں کھا لے گا۔

قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِحُجَّتِي ۖ ۝
تو اللہ غفور رحیم ہے اپنی رحمت سے معافی کر دے گا۔ سورہ بقرہ میں یہ مسئلہ اور
اس کے متعلقات کا بیان کیا جا چکا ہے۔

بنوئی نے ابوہریرہؓ کی روایت سے کھانا ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم (بکھی) ایسی سر زمین میں ہوتے ہیں جہاں جہاں ہم کو جو کھانسی سے لار کھانے کو کچھ ملتا نہیں، ہمارے لئے مرد و کتب، حلال ہو جائے گا فرمایا جب صبح کو تم کھانے نہ پا سکو، تو کھانے کے لئے صبح کو کھانا کھاؤ، اگر کھانا نہ ملے تو کھانا نہ کھاؤ، اگر کھانا نہ ملے تو کھانا نہ کھاؤ، اگر کھانا نہ ملے تو کھانا نہ کھاؤ۔

طبرانی حاکم اور بیہقی وغیرہ نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک بار حضرت جبرئیلؑ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور داخل ہونے کی اجازت طلب کی آپ نے اجازت دیدی لیکن جبرئیلؑ نے داخل ہوتے میں تاخیر کی تو حضور خود اپنی چادر لے کر (یعنی لوٹھ کر) باہر تشریف لے آئے دیکھا اور دھوپ پر حضرت جبرئیلؑ موجود ہیں فرمایا ہم نے تو آپ کو داخل ہونے کی اجازت دیدی محمدؐ حضرت جبرئیلؑ نے کہا بے شک لیکن ہم اس گھر میں نہیں جاتے جہاں کوئی قسم پر یا کتا ہو لوگوں نے دیکھا تو ایک کوفہ لڑی میں گئے کچھ موجود تھا ان کے بعد حضور نے ابوہریرہؓ کو حکم دے دیا کہ حدیث میں کسی کئے کو نہ دہنہ ہو ورنہ سب کو قتل کر دیں اس پر کچھ لوگ حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ اس امت (نور حیوانی) میں سے ہمارے لئے کیا لالہ ہے جس کے قتل کا آپ نے حکم دیا ہے اس پر آیت مذیل نازل ہوئی۔

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَكُمْ قُلْ حَلَّالٌ كُلُّ شَيْءٍ حَلَالٌ إِلَّا مَا ذَكَرْتُمْ ۚ وَمَنْ ذَكَرْتُمْ فَإِنَّكُمْ جَاهِلُونَ بِهِ ۚ فَمَنْ عَمِلَ ذُنُوبًا مِثْلَ مَا ذَكَرْتُمْ فَأِنَّهُ جَاهِلٌ بِمَا عَمِلَ ۚ فَالْجَاهِلُ يُعَذِّبُهُ عَذَابًا مُّهِينًا ۚ

ہے۔ ابن جریر نے ترمذی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب اور ان لوگوں کو قتل کر دینے کا حکم دیا تو وہ (قتل کرتے کرتے) بالائی حد تک پہنچ گئے تو عائشہ بن عبدی اور سعد بن حمور و عمر بن سعد و خدمت گراؤں میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہمارے لئے کیا حلال کیا گیا ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

محمد بن کعب قرظی کی روایت سے ابن جریر نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کتوں کو قتل کر دینے کا جب حکم دیا تو لوگوں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ اس مرد (یعنی کتوں) میں کیسے (شعے پائے) ہمارے لئے حلال کئے گئے ہیں۔ ابن جریر نے بحوالہ شعیبی حضرت عبدی بن حاتم کی روایت سے لکھا ہے کہ ایک شخص خدمت گراؤں میں حاضر ہو کر کتوں سے شکار کرنے کا مسئلہ دریافت کرنے لگا، حضور ﷺ کی بیوہ میں بیٹھا آیا کہ کیا جواب دیں اس پر آیت مندرجہ نازل ہوئی۔

ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر کے حوالہ سے لکھا ہے کہ حضرت عبدی بن حاتم حاتی اور حضرت زید بن سہیل طائی نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ ہم لوگ کتوں اور بازو سے شکار کرتے ہیں اور غاندھن درج کے کتے کو تین گانے گو خر اور برونوں کا شکار کر لیتے ہیں اور اللہ نے مرد کو حرام کر دیا ہے اب ہمارے لئے کس قسم کا شکار حلال ہے اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ کتوں سے ہم یہ فائدہ حاصل کر سکتے ہیں اور ان کا بوجھ کتوں سے کھا سکتے ہیں۔

قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ كُلُّ شَيْءٍ حَلَالٍ إِلَّا مَا ذَكَرْتُمْ ۚ وَمَنْ ذَكَرْتُمْ فَإِنَّكُمْ جَاهِلُونَ بِهِ ۚ فَمَنْ عَمِلَ ذُنُوبًا مِثْلَ مَا ذَكَرْتُمْ فَأِنَّهُ جَاهِلٌ بِمَا عَمِلَ ۚ فَالْجَاهِلُ يُعَذِّبُهُ عَذَابًا مُّهِينًا ۚ

جملہ جواب سے زائد ہے ایک خاص مصلحت کے تحت جس کا ذکر ہم غریب کریں گے اس کا اضافہ کیا گیا ہے، اصل جواب آئندہ آیت ہے۔

وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُحِلُّوا شَيْئًا وَلَا تَنْهَوْا شَيْئًا ۚ قُلْ حَلَّالٌ كُلُّ شَيْءٍ حَلَالٌ إِلَّا مَا ذَكَرْتُمْ ۚ وَمَنْ ذَكَرْتُمْ فَإِنَّكُمْ جَاهِلُونَ بِهِ ۚ فَمَنْ عَمِلَ ذُنُوبًا مِثْلَ مَا ذَكَرْتُمْ فَأِنَّهُ جَاهِلٌ بِمَا عَمِلَ ۚ فَالْجَاهِلُ يُعَذِّبُهُ عَذَابًا مُّهِينًا ۚ

اور ان شکاری جانوروں کا کیا ہوا شکار حلال کر دیا گیا ہے جن کو تم نے (بظہر کرنا) سکھایا ہو۔ الخ وارجع سے مراد ہیں شکاری جو خود اپنے آپ کو حلال کر لیں گے، جیسے کہ چیتا، مار، شکرہ، خنایہ وغیرہ۔ جرح کا معنی ہے کہ فلاں جابرۃ اھنہ فلاں شخص ہے گمراہوں کے لئے گمانی کرنے والا ہے۔ ہاتھ پائوں چوکنہ کالی کرتے ہیں۔ یہی معنی کہ جو روئے کہا جاتا ہے شکاری جانور بھی اپنے مانگوں کے لئے شکار کرتے ہیں اور ان کے لئے ان کی غذا کاتے ہیں اس لئے ان کو جلالہ کہتے ہیں۔

یابرج کا معنی ہے زخمی کرنا شکاری جو نور شکار کو زخمی کرتے ہیں اس لئے ان کو جلالہ کہا جاتا ہے۔ اسی موخر الذکر توجیہ کی بنا پر لام ابو حنیفہ اور امام احمد اور اکثر علماء کا قول ہے کہ شکار کا زخمی ہونا ضروری ہے اگر کتے نے شکار کو بغیر زخمی کئے قتل کر دیا مثلاً ٹکڑا کر یا گلوٹ کر ہر ذالہ تو اس کو کھلا و مست نہیں۔ لام شامی کے ایک قول میں شکار کا زخمی ہونا ضروری نہیں ہے اس لئے وہ شکار جو بغیر زخمی ہوئے مر گیا ہو حلال ہے صاحب ہدایہ نے لکھا ہے دونوں توجیہوں میں کوئی منافات نہیں خواہ جرح کا معنی کسب لیا جائے یا زخمی کرنا چہر حال زخمی کرنا شکار اجتہاد ضروری ہے لکھا میں سے کہ فخر الاسلام ہزدوی نے بیان کیا اگرچہ ان کے اندر محالی کا اختلاف ہو اور اجتماعی صورت مراد لینی ممکن نہ ہو تو کسی ایک معنی کو مروی لینے کے لئے ترجیح دینے والی علت کی ضرورت ہے اور اگر معالی میں تضاد ہو تو سب مراد لئے جائیں گے۔

﴿اگر شبہ کیا جائے﴾

کہ یہ جو عموم مشترک کی صورت ہو گئی (کہ بغیر تعین کے سب معنی مراد ہو سکتے ہیں) مالا نکلہ لام اعظم عموم مشترک کے قائل نہیں۔

تہذیب نے کہا مجھے خبر (صلی اللہ علیہ والہ وسلم) کی بددعا سے ڈر لگا، وہ اپنے ساتھیوں کے گورنر کو جمع کر دیا اور (مندان پرینہ کر بر طرف سے) تہذیب کی گمرانی کرنے لگے لیکن ایک شیر آیا اور تہذیب کو اچک کر نکال لے گیا۔ حاکم نے یہ روایت مستحکم میں ابو حنبلہ کے حوالے سے نقل کی ہے اور اس کو صحیح الاسناد کہا ہے۔

اس طریقہ سے حق کو تعلیم دے کر جو اللہ نے تم کو سکھایا ہے یعنی تریبیت کا جو طریقہ تم کو اللہ نے سکھایا ہے تم اس طریقہ سے شکاری جانوروں کو قلعیم دو دیا مالک کے چھوڑنے سے شکار کے پیچھے جانا مالک کے روکنے سے رک جانا بلانے سے واپس آ جانا۔ شکار کو چکر کرو کے رکھنا، خود اس میں سے کچھ نہ کھانا، تمام امور تم حق کو سکھاؤ۔ شکاری جانور کے زینہ ہو جانے کا علم تین مرتبہ حکم کی تعمیل سے ہو جاتا ہے اگر مالک کی تعلیم کے مطابق شکاری جانور تین بار ایسا کر لے تو ایسے جانور کو زینہ سمجھا جائے گا۔

تمام علوم عطا کرنے والا اللہ ہی ہے علوم تصوری و تصدیقی، بدوی و فطری سب وہی القاد کر تا ہے۔ غور و فکر علم کا حقیقی سبب نہیں بلکہ سبب ہے غور فکر اور مقدمات معنوی و فکری کے بعد بھی نتیجہ بغیر القاد خداوندی کے نہیں نکلتا، بلکہ ترتیب مقدمات کے بعد نتیجہ کا فیضان اللہ ہی کی طرف سے ہو جاتا ہے۔ اس لئے تعلیم کی نسبت اللہ کی طرف کی گئی ہے۔

(یعنی کتب کو تعلیم دینے کا طریقہ اللہ سے قرآن میں پورا رسول اللہ ﷺ نے حدیث میں نہیں سکھایا علوم شرعیہ میں اس کا شہرہ جیسا مگر کوئی علم ہو بغیر عطا الہی کے حاصل نہیں ہو سکتا، بدوی علم ہو یا فطری، تجربہ و مشاہدہ سے حاصل ہو یا حدیث و عقل سے یا مستقر اور برکت سے کوئی علم کسی طریقہ سے حاصل ہو اس کا حصول بغیر الہام و القاد و فیضان کے ناممکن ہے۔ ذرا علم تو تمام اسباب بنادیں ہیں عقلی سبب علم عطاے خداوندی سے کہ

فَلَا يَكُونُ عِلْمٌ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
میں جس شکار کو چکر کر تیار کر لئے روک لیں اس میں سے تم کھا سکتے ہو یعنی اس شکار میں سے تم کھا سکتے ہو جس میں شکاری جانور نہ کھایا ہو آیت کی یہ تفسیر حضرت عدی بن حاتم کی روایت کر دو حدیث سے اخذ ہے حضرت عدی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ تم اللہ کے تم کچھ کو چھوڑ دو اور کھا کر شکار کو چکر لے اور تم شکار کو زندہ جانور نہ کرو اگر تم اس کو قتل کر چکا ہو مگر خود اس میں سے کچھ نہ کھایا ہو تو تم اس کو کھا سکتے ہو، اور اگر کتے نے کچھ کھالیا ہو تو تم اس کو نہ کھاؤ، کتے نے اپنے لئے چکر لے لیا ہے، اللہ ہیٹ، تحقیق علیہ۔

دوسری روایت میں طبرانی ہے جس میں لارہ، زینہ کر کے اللہ کا نام لے کر تم نے (شکار پر) چھوڑا ہو تو جو شکار وہ تمہارے لئے چکر لے اس کو تم کھا سکتے ہو (عدی نے کہا) میں نے عرض کیا خلود و قتل کر چکا ہو فرمایا خدا اس نے قتل کر دیا ہو بشر شکی اس نے کھالیا ہو اگر اس میں سے کچھ کھالیا ہو تو موت کھائو وہ شکار اس نے اپنے لئے چکر لے لیا ہے۔ یہ حدیث ابوداؤد اور ترمذی نے بخالدی روایت سے بیان کی ہے اور بخالد نے عقیلی کی روایت نقل کی ہے عقیلی نے لکھا ہے کہ صرف خالد کے بیان میں اس کا ذکر ہے، دوسرے حفاظ حدیث کی روایت اس کے خلاف سے (یعنی باقی روایات میں صرف کتے کا ذکر ہے) لارہ کر کے (یعنی کھلی) نصیر نے حضرت عدی کی حدیث سے اخذ ہے۔ امام عسکرم کے قول کی دلیل ہے کہ اگر شکاری جانور نے شکار میں سے کچھ کھالیا ہو تو اس شکار کو کھانا حاصل نہیں۔ امام احمد کا قول بھی وہی ہے اور امام شافعی کے دو قولوں میں سے صحیح ترین قول یہی ہے۔ جوئی نے لکھا ہے کہ علماء و فاضلین، ثوری اور ابن مبرک کا حکم بھی یہی ہے اور حضرت ابن عباس سے بھی یہی منقول ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ کتے کے زینہ ہو جانے کی علامت یہ ہے کہ اس کو تین شکار پر چھوڑا جائے تہذیب میں بار شکار کرنے کے بعد وہ خود نہ کھائے تو اس کو زینہ نہ کرنا کہ جانے چلاں کتے سے چڑھی مرتبہ شکار کرتے کھانا کر رہے بعض روایات میں نام صاحب کا قول آیا ہے کہ تیسری مرتبہ کا شکار کیا، اور ابھی حال ہے۔ امام مالک کا قول ہے کہ اگر تین شکار کا گوشت کھا لیں گے تب بھی وہ شکار حلال ہے ایک روایت میں امام شافعی کی طرف اس قول کی نسبت کی گئی ہے۔

جنوی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عمر، حضرت سلمان نوری اور حضرت سعد بن ابی وقاص کے اقوال بھی یہی روایات

میں آئے ہیں کیونکہ حضرت عمر بن شعیب کے والد کی روایت ہے کہ ایک شخص جس کا نام ابو شبلہ تھا، وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس فریضہ کئے ہیں، میں اس سے شکر کرتا ہوں فرمایا اگر تیرے لئے فریضہ ہیں تو جو شکر وہ تیرے لئے پکڑ لیں اس کو تو کھا سکتا ہے، ابو شبلہ نے عرض کیا شکر ذبح کیا گیا ہو یا نہ ذبح کیا گیا ہو، فرمایا ذبح یا نہ ہو۔ ابو شبلہ نے عرض کیا خواہ کئے نہ اس میں سے کچھ کھالیا ہو، فرمایا خواہ اس نے اس میں سے کچھ کھالیا ہو۔ روایا ابو ذؤاد۔

میں کہتا ہوں یہ سبھی نے اس حدیث کو معطل کر لیا ہے اور حضرت عدی بن حاتم وہابی حدیث کی صحت پر اتفاق ہے۔ حضرت عدی کی حدیث اور جملہ کی روایت کے بموجب اگر آیت کی تفسیر کی جائے تو خود نہ کھانے کی جو شرط وارد شدہ شکاری جانوروں کے متعلق ہے وہی شکاری پر ندوں کے سلسلہ میں ہوگی، اور بعض فقہاء کا یہی مسلک ہے، لیکن نام ابو حنیفہ کے نزدیک شکاری پر ندوں کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ انہوں نے شکار میں سے کچھ نہ کھالیا ہو ورنہ ظاہر ہے کہ شکاری پر ندے ضرب برداشت کرنے کی طاقت نہیں رکھتے (کہ من کہل کر شکاروان کے بٹوں سے بچر الیا جائے) اور وہ نئے جوئے ضرب کی برداشت رکھتے ہیں۔ عبد بن حمید نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ جب کہ کھالے تو تم نہ کھاؤ اور شکر اکیالے تو تم (بقیہ) کھا سکتے ہو کیونکہ کہ ضرب کو برداشت کر سکتا ہے اور شکار برداشت نہیں کر سکتا۔

اس نتیجہ سے یہ ظہور کرنا چاہئے کہ یہ تو قرآن اور حدیث کے مقابلہ میں قیاسی استدلال ہے جو ناقابل قبول ہے کیونکہ قرآن میں تو کوئی لفظ ایسا نہیں جس سے شکاری جانور کے کھانے کی شرط پر واضح دلالت ہو رہی ہو، لفظ انشاء (جو انشاء کی بجائے کچھ میں موجود ہے) اور سال کی عند ہے (یعنی پکڑ لینا نہ جھوڑا لیا کی عند نہیں ہے) (یعنی اسما کا معنی نہ کھانا نہیں ہے) اور کئے کے شکار میں نہ کھانے کی شرط (ظاہر نص قرآنی کی وجہ سے نہیں بلکہ) ممکن کی حدیث کی وجہ سے لگائی گئی ہے۔ رہا جملہ کی انفرادی روایت (جس میں باوجود کالفاظ بھی آئیے ہیں کہ ناقابل قبول ہے) حفاظ حدیث کی روایت کے بھی خلاف ہے اور قیاس کی بھی مخالف ہے۔

وَاَذْكُرُوا اللّٰهَ عَظِيمًا
اور اس شکاری جانور پر اللہ کا نام لے لیا کرو یعنی شکاری جانور کو چھوڑتے وقت
بسم اللہ پڑھ لیا کرو۔ لہذا کئے اور بازو وغیرہ کو شکار پر چھوڑنے کے وقت بسم اللہ پڑھنی ضروری ہے، اسی طرح جب تیرے چھوڑنے کے وقت بسم اللہ پڑھنی لازم ہے ویسے ہی جیسے ذبح کے وقت پڑھنی ضروری ہے فرق یہ ہے کہ ذبح میں یہ نور کو ذبح کرتے وقت بسم اللہ پڑھنی جانی ہے اور تیرا شکاری جانور کو چھوڑتے وقت کیونکہ شکار پر گرفت تیرے چھوڑنے کے وقت نہیں ہوتی بلکہ ایسے فعل کے وقت اللہ کا نام پڑھنا چاہئے جس پر قدرت ہو جسی وجہ ہے کہ اگر کسی بکری کو بچھاؤ اور بسم اللہ پڑھنی اور اس بسم اللہ سے ذبح اور دوسری کو ذبح کرنا چاہتا ہے تو اگر کسی شکار پر تیرے چھوڑنے کے وقت بسم اللہ پڑھنی اور دوسرے پر نہ کئے گیا جس سے دوسرا بچھاؤ حلال ہے اور اگر کسی بکری کو بچھاؤ اور بسم اللہ پڑھنی پھر وہ دوسری بچھیک دینی اور دوسری سے ذبح کر دیا تو حلال ہے اور اگر تیرے چھوڑنے کے وقت بسم اللہ پڑھنی کرنا چاہتا ہے تو بچھاؤ حلال نہیں۔ نہ ہوس کو ذبح کرتے وقت بسم اللہ پڑھنی اصل ہے لیکن اگر بچھاؤ کرنا ممکن نہ ہو تو پھر آدھ (شکاری جانور تیرا) کو چھوڑتے وقت بسم اللہ پڑھنی کافی ہے اسی لئے اگر شکار پر شکاری جانور کو تیرے چھوڑنے کے وقت بسم اللہ پڑھنی ہو مگر شکار زندہ ہوا تو کھانے کے وقت بسم اللہ پڑھنی اور بسم اللہ پڑھ کر ذبح کرنا واجب ہے یہاں نہ کہ تو ذبح حلال نہ ہوگا۔ یہ علم اس وقت ہوگا جب زندہ کو ذبح کرنے کا امکان ہو اور ذبح نہ کرے لیکن زندہ جانور ہاتھ میں لے لی حالت میں آجائے کہ ذبح کئے ہوئے جانور سے کچھ زندہ اس کے اندر چلا ہو مگر ذبح نہ کرے اور دوسرا جانور حلال ہے تو ذبح کے نزدیک وہ حلال نہیں دوسری روایت میں علت کا قول آیا ہے امام ابو یوسف اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے بعض لوگوں نے لکھا کہ اگر ذبح پر قدرت نہ ہو تو ذبح نہ کرنے کی وجہ سے نہ ہو سکے تو حلال نہیں اور ذبح کرنے کا وقت نہ ملے اور اس وجہ سے ذبح نہ کر سکے تو حلال ہے۔ یہ قول امام اعظم کا ہے نہ امام شافعی اس کے خلاف ہیں۔
مسئلہ یہ جانور یا تیرے چھوڑنے کے وقت قصد بسم اللہ کرکے ذبح کرے تو ذبح قصد بسم اللہ نہ بھی جائز نہ کئے

اور تیسری حدیث اس ذبیحہ کے متعلق ہے جس پر بسم اللہ لکھی نہیں کر رکھی ہے اس سے شافعی کے مسلک کی چابکدہ نہیں ہو سکتی اور چوتھی حدیث کو ہم حالت فسیان پر بخوبی کرتے ہیں۔ صاحب دہلے نے لکھا ہے کہ قہد اتر وک استمیع کو حلال قرار دینا خلاف ائمہ اثنی عشری ہے۔ امام شافعی سے پہلے کوئی بھی اس کی صحت کا قائل نہ تھا البتہ بھول کر بسم اللہ پڑھتی رہ گئی ہو تو اس کے متعلق صنف میں خلاف تھا حضرت ابن عمر اس کو حرام کہتے تھے اور حضرت علیؓ حلال۔ اسی لئے امام ابو یوسف نے کہا کہ قہد اگر بسم اللہ نہ پڑھی ہو تو اس میں بہتاری کی گنجائش نہیں ہے (یہ قول عام حرام ہے) اور اگر قاضی ایسے ذبیحہ کی کھانے کے بجواز کا حکم دے اسے تو اس کا قصہ نہ نہیں ہو گا کیونکہ بزواج کے خلاف ہے۔

مسئلہ :- جو بظہر پلٹو جو تپو تو اس کو ذبح کرنا ضروری ہے اور جو اونٹ گائے خانگی ہو گیا ہو تو صرف ذبحی کو دینا ہی اس کا تذکرہ ہے۔ اور اگر بکری، تارو، کر، بکلی، کو چلی گئی ہو تو اس کا تذکرہ بھی انتظام ذبحی کو دینا ہے لیکن اگر تارو، او، کر، بکری کے اندر ہو تو چونکہ اس کو پکا ہوا ممکن ہے۔ اس لئے اس کو ذبح کرنا لازم ہے اصل ضابطہ یہ ہے کہ جب ذبح کرنا تو بوسے باہر ہو تو اس لئے بیوقوف ہو کر کھا جاتا ہے جس کو ذبح کے کاغذ مقام ملتا تھا۔ ہر روز جب پلٹو جو نور صحرائی بن جائیں تو عقیدہ کی تذکرہ ممکن نہیں رہتا اس کے برخلاف جو صحرائی جانور یا تو بھالیا جائے یا اس اختیار کی تذکرہ پر کاغذ ہو جاتا ہے۔

ایسی حالت جو ہر کے نزدیک اس وقت ہوئی جب کوئی چوبیس گھنٹوں میں گر پڑے اور اس کو ذبح کرنا ممکن ہو جائے تو تذکرہ غیر اختیاری یعنی صرف ذبحی کرنے پر کنٹھا کیا جائے گا۔ امام مالک کے نزدیک پلٹو جانوروں کا کاغذ ذبحی کرنے سے پہلے مطلق اور بار کا کاغذ ضروری ہے کیونکہ ہر گھر گران کا صحرائی بن جانا بہت نادر ہے جو ناقابل اعتبار ہے۔

دہلی و مکمل حضرت رافع بن خدیج کی روایت کردہ حدیث ہے، حضرت رافع کا بیان ہے کہ مال غنیمت کے کچھ اونٹ ہم کو ملے اس میں سے ایک اونٹ بھاگ نکلا لیکن ایک آدمی نے اس کے تیرہ انیس کا وجہ سے اللہ نے اس کو روک دیا اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان لوگوں میں کچھ وحشی جنگلی بھی ہوتے ہیں جیسے دوسرے وحشی جانور لہذا اگر ان میں سے کوئی بے قوم ہو جائے تو اس کے ساتھ میرا ہی کیا کرو۔ متفق علیہ۔

ابو العشرہ او کی روایت ہے کہ میرے باپ نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ کیا حلال اور بار کے سوا ذبح کرنے کی اور کوئی صورت نہیں فرمائی اگر اس کی کد میں تم نیزہ اور دو جب بھی کافی ہے۔ روایات اور اصحاب ائمہ اثنی عشریہ اور دلائل الہیہ۔

ابو الدرداء نے بیان کیا ہے کہ اوپر سے نیچے کرنے والے جانور کا تذکرہ بھی اسی طرح ہے قرآن نے کھانا ہی ضرورت کے وقت ہو گا۔ حافظ ابو موسیٰ نے مسند ابو العشرہ میں یہ حدیث من الاطباء کے ساتھ نقل کی ہے اگر تم اس کی روایت یا پہلو میں نیزہ مار دو اور اللہ کا نام لے لو تو تمہارے لئے کافی ہے کہ تم شافعی نے بیان کیا ہے ایک اونٹ کو تین میں گر گیا تو اس کے پہلو کو نیزہ سے زخمی کر دیا گیا اور حضرت ابن عمرؓ سے مسئلہ دریافت کیا گیا آپ نے کھانے کا حکم دے دیا۔

مسئلہ :- شکار کے تیرہ دن سے گران کا کوئی عضو کٹ کر جہد ہوئے تو شکار حلال ہے اور وہ کھانا و اعضا نہیں کھلیا جائے گا۔ امام شافعی کے نزدیک دونوں کو کھانا حلال ہے نہ وہ شکار تیرہ دن سے مر گیا ہو کیونکہ غیر اختیاری تذکرہ سے عقوبت نہ ہو اس لئے جس بدست سے جہد ابو الدرداء جو قصہ جہد اگر لیا تو وہ قصہ مردہ ہے۔ ہمارے مسلک کا ثبوت حدیث سے ملتا ہے حضور ﷺ کا فرمان عام ہے کہ نہ دے جو قصہ جہد اگر لیا تو وہ قصہ مردہ ہے۔

وَاتَّقُوا اللَّهَ
اور (ممنوعات کا کتاب کرنے میں) اللہ سے ڈرو۔

بسم اللہ جلد صاحب لکھنے والا ہے، تمہارے ہر جھوٹے یا بے گناہ کی پکڑ کے کا لب (تحلیل دین کے بعد) تمہارے لئے تمہارا نیزہ (حلال) چیزیں (قیامت تک کے لئے) باجائز کر دی گئیں۔ تحلیل دین کے بعد چھ نکہ کوئی حکم منسوخ نہیں کیا گیا اس لئے قیامت تک یہ حلفت بانی رہے گی اس فقرہ کی نگرانی کا تذکرہ ہے۔

عباس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر کیوں والے درندہ کو ہر ناخن، دلوں، پنجوں والے پرندہ (کے کھانے) کی ممانعت فرمائی ہے۔ رواہ مسلم

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر کیوں والے درندے کو کھانا حرام ہے، درود مسلم۔ ابن عبد البر نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت کی صحت پر اتفاق ہے، عبد اللہ بن احمدؒ نے زیادات سند میں حضرت علیؓ کی روایت سے بھی ایسی ہی حدیث نقل کی ہے، تحریر روایت معطل ہے۔ امام احمدؒ نے بھی ایسی ہی حدیث حضرت جابرؓ کی روایت سے نقل کی ہے، یہ بھی حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بنی ہاشم اس کی قیمت کو کھانے کی ممانعت فرمادی ہے۔ رواہ ابوداؤد، الترمذی۔

مسئلہ :- امام احقرم کے نزدیک بجز کور و لوطی حرام ہے اور امام مالک کے نزدیک مکروہ لام شافعی اور امام احمد ان کو حلال سمجھتے ہیں ایک روایت میں آیا ہے کہ امام احمد کے نزدیک لوطی حلال نہیں۔

صاحب ذہاب نے لکھا ہے یہ دونوں درندوں میں داخل ہیں، لکھتا ہے میں نے ان کے کیلے ہوتے ہیں اور کیوں سے نکالے جاتے ہیں اس لئے ان کو بھرنے کی طرح کھانا جائز نہیں۔

امام شافعیؒ نے حضرت جابرؓ کے قول سے استدلال کیا ہے کہ جب حضرت جابرؓ سے دریافت کیا گیا کہ کیا بجز شکار ہے، فرمایا ہاں روایت کیا گیا اس کو کھلایا جاسکتا ہے فرمایا ہاں، پوچھا گیا کیا یہ رسول اللہ ﷺ سے آپ نے سنا ہے؟ فرمایا ہاں، یہ روایت امام شافعیؒ اور صاحب سنن نے بیان کی البتہ ابوداؤد و ترمذی نے نہیں بیان کی، بخاری اور ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے۔ ابن عبد البر نے عبد الرحمن بن ابی نجرانؓ کی حدیث رو کی ہے اس کو معطل قرار دیا ہے مگر ابوداؤد و ترمذی نے اس کو ٹھہرا لیا ہے، امام شافعیؒ نے یہ بھی کہا ہے کہ صرف عقار مرہ کے درمیان بجز کور و لوطی سے روایت کیا جاتا ہے اور ہمیں نہیں سمجھا جاتا۔ ابوداؤد کی روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے بجز کے متعلق دریافت کیا فرمایا شکار ہے اور اگر عمر بحالت احرام اس کا شکار کرے تو میضہ سے قریب رہنا پڑے گا۔

میں کہتا ہوں بجز کور و لوطی ان کو شکار کرنے کی صورت میں میضہ سے قریب رہنا کا حکم اس کی حلت کو نہیں چاہتا مگر اگر کسی ایسے جانور کا شکار کر لے جس کا گوشت حرام ہے تب بھی (بصورت قریب رہنا واجب ہوتا ہے شکار تو ہر اس جانور کو کہتے ہیں جو جنگلی ہو اور بالطبع مغزو ہو) (خواہ حلال ہو یا حرام) کسی بجز کے حلال ہونے والی حدیث تو اس میں اتنی قوت نہیں جتنی حرمت سے لائی حدیث میں ہے اور اگر حلت و حرمت میں ہمیں اختلاف ہو تو اسے قواعد و احکام سے کو ترجیح دی جاتی ہے حرمت کو ترجیح دینے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس صورت میں جنگ کی ہنگامہ بازی نہیں آتی۔

ترمذی نے خزیمہ بن جریرؓ کی روایت سے لکھا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں کہ بجز کو کوئی کھاتا ہے۔ یہ روایت ضعیف ہے کیونکہ اس روایت میں ایک روایت عبد اللہ بن امیہؓ سے جو بالا نقلی ضعیف ہے۔

مسئلہ :- ذہاب کے کیزے کے کوزے جیسے چاہا کر گٹ وغیرہ تیل و ناسوں کے نزدیک حرام اور امام مالک کے نزدیک مکروہ ہیں دائرہ طہو کی دلیل حضرت ام شریکؓ والی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کرگٹ کو قتل کر دینے کا حکم دیا اور فرمایا یہ ابراہیمؑ کی آگ میں (بھڑکانے کے لئے) پھونکیں مارتا تھا، متفق علیہ۔

حضرت سعد بن ابی واثقؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کرگٹ کو قتل کر دینے کا حکم دیا اور اس کو فوسف فرمایا۔ درود مسلم، حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے چھٹی ضرب میں کرگٹ کو مار ڈالا اس کے لئے سو نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور دوسری ضرب سے (قتل کرنے میں) اس سے کم اور تیسری ضرب سے (قتل کرنے میں) اس سے کم (نیکیاں لکھی جاتی ہیں)، درود مسلم۔

صل و حرم کے اندر جو ہے و قتل کرنے کا حکم اور اس کو فوسف فرماتے کا بیان گزشتہ حدیثوں میں آچکے ہیں لہذا اثر مرتب ہو

اس کو (ممنوع ہونا چاہیے کہ) پانچ گوشتوں کا گوشت حلال نہیں۔ حضرت چوڑی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے گوشت پانچ گوشتوں کے گوشت کی ممانعت فرمادی اور گھوڑوں کے گوشت کی اجازت اسے دی محمد حقی علیہ۔ حضرت جابر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کے دن پانچ گوشتوں اور خیروں اور کچے دانے اور ندوں اور فحش اور بچوں والے پرندوں کے گوشت کو حرام کر دیا تھا۔

امام احمد کی روایت کے یہ الفاظ ہیں رسول اللہ ﷺ نے پانچ گوشتوں، دو مڑیوں، کیلوں، دانے اور ندوں اور فحش اور بچوں والے پرندوں کے گوشت کو حرام کر دیا۔ حضرت جابر فرمادی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو گھوڑے کا گوشت کھانے کی اجازت دیدی اور گدھے کے گوشت کی ممانعت کر دی۔ ترمذی نے اس روایت کو صحیح کہا ہے اور نہائی نے بھی اس کو بیان کیا ہے۔

حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ خیبر کے دن رسول اللہ ﷺ نے بریلے والے درندوں اور پانچ گوشتوں (کے گوشت) کو حرام کر دیا۔ والد احمد۔ حضرت برہہ بن عازب کا بیان ہے کہ خیبر کے دن کچھ حد سے ہمارے ہاتھ لگ گئے کچھ درمیں اچانک رسول اللہ ﷺ کے منہ میں آئے باز نکالی ہاتھیاں لٹ (در۔ حقیق علیہ۔

حضرت علی کو رسول اللہ ﷺ نے کھانے کی اجازت دی ہے کہ خیبر کے سال رسول اللہ ﷺ نے نکاح حد کی اور پانچ گوشتوں کے گوشت کی ممانعت فرمادی۔ حقیق علیہ۔ اس میں خصوصیت کی حدیث حضرت ابوسلمہ، انس، ابن عباس، سہر بن عمرو، عبد اللہ بن ابی لوی، خالد بن ولید، عمرو بن شعیب کے والد، مقدم بن معمر، عکرمہ اور عمرو بن دینار کی روایات سے آئی ہیں۔

مسئلہ :- گھوڑے کا گوشت کھانے کے لیے حرام ہے صاحب بدیع نے کراہت تحریم کو زیادہ صحیح قرار دیا ہے۔

گھوڑے کا گوشت کھانے کے لیے حرام ہے صاحب بدیع نے کراہت تحریم کو زیادہ صحیح قرار دیا ہے۔

گھوڑے کا گوشت کھانے کے لیے حرام ہے صاحب بدیع نے کراہت تحریم کو زیادہ صحیح قرار دیا ہے۔

گھوڑے کا گوشت کھانے کے لیے حرام ہے صاحب بدیع نے کراہت تحریم کو زیادہ صحیح قرار دیا ہے۔

گھوڑے کا گوشت کھانے کے لیے حرام ہے صاحب بدیع نے کراہت تحریم کو زیادہ صحیح قرار دیا ہے۔

گھوڑے کا گوشت کھانے کے لیے حرام ہے صاحب بدیع نے کراہت تحریم کو زیادہ صحیح قرار دیا ہے۔

گھوڑے کا گوشت کھانے کے لیے حرام ہے صاحب بدیع نے کراہت تحریم کو زیادہ صحیح قرار دیا ہے۔

سمندر سے ایک اتنی بڑی مچھلی مروہ باہر نکلی جتنی مچھلی کہ ہم نے اتنی بڑی مچھلی نہیں دیکھی ان کو مگر کہہ دیجئے کہ ہم نے نصف ہوا تک اسی کو کھانا دیا جو عیدہ نے اس کی ایک ہڈی کے گر کھڑی کی تو اس کے (کناچے کے) نیچے سے لونت سو رہا مچھلی کیا جب ہم خدا مت گرائی میں پہنچے تو ہم نے اس کا ذکر رسول اللہ ﷺ سے کیا حضور ﷺ نے فرمایا نہ لاؤ رزق کھاؤ اور اگر تمہارے پاس ہو تو تم کو بھی کھاؤ چنانچہ ہم نے اس میں سے کچھ حضور ﷺ کے لئے بھیج دیا اور آپ نے اس کو کھینچا۔ متفق علیہ۔ وغیرہ اس کے جواب میں کہتے ہیں خبر ایک قسم کی مچھلی تھی جو حضور ﷺ کے لئے اس کو عورت کے لفظ سے تعبیر کیا تھا۔

مسئلہ: کہ وہ روایت تمام روایتی جاور میں سے انسانی ذوق غرت کرنا: ہر لطیف طبیعت کھن کھانی ہے اس کی حرمت پر نیت و مخرج و غلبہ ہم الخبیثات و لالت کرتی۔ یہ اور ایک حدیث بھی آئی ہے جو عبد الرحمن بن عثمان نے بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے ایک عقیب نے کچھ دو زبان کی اور مسندک کو اس میں شامل کرنے کا بھی ذکر کیا لیکن حضور ﷺ نے مسندک کو قتل کرنے سے منع فرمایا۔ روایت دوسری اور ذوالانسائی وغیرہ میں بھی ہے کہ مسندک کی ممانعت کی روایات میں سب سے زیادہ قوی روایت ہے۔

مسئلہ: - پانی کے لوہے مروہ مچھلی تیرنے والی نام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے جسور کے نزدیک مکروہ نہیں۔ جمہور کے قول کی تائید ایک تو حضرت جابر الدیلمی روایت سے ہو رہی ہے جس میں غیر کا شمار ہے پر ابو ہریرہؓ کوہ ہے دوسری حدیث یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا لا یجوز الجمل۔

ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ حضرت جابرؓ کی روایت میں ہے سمندر نے ایک مروہ مچھلی چیمک دی تھی اس کا مطلب یہ ہے کہ سمندر کے چیمکنے سے (باہر جس) بڑی مچھلی مر گئی تھی۔ یہ تو بالیق حلال ہے عیدہ المروہی مچھلی ہو سکتی ہے جس کی موت کا قائل سمندر ہو یعنی سمندر کے کسی عمل سے وہ مری ہو دو مچھلی عیدہ المروہی نہیں ہو سکتی جو (کھاد پر آنے سے پہلے) کسی بیماری کی وجہ سے سمندر ہی میں مر گئی ہو۔

حنیفہ نے حضرت جابرؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مروہ نے کی حالت میں پانی کے لوہے تیر رہی ہو اس کو نہ کھاؤ اور سمندر جس کو چھوڑ کر سٹ گیا ہو (یعنی بھانگی حالت میں جو مچھلی بھانگے کے ساتھ نہ جائے اور رو جائے) اور جو کھاد پر رہ گئی ہو اس کو کھنچ سکتے ہو۔ یہ حدیث دلر قطعی ہے۔ ابو احمد زہری کے طریق سے مروفا بیان کی ہے اور صراحت کی ہے کہ ابو احمد کے علاوہ کسی طریق سے اس کو مروفا نہیں کر کیا گیا۔ ومع عبد اللہ بن قیس اور سہیل وغیرہ نے اس کو مروفا نقل کیا ہے ابو ایوب بھٹنی، عبد اللہ بن عمرو بن جریج، عبد بن سلمہ اور زہیر وغیرہ نے بھی بروایت ابو الزہری اس کو مروفا نقل کیا ہے اور یہی صحیح بھی ہے۔

دلر قطعی ہے ایک دلر طریق سے حدیث کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں سمندر جس (مچھلی) کو کھول کر چلا جائے اور جس کو ڈال جائے اس کو کھاد اور جس کو مروفا بیان پر (مروہ ہونے کی حالت میں) تیرا جائے اس کو نہ کھاؤ۔ دلر قطعی ہے لکھا یہ حدیث صرف عبد العزیز نے بروایت وہب بیان کی ہے اور عبد العزیز ضعیف، ناقابل احتجاج ہے امام احمد نے اس کو ضعیف کہا ہے اور حدیث کو غیر صحیح قرار دیا ہے اس لئے اس کو متروک کہا ہے۔

ابو داؤد نے ایک دوسرے سلسلہ سے الفاظ ذیل روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو (مچھلی) سمندر (کھاد پر) چیمک دے یا اسکو چھوڑ کر سٹ جائے تو اس کو کھاؤ اور جو سمندر میں مر جائے اور لا پر تیرے گئے اس کو مت کھاؤ اس میںد میں ایک دواوی اسامیہ بن امیہ متروک ہے ابو داؤد نے لکھا ہے اس حدیث کو سفیان ابوب اور حماد نے ابو الزہری کی روایت سے نقل کیا ہے مگر سب نے حضرت جابرؓ اس کو متوقف کر دیا (مروفا نہیں بیان کیا)۔

مسئلہ: - جامع علماء فر کوش حلال ہے حضرت انسؓ کا بیان ہے ہر عکرم ان میں سے ایک خر کوش پکڑ لیا اور لے کر ابو طلحہ کے پاس آیا اور طلحہ نے اس کو ڈنکر کے ایک سر میں در اند رسول اللہ کی خدمت میں بھیج دیا اور حضور ﷺ نے اس کو قبول

کر لیا۔ متفق علیہ۔

فائدہ :- حضرت ابو موسیٰ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مرغی کا گوشت کھایا۔ متفق علیہ۔

فائدہ :- حضرت سفیانہ کا بیان ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سر ذب کا گوشت کھلایا وہاں ابو طلحہ۔

وَلَا تَكُلُوا مِمَّا فِي الْكِبَابِ وَجِلَّ كَذِبٍ
اور اہل کتاب کا کھانا تمہارے لئے حلال ہے طعام سے مراد

ہے نہ چیز کیونکہ دوسرے کھانوں کی حالت اہل کتاب کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔

الَّذِينَ لَوْ كَانُوا عَلَى الْكِبَابِ لَفَعَلُوا فَمِنْهُمْ قَوْمٌ لَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ فَمِنْهُمْ قَوْمٌ لَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ فَمِنْهُمْ قَوْمٌ لَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ

اور کسی آملی کتاب کا ان کو اقرار ہو سنا ہے مستند ہے مست صالحی اس میں داخل نہیں ہیں۔

اہل کتاب سے مراد بھی ہر کفار ہے حربی ہو یا مدنی بھی ہو یا عربی عجمی ہو (بکری) نام اعظم کا ایک قول ہے لیکن باقی

تینوں ملاموں کے نزدیک قبیلہ تغلب کے عیسائیوں کا ذبیحہ حلال نہیں (وہ مشرک تھے) ابن جوزی نے لکھا ہے ہمارے سلسلہ

کے اصحاب نے حضرت امین عباس کی روایت سے یہ بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عرب کے عیسائیوں کے ذبیحوں کی ممانعت

نہ فرمادی۔ ابن جوزی نے حضرت علی کا قول نقل کیا ہے کہ نبی تغلب کے عیسائیوں کا ذبیحہ نہ کھاؤ انہوں نے سوائے شراب پینے

کے ہر شے سے اور کوئی چیز نہیں لیا۔ اسم شافعی نے بھی صحیح سند سے حضرت علی کا یہ قول نقل کیا ہے عبد الرحمن نے ابراہیم

عجمی کے سلسلہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ذبیحہ کو (کھانے) اور ان کی عورتوں (سے نکاح کرنے)

کو مکروہ قرار دیتے تھے۔

میں کہتا ہوں کہ اس بحث کی کوئی مرفوع صحیح حدیث مجھے معلوم نہیں ہوئی اور اگر کوئی صحیح مرفوع حدیث مل بھی جائے

تو وہ حدیث اصول ہوگی جو قرآن کو فتح نہیں کر سکتی۔

بنوئی نے لکھا ہے اللہ کی ملام تمام یہودیوں، عیسائیوں اور ان لوگوں کے ذبیحے ہیں جو رسول اللہ ﷺ کی بعثت سے پہلے

اہل کتاب کے مذہب میں داخل ہو چکے تھے لیکن حضور ﷺ کی بعثت کے بعد جن غیر لوگوں نے عیسائیت یا یہودیت اختیار کی ان

کے ذبیحے حلال نہیں گئے۔

میں کہتا ہوں کہ یہ شرط لغو ہے صاحب ہدایہ نے لکھا ہے مراد کا ذبیحہ حلال نہیں یعنی جس مسلمان نے اسلام کو چھوڑ کر

یہودیت یا عیسائیت یا مجوسیت اختیار کر لی ہو۔ اس نے ساتھ کا ذبیحہ نہ کھلایا جائے اس کا کوئی دین نہیں وہ اختیار کر وہ

مذہب پر بھی تو تم نہیں رہے گا بلکہ کوئی کتابی اثر اپنے مذہب کو چھوڑ کر دوسرے دین اختیار کر لے تو ذبح کے وقت جو اس کا مذہب

ہو گا وہی قابل اعتبار ہو گا۔ گزشتہ مذہب کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ صاحب کفایہ نے لکھا ہے کہ اگر کوئی یہودی یا عیسائی کھو سی

ہو جائے تو اس کا ذبیحہ حلال نہ ہو گا۔ اصلی بنوی ماذا جائے گا لیکن اگر کوئی کھو سی یہودی یا عیسائی بن جائے تو اس کا ذبیحہ اور شکار

حلال ہو جائے گا۔

مسئلہ :- اگر کوئی یہودی حضرت عزیر کے نام پر یا عیسائی حضرت عیسیٰ کے نام پر ذبح کرے تو ذبیحہ حلال نہیں۔ کفایہ

میں ہے کتابی کا ذبیحہ اس وقت حلال ہے جب عزیر مسیح (و غیرہ) کے نام پر جس نے ذبح نہ کیا ہو ورنہ حلال نہیں جیسے مسلمان کا وہ

ذبیحہ حلال نہیں جو اللہ کے سوا کسی دوسرے کے نام پر ذبح کیا گیا ہو اللہ نے فرمایا وَتَذَكِّرُنَا هٰذَا عَلٰی فَمِنْهُمْ قَوْمٌ لَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ

بنوئی نے لکھا ہے اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا حلال نہیں۔ اکثر اہل علم حلت کے قائل

ہیں شعبی، عطاء خراسانی اور محول کلوی قول ہے شعبی سے پوچھا گیا اگر کوئی عیسائی مسیح کے نام پر ذبح کرے تو کیا عجم ہے شعبی

نے جواب دیا حلال ہے کیونکہ اللہ نے یہودیوں کے ذبیحوں کو حلال قرار دیا ہے اور وہ خوب واقف ہے کہ عیسائی (ذبح کے وقت)

کیا کہتے ہیں۔

مسئلہ :- فرمایا اگر کوئی یہودی یا عیسائی ذبح کے وقت اللہ کے سوا کسی اور کا نام لے اور تم میں رہے ہو تو اس کو نہ کھاؤ اور اگر

بدھ جس عورت میں خواہ مسلمان ہو یا کٹالی، بہر حال اس سے نکاح حرام ہے جس کا کوئی قول ہے طبعی نے کہا کہ کتابیہ عورت کے شخص ہونے سے یہ مراد ہے کہ وہ مذہب پاک دامن ہو اور غسل جنابت کر لی ہو۔

میں کچھ دوسرے بنویں کے اس قول کا رد کر اس امر پر ہے کہ مفہوم مخالف کا اعتبار کیا جائے (پس اولاد عورتوں سے جواز نکاح کی آیت میں صراحت ہے کہ اگر وہ نہ ہوں یا باندی ہوں تو ان سے نکاح کا مذہب ہو تو بطور مفہوم معلوم ہو جائے گا) مگر امام ابو حنیفہ ؒ کو مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں کرتے اور بدھ جن کی کتابیہ باندی کے ساتھ نکاح کو جائز قرار دیتے ہیں کیونکہ آیت اولیٰ الذین یؤمنون و الذین کانوا منکم یشککون ان کانوا منکم یشککون ماہم ہے (بدھ جن کی کتابیہ باندی بھی اس کے قول میں آتی ہے) البتہ امام شافعی کے نزدیک مفہوم مخالف مستحکم ہے ثم لا یؤمنون بہ و الذین کانوا منکم یشککون ان کانوا منکم یشککون ماہم ہے (بدھ جن کی کتابیہ باندی بھی مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں کرتے اور مسلم بدھ جن عورت سے) (خود وہ کہتا ہوا باندی ہو) نکاح کو جائز قرار دیتے ہیں اس لئے بدھ کی نے لکھا ہے کہ نکاح میں سے مخصیصہ کی مخصیصہ صرف ترغیب ہوئی کیلئے ہے (یعنی نکاح اگرچہ غیر مخصیصات سو مہارت سے بھی جائز ہے مگر مخصیصات سے نکاح کرنا افضل اور لائق ہے جس مخصیصات سے نکاح کرنے کی ترغیب کے لئے سو مہارت کے ساتھ اخصیصات کی قید لگائی) لیکن جب والاعضانہ و الذین کانوا منکم یشککون ماہم ہے (بدھ جن کی کتابیہ باندی بھی مفہوم مخالف کا اعتبار کرنے کی کوئی وجہ نہیں کہ وہ اعظم۔

اس آیت کے عموم کا قائل نہ ہے کہ حربی کتابیہ کے ساتھ بھی نکاح جائز ہو لیکن علماء بھی اسی پر ہے۔ امام حضرت ابن عباس ؓ فرماتے تھے کہ حربی کتابیہ کے ساتھ نکاح جائز ہے۔ حضرت ابن عمر ؓ بر کتابی عورت سے نکاح کو ناجائز قرار دیتے تھے خود کہتا ہوا یا باندی و ذی ہویا حربی و یونکہ ہر کتابی عورت مشرکات کے ذیل میں آتی ہے اللہ نے فرمایا ہے قال الذین کانوا منکم یشککون ان کانوا منکم یشککون ماہم ہے (بدھ جن کی کتابیہ باندی بھی اس کے قول میں آتی ہے) البتہ امام شافعی کے نزدیک مفہوم مخالف مستحکم ہے ثم لا یؤمنون بہ و الذین کانوا منکم یشککون ان کانوا منکم یشککون ماہم ہے (بدھ جن کی کتابیہ باندی بھی مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں کرتے اور مسلم بدھ جن عورت سے) (خود وہ کہتا ہوا باندی ہو) نکاح کو جائز قرار دیتے ہیں اس لئے بدھ کی نے لکھا ہے کہ نکاح میں سے مخصیصہ کی مخصیصہ صرف ترغیب ہوئی کیلئے ہے (یعنی نکاح اگرچہ غیر مخصیصات سو مہارت سے بھی جائز ہے مگر مخصیصات سے نکاح کرنا افضل اور لائق ہے جس مخصیصات سے نکاح کرنے کی ترغیب کے لئے سو مہارت کے ساتھ اخصیصات کی قید لگائی) لیکن جب والاعضانہ و الذین کانوا منکم یشککون ماہم ہے (بدھ جن کی کتابیہ باندی بھی مفہوم مخالف کا اعتبار کرنے کی کوئی وجہ نہیں کہ وہ اعظم۔

اس آیت کے عموم کا قائل نہ ہے کہ حربی کتابیہ کے ساتھ بھی نکاح جائز ہو لیکن علماء بھی اسی پر ہے۔ امام حضرت ابن عباس ؓ فرماتے تھے کہ حربی کتابیہ کے ساتھ نکاح جائز ہے۔ حضرت ابن عمر ؓ بر کتابی عورت سے نکاح کو ناجائز قرار دیتے تھے خود کہتا ہوا یا باندی و ذی ہویا حربی و یونکہ ہر کتابی عورت مشرکات کے ذیل میں آتی ہے اللہ نے فرمایا ہے قال الذین کانوا منکم یشککون ان کانوا منکم یشککون ماہم ہے (بدھ جن کی کتابیہ باندی بھی اس کے قول میں آتی ہے) البتہ امام شافعی کے نزدیک مفہوم مخالف مستحکم ہے ثم لا یؤمنون بہ و الذین کانوا منکم یشککون ان کانوا منکم یشککون ماہم ہے (بدھ جن کی کتابیہ باندی بھی مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں کرتے اور مسلم بدھ جن عورت سے) (خود وہ کہتا ہوا باندی ہو) نکاح کو جائز قرار دیتے ہیں اس لئے بدھ کی نے لکھا ہے کہ نکاح میں سے مخصیصہ کی مخصیصہ صرف ترغیب ہوئی کیلئے ہے (یعنی نکاح اگرچہ غیر مخصیصات سو مہارت سے بھی جائز ہے مگر مخصیصات سے نکاح کرنا افضل اور لائق ہے جس مخصیصات سے نکاح کرنے کی ترغیب کے لئے سو مہارت کے ساتھ اخصیصات کی قید لگائی) لیکن جب والاعضانہ و الذین کانوا منکم یشککون ماہم ہے (بدھ جن کی کتابیہ باندی بھی مفہوم مخالف کا اعتبار کرنے کی کوئی وجہ نہیں کہ وہ اعظم۔

نازل ہوئی اسید بن خضیرؑ نے کہا اے ابو بکرؓ کے گھرانے والو! تمہاری وجہ سے اللہ نے لوگوں کو برکت عطا فرمائی۔ اس بیان میں صراحت ہے کہ سورہ نساء کی آیت کا نزول حضرت عائشہ کے ہاں کے سلسلہ میں ہوا اور وہ نساء کی آیت کا نزول بار کے سلسلہ میں نہیں ہوا۔ اس بیان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ سورہ نساء والی آیت سے پہلے اس آیت کا نزول ہوا اگر ایسا نہ ہوتا تو حضرت ابو بکرؓ حضرت عائشہؓ پر ان لطافت و عقاب نہ کرتے کہ تو نے لوگوں کو روک دیا ہے پانی پر پڑو بھی نہیں پور پانی سا تھ بھی نہیں ہے۔ حضرت اسید حضرت عائشہؓ کے شکر گزار ہوتے۔

طبرانی نے بھی حضرت عائشہؓ کی روایت سے ایسی حدیث نقل کی ہے اس روایت میں امتیاز مذکور ہے کہ اللہ نے آیت تیرہ نازل فرمائی اور حضرت ابو بکرؓ نے (حضرت عائشہ سے) فرمایا اشر تو برکت والی ہے۔

آیت میں نماز کے لئے کھڑے ہونے سے مراد ہے کھڑے ہونے کا ارادہ کرنا جیسے آیت **وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ** میں قرآن پڑھنے سے مراد ہے پڑھنے کا ارادہ کرنا۔ ایچا کے پیش نظر ارادہ کی تعبیر فعل سے کی (اور وہ سب فعل ہے اور فعل اس کا متبوعہ۔ نتیجہ یوں کہ سب مرادینا غلطی جملہ مرسل ہے) اس تعبیر سے اس بات پر بھی توجہ کرنی ضرور ہے کہ جو شخص عبادت کا ارادہ کرے اس کو فوراً عبادت کر لی جائے اور وہ اور عبادت میں مصلحت نہ ہونے چاہئے۔

ظاہر آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص کبھی نماز پڑھنے کا ارادہ کرے اس پر وضو کرنا واجب ہے خواہ ظاہر وضو ہو یا غیر ظاہر بے وضو۔ حالانکہ اجماع علماء اس کے خلاف ہے (بے وضو پر وضو واجب ہے اور بے وضو کے لئے تجدید وضو مستحب) صحیح روایت سے ثابت ہے کہ فتح مکہ کے دن رسول اللہ ﷺ نے چھ نمازیں ایک وضو سے پڑھیں دو پڑھنے کے سوزوں پر مسح کیا اس سے پہلے آپ ہر نماز کے لئے (تازہ وضو کیا کرتے تھے۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا۔ تیرے حضور ﷺ نے یہی عمل کیا جو پیغمبرائیں کرتے تھے فرمایا عمرؓ میں نے ایسا قصد کیا ہے (رواہ مسلم و اصحاب السنن الاربعہ من حدیث بریدؓ)۔

اس ظاہری فقہاء کو دور کرنے کے لئے علماء نے آیت کی تعبیر مختلف طور پر کی ہے۔ بعض نے کہا مرد و عورت کے لئے ہے مگر یہ وجوب شروع میں تھا پھر مستحسن ہو گیا (اور بے وضو کے لئے تجدید وضو مستحب ہو گئی) اس پر حضرت طویل المذاہم عبد اللہ بن حنظلہ کی حدیث دلالت کر رہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو ہر نماز کے لئے تازہ وضو کرنے کا حکم دیا گیا تھا یا وضو ہوں یا بے وضو جب اس سے حضورؐ کو دشواری ہوئی تو ہر نماز کے لئے (صرف) مسواک کرنے کا حکم دے دیا گیا۔ رواہ احمد و ابوداؤد ابن خروزمی و ابن حبان فی صحیحہ و ابوالکاسم فی المستدرک۔

بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ امر استحباب کے لئے ہے (بے وضو آدمی کے لئے ہر نماز کے واسطے تازہ وضو کرنا مستحب ہے) اور نمازی اگر بے وضو بھی ہو جب بھی اجماع علماء وضو کرنا مستحسن یا (کم سے کم) مستحب ہے۔ مستحسن ہونے پر حضرت انسؓ کی حدیث دلالت کر رہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر نماز کے لئے (تازہ وضو کرتے تھے۔ رواہ الترمذی و صحیح۔

مستحب ہونے پر حضرت ابن عمرؓ کی روایت دلالت کرتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص پاک ہونے کے باوجود وضو کرتا ہے اللہ اس کے لئے دس نیکیاں لکھ دیتا ہے۔ رواہ الترمذی و ابوداؤد و ابوالکاسم فی المستدرک۔ یہ کہ بے وضو ہونے کی حالت میں اگر نماز کو اٹھنے لگو تو وضو کر لو۔ اس مطلب پر رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان دلالت کرتا ہے کہ جب کوئی بے وضو ہو تو نہ اس کی نماز قبول نہیں کرتا۔ جو فقہاء وہ ضوٹ کرے۔ رواہ الاستیعان فی تفسیر ابوداؤد و الترمذی و ابن ابی شیبہ۔

زید بن اسلمؓ کے نزدیک آیت کا معنی اس طرح ہے جب تم سو کر اٹھو نماز کیلئے تو۔۔۔ بعض علماء نے کہا حقیقت میں اللہ کی طرف سے رسول اللہ ﷺ کو اطلاع ہے کہ تم پر وضو اس وقت واجب ہے جب نماز کا ارادہ ہو جو کسی عمل کیلئے وضو واجب نہیں گویا یہ اللہ کی طرف سے اجازت ہے کہ نماز کے علاوہ جو عمل کرنا چاہو بے وضو ہونے کی حالت میں کر سکتے ہو (یعنی وضو واجب کے علاوہ) حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے۔ ہم حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے آپ تھکے حاجت سے واپس آئے تھے کھانا

خدمت میں پیش کیا گیا اور عرض کیا گیا کہ حضور وضو کریں گے فرمایا نماز پڑھیں پھر ہاتھوں کو وضو کرتا ہوں۔ روایہ بقولہ۔
 فائدہ :- اس آیت کے نزول سے پہلے ہی وضو واجب تھا جیسا بخدی کی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے جو آیت کی
 شان نزول میں حضرت عائشہ کے متعلق انہوں نے نقل کی ہے اسی وجہ سے کسی بانی پر تردید نہ ہونے سے صحابہ کو تکلیف ہوئی
 تھی (کہ وضو کیجئے کریں) مگر عبدالمعز نے بیان کیا ہے کہ تمام اہل معاذی کے علم میں ہے کہ جب سے نماز فرض ہوئی حضور نے بے
 وضو کے کوئی نماز نہیں پڑھی وضو کی فرضیت نماز کی فرضیت کے ساتھ ہی ہوئی تھی۔ اس صورت میں وضو کا اگر جگہ غم
 بہ جو دیکھ اس سے پہلے بھی کوئی نماز بغیر وضو کے نہ تھی۔ ممکن اس لئے ہے کہ وضو کی فرضیت عبارت سے ثابت ہو جائے
 آخرچہ عمل سے پہلے بھی ثابت تھی (اسی کہتا ہوں وضو کا ذکر تیمم کی تہید کے لئے بھی کیا گیا ہے۔ واللہ اعلم

فَاعْتَبِلُوا زَمَانَكُمْ
 تو اپنے چہروں کو دھوؤ۔ دھونے کا مضبوط ہے اپنی زمرہ و بطن۔ نینوں لٹاؤں کے نزدیک نماز
 شرط ہے۔ امام مالک (رحمہ اللہ) کے نزدیک نماز ضروری ہے جو تکہ قرآن میں ملے گا تو نہیں اس لئے امام مالک کا قول ہے و لیکن
 ہے۔ وجہ مواجہت سے مشتق ہے وجہ کی حد یہ ثنائی کے بالوں کی جڑوں سے غور کی کے نیچے تک نور ایک کھان سے دوسرے کان
 تک ہے۔ اگر کان اور ڈانڈھی کا درمیانی حصہ دھونے سے رو جائے گا تو علاوہ امام مالک کے متین لٹاؤں کے نزدیک وضو نہ ہو گا۔
 امام مالک کا قول اس کے خلاف ہے۔ اور وہ کہنے چاہے کہ انور ہو موٹھوں میں پانی پینا لازم ہے۔ اگر ڈانڈھی چھوڑی ہو کہ
 اندر کی کھال نظر آتی ہو تو کھال تک پانی پینا ضروری ہے اور اگر ممکن ہو کہ کھال نظر نہ آتی ہو تو جلد تک پانی پینا ضروری نہیں
 جیسے سر کے بالوں پر مسح کرنا سر کے رخ کے قائم مقام ہو جاتا ہے۔ اس کی دلیل ایک تو اجتماع علماء ہے دوسرا عمل رسول کہ
 رسول اللہ ایک لب سے دھو لیا کرتے تھے۔ رواہ بخاری من حدیث ابن عباس۔ حالانکہ دریش مہدک بہت تھی تھی۔ ذکرہ
 التماسی عیاض۔ تاملی عیاض کے قول کی تائید بکثرت صحابہ کے اقوال سے ہوتی ہے جو صحیح سندوں کے ساتھ آئے ہیں۔

مسئلے حضرت جابر کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی ڈانڈھی کے بال بہت تھے میں کہتا ہوں کہ اگر ڈانڈھی
 تھی ہو تو لب پانی ہر بال کی جڑ تک پینا چاہئے تو ممکن ہی نہیں۔ کھال کے خوش ڈانڈھی کے اوپر ہی مسح کو حلیتا جب سر کے نزدیک
 واجب ہے جس طرح سر کے بال کا مسح بجائے سر کی کھال کے واجب ہے۔ ایک روایت میں امام اعظم کا بھی یہی قول ہے۔
 صاحب تفسیر یہ نے اسی پر فتویٰ ہونا نقل کیا ہے صاحب بدائع نے لکھا ہے کہ اس قول کے علاوہ دوسرے اقوال سے امام صاحب
 کا جرح کر لیا تا بہت ہے ایک روایت میں امام صاحب کا قول اس طرح آیا ہے کہ جو تھائی ڈانڈھی کا مسح کرنا واجب ہے دوسری
 روایت میں تھائی ڈانڈھی کے مسح کا وجوب آیا ہے۔ تیسری روایت میں آیا ہے کہ ڈانڈھی کو نہ دھو نہ واجب ہے نہ مسح کرنا ڈانڈھی
 کے اوپر ہی حصہ کو دھونے کے وجوب کی دلیل یہ ہے کہ ڈانڈھی کے اندر کی کھال کو دھونا بلا جرح ساتھ ہے اور اعلان کی تائید
 عمل رسول اللہ ﷺ سے بھی ہوتی ہے کہ آپ ایک لب سے چہرہ دھو لیا کرتے تھے اور سر کے بالوں کے مسح پر قیاس کرنے سے
 نکی ثابت ہوتا ہے کہ بالوں کے اندر کھال کو دھونا واجب نہیں۔ کیونکہ سر کی کھال پر مسح کرنے کی جگہ جب بالوں پر مسح کرنے
 کو دے دی گئی اور سر کا مسح ساتھ کر دیا گیا تو کوئی وجہ نہیں کہ چہرہ کی کھال کو دھونے کی جگہ ڈانڈھی کے بیرونی حصہ کو دھونا
 ضروری نہ قرار دیا جائے ورنہ فرغ کی ترجیح اصل پر لازم آئے گی۔ حدیث بھی بتا رہی ہے کہ ایک لب پانی سے رسول اللہ ﷺ
 چہرہ مہدک دھو لیا کرتے تھے اور ظاہر ہے کہ ڈانڈھی کو ضرور دھوتے ہی تھے اس سے ثابت ہو گیا کہ بجائے اندرونی جلد کے
 صرف ڈانڈھی (کے بیرونی حصہ) کو دھونے پر اعلان ملا سند نہیں قیاس کا بھی یہ عقاب ہے اور حدیث کا بھی۔

وَأَكْبِرُ بِكَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
 پوروں کے سروں سے بٹل تکہ چورے عضو کا نام چھہ ہے اور ارفاق کو دھونے سے ہاتھ کا باقی حصہ یعنی ہاتھ
 ساتھ ہو گیا اور چاروں لٹاؤں کے نزدیک کہتوں کا دھونا واجب رہا۔ مجبور علماء کا یہی قول ہے۔ پھر شعبی اور محمد بن جریر کا قول
 ایک روایت میں آیا ہے کہ ان دونوں حضرات کے نزدیک کہتوں کا دھونا واجب نہیں۔ امام زفر بھی اسی کے قائل تھے کیونکہ الی کا

لفظ غایت (آخری حد) پر دلالت کرتا ہے اور آخری حد اول حصہ سے (جس کی دو حد ہوتی ہے) خارج ہوتی ہے جیسے انکسوا الصبابة الى الشیل میں (رات کا کوئی حصہ صوم کے حکم میں داخل نہیں بلکہ رات کا آغاز حکم صوم کی آخری حد ہے) اس کے علاوہ ایک بات یہ بھی ہے کہ محقق علماء عربیت کہتے ہیں کہ لفظ لی کی وضع صرف آخری حد کو ظاہر کرنے کے لئے ہے۔ آخری حد حکم میں داخل ہے یا خارج اس پر لفظ الی دلالت نہیں کرتا۔ یہ بات خلدی قرینہ سے معلوم ہوتی ہے اور آیت میں حد کو داخل کرنے والا کوئی قرینہ نہیں۔ اس لئے حد کے داخل اور خارج ہونے کا برابر احتمال ہے اور احتمال سے حکم ثابت نہیں ہوتا۔ ہم کہتے ہیں اجزاء بجائے خود اس بات کی دلیل ہے کہ الی کا بعد اعلیٰ کے حکم میں داخل ہے لام شافی نے اپنی کتاب الاہم میں لکھا ہے کہ وضو میں کھینچوں کو دھونے سے اشتکاف کرنے والا کوئی شخص مجھے معلوم نہیں (یعنی ہر عالم کے نزدیک کھینچا ہوا مولیٰ واجب ہیں)۔

شمس المرحوم ابن جریر اور لہم زفر کا اختلاف اگر صحیح روایت سے ثابت بھی ہو جائے تب بھی سلف و خلف کے اجماع کے مقابلہ میں یہ اختلاف صحیح ہے۔ امام مالک سے کوئی ایسا قول منقول نہیں جس سے صراحتاً کھینچوں کا خارج ہر دو ثابت ہو تا ہو صرف حسب نے ایسے الفاظ نقل کئے ہیں جو (دونوں سنی کے) محکم ہیں پھر ائمہ اربعہ میں رسول اللہ ﷺ کا عمل اس کی سند موجود ہے اور نقل رسول سے کتاب کے مجمل حکم کی وضاحت ہو جاتی ہے۔ دار قطنی نے حسن سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ میں دونوں ہاتھ کھینچوں تک اس طریقہ سے کہ بازو کے سر میں سے سر ہو گیا (بازو کے سر چھو گئے) اور فرمایا رسول اللہ ﷺ کا وضو اسی طرح تھا۔ دار قطنی نے حضرت جابر کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ وضو کرتے وقت کھینچوں پر پانی مڑا دیتے تھے اس روایت کی سند میں ضعف ہے۔

بزرگوار طبرانی نے حضرت داخل بن جمر کی مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دونوں ہاتھیں کھینچوں سے آگے تک دھوئیں۔ طبرانی اور طبرانی نے شکیب بن عمار کے باپ کی مرفوع حدیث نقل کی ہے۔ پھر آپ دونوں ہاتھیں اس حد تک دھوئے کہ پانی کھینچوں پر پہنچتا ہے رسول اللہ ﷺ یا کسی صحابی کا کوئی عمل ایسا منقول نہیں کہ کسی نے وضو میں کھینچیاں پانچنے نہ دھوئے ہوں اس عمل سے کتاب کے مجمل حکم کی وضاحت کامل طور پر ہوتی ہے اسی لئے بعض مفسرین نے صراحت کی ہے کہ اس آیت میں دونوں ہاتھ (الی الشراکین اور الی الکعبین) الی کا مستعمل ہے مع جیسے دوسری آیت و فذکرکم قوۃ الی قوۃ میں یا آیت و لا تاتوا انشواہم الی انشواہکم میں اور ت من انفسہم الی اللہ میں ان کا مستعمل ہے۔

اور اپنے سر میں پر مسج کر دے اس آیت سے سر کا مس واجب ہو تا ہے سر کا مس واجب ہے اور اس میں طہارہ کا اختلاف ہے۔ امام مالک اور امام احمد کے نزدیک پورے سر کا مس واجب ہے کیونکہ سر کا مس مضموم مسکن ہے اور برکۃ کو مضموم میں باء زائد ہے لہذا پورے سر کا مس واجب ہے جیسے چہرے دھوئے کے حکم میں پورے چہرے کو دھو کر واجب ہے اور حکم میں پورے چہرے کا مس واجب ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا پورے سر پر مس کرنا اس قول کی تائید کی دلیل ہے۔ حضرت عبداللہ بن زید راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دونوں ہاتھوں سے سر کا مس کیا سر کے اگلے حصہ پر دونوں ہاتھ آگئے سے پیچھے کو لے گئے اور پیچھے سے آگے کو لائے پھر دونوں ہاتھ گدی تک لے گئے اور گدی سے اس مقام تک واپس لائے جہاں سے شروع کیا تھا متفق علیہ۔

امام ابو حنیفہ اور امام شافعی نے فرمایا کہ برکۃ مسکن میں باء الصلح کی ہے اور باء الصلح عربی باء کا حقیقی معنی الصلح ہی سے حقیقی معنی کو چھوڑ کر مجازی معنی کی طرف رجوع ہے وجہ نہیں کیا جاسکتا۔ باء الصلح اکثر اسلک (در آلات و ذرائع) پر داخل ہوتی ہے (مفعول پر داخل نہیں ہوتی) اور اسلک کا استیسااب (حاطہ اور ہر ظرف سے تحمیل) مقصود نہیں ہوتی اسی لئے اگر باء الصلح غل (مکان) پر داخل ہو (جیسے موزونہ بالمشق) تو پورا غل مقصود نہیں ہو جائیگا پورے سر کا مس کرنا آیت میں سر پر نہیں ہو سکتا اس قول کی تائید رسول اللہ ﷺ کے عرس سے ہوتی ہے حضرت صفیرہ بنی شعبہ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے

اگرچہ ذکر میں منحرف ہے اس وقت حضرت علیؓ انگوٹوں کے کسی مقدمہ کا فیصلہ کر رہے تھے۔ رواہ ابن جریر۔ عید الرحمن بن ابی لیلیٰ کا بیان کہ قدموں کے دھوئے ہر قدم صحابہ کا بھرا ہے۔ رواہ سعید بن منصور ابن ابی شیبہ نے حکم کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں کا طریقہ گذشتہ زمانہ سے اس وقت دھوئے کا چلا کر رہا ہے۔

ابن جریر کی روایت ہے کہ عطاء نے کہا میں نے کسی کو قدموں پر صبح کرنے کی اخذات نہیں دی۔ بخاری اور ابن حزم نے دعویٰ کیا ہے کہ صبح (پہلے چٹا بھر) منسوب کر دیا گیا۔ ابن جریر نے حضرت انسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ قرآن (ظاہر) صبح (کا حکم) نے نہ مانا بلکہ نوافل منسوب قدم دھوئے کا حکم لے کر آیا (حضرت انسؓ کا یہ قول بتا رہا ہے کہ (ظاہر) قرآن کی آیت صبح قدمیں پر دلالت کر رہی ہے اور رسول اللہ ﷺ قدم دھو کر صبح کرتے تھے اور رسول اللہ ﷺ کا ایسا فعل اسی وقت ممکن ہے کہ آیت میں پاؤں دھونا مراد ہو یا صبح کا حکم منسوب ہو گیا ہو۔

ہم نے قول کا ثبوت حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث سے بھی ہوتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ پیچھے رہ گئے اور اس وقت پہنچے جب قنابہ انکل قریب تھی اور صومر کر رہے تھے اس لئے ہم پاؤں پر صبح کرنے کے حضور ﷺ نے امتیابی کو بھی آواز سے فرمایا (نکتہ) لایزوں کے لئے دوزخ کا (علقہ) اور نبیؐ نے (ایضاً عذاب دوزخ ہے) حقیقی علیہ۔ روایت میں کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کو قنوں کی طرف سے گھڑے جو صومر کر رہے تھے آپؐ نے فرمایا صومر پر چڑھا کرو۔ میں نے حضور ابوالقاسم ﷺ سے سنا ہے آپؐ فرماتے تھے (نکتہ) لایزوں کے لئے عذاب دوزخ ہے۔ حقیقی علیہ۔ حضرت جابرؓ و حضرت عائشہؓ کی روایت میں بھی یہ حدیث آئی انکی الفاظ کے ساتھ آئی ہے۔

قدموں پر صبح کے قائل اپنے قول کے ثبوت میں یہ حدیث پیش کرتے ہیں کہ حضرت نوہس بن ابی لویس نے بیان کیا میں نے خود دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو کیا اور نعلین مبارک پر صبح کیا، پھر غدا کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے، ابوداؤد کی روایت میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے نعلین اور پاؤں پر صبح کیا۔

ہم کہتے ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ نعلین مبارک پر قدموں پر وضو نہیں اور پھر اس کے موزوں کی طرح ہو گئی نہیں اس لئے کہ آپؐ نے ان پر صبح کیا۔ جس طرح سوزوں پر صبح کیا جاتا ہے۔

اگر شیعہ کیا جائے کہ عقلی کی روایت میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے وضو کیا اور دونوں پاؤں پر صبح کیا یہ حدیث دہم نے بحوالہ عقلی بیان کی ہے ہم کہیں گے کہ امام احمد نے کہ چشم دھو لیں کرتا ہے، شاید کہیے کہ وقف سے دہم نے یہ حدیث سنی ہو پھر اس کا نام ساتھ کر دیا اور خود دعویٰ کیا کہ میں نے عقلی سے سنا ہے کیا حدیث کا مطلب اس طرح بیان کیا جائے کہ حضور ﷺ نے پاؤں پر صبح کیا اور اس وقت پاؤں سوزوں کے اندر تھے گویا سوزوں پر صبح کیا پاؤں پر صبح فرمودیا۔

پاکستان پر صبح کیا اور اس وقت پاؤں سوزوں کے اندر تھے گویا سوزوں پر صبح کیا پاؤں پر صبح فرمودیا۔

رأی الکتعہ میں الیٰ کی تحصیل وہی ہے جو رأی الثیرانی میں کر دی گئی کہ کعبہ ہڈی ہے جو پٹلی اور قدم کے جوڑ کے دونوں طرف ابھری ہوئی ہے۔ جو یہ کہہ رہا ہے کہ (بالائی و سفلی) جگہ کا نام کعبہ نہیں ہے دیکھو الکتعہ میں خیر کا ملکہ اور میں دلا جاتا ہے میں جب بھی نامیر کے پاس گیا میں نے اس کے پاؤں پڑے یعنی اگر اس کے پاؤں پھر موزوں کے نیچے تھے تو پاؤں کو پھر موزوں کے اندر تھے تو موزوں کو چھوا اگر شیعہ کیا جائے کہ اس وقت موزوں کا کرنا جائز ہے اور ذکر نہ کیا جائے تو کوئی قرینہ ایسا نہیں جو عقل پر دلالت کر رہا ہو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر وہ اعتقاد میں تھا کہ وضو کرنا اور پاؤں پر عمل کرنے کی صورت نکالنا واجب ہے اور دونوں پر عمل کرنے کی صورت تو اس میں سے ایک صورت یہ بھی ہے کہ دونوں کا وقت اور حالت جدا جدا قرار دی جائے اس وقت نہ تو دونوں مانتوں پھر ضروری ہے اور نہ کسی قرینہ کی ضرورت ہے دیکھو آیت ذوالقرنین حتیٰ یطعنون میں دو قرآن میں الیٰ بنی قول یطعنون دوسری یطعنون پہلی قرأت کے وقت قرینہ کا جو ازاں وقت ہو گا جب جنس پورے دس دن کیا ہو اور دس دن کے بعد عیدت ہوئی ہو اور دوسری قرأت اس وقت ہوگی جب جنس دس دن سے کم میں ختم ہو گیا ہو اگر شیعہ کیا جائے تو چارے کے سوا پتے اور رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بہت ہی کم تھا وہاں سے لے کر یہ قول قائل تسلیم ہے۔

دوسری حدیث حضرت ابن عمرؓ کی ہے جس کی سند میں سیب بن داود ضعیف روایت ہے۔ (۲) اگر ترتیب و توالی کے وجہ پر استدلال بصورت مذکورہ قائم کیا جاتا ہے تو ہم بھی اس کے قویٰ کے لئے اسی طرح کا استدلال قائم کر کے کہہ سکتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو دائیں طرف سے کیا ہو گا یا بائیں طرف سے سواک کی ہو گی یا نہ کی ہو گی ناک چھڑائی ہو گی یا نہ چھڑائی ہو گی۔ ہر حال رسول اللہ ﷺ کا فعل بول ہو گا یا بول نہ ہو گا بول اور دونوں صورتیں وجہ کی ہیں تاہم یہ بعد میں سواک یا بعد سواک ناک کی صفائی یا عدم صفائی دونوں میں سے کوئی امر واجب ہو جائے گا (۳) حدیث کی اصل مراد یہ ہے کہ ایک ایک مرتبہ وضو کرنا کافی ہے اس سے کم کا کوئی اور وجہ نہیں مگر ایسا بھی نہیں کیا جائے گا تو لفظ غار قبول نہیں کرے گا۔

وجہ ترتیب پر حضرت عمر ابن خطابؓ کی روایت سے بھی استدلال کیا جاتا ہے۔ حضرت عمر ابن خطابؓ (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے جو شخص برتن میں وضو کرنا پانی لے کر نکلی کرے درناک میں پانی پانی کرنا کہ چھڑائے اس کے منہ اور ناک کے ہاتھ کے گناہ پانی کے ساتھ جھڑ جائیں گے پھر وہ منہ وضو سے گناہ پانی کے ساتھ ڈال دھو کر پانی کی نوکوں کے ساتھ جھڑ جائیں گے۔ پھر اللہ کے حکم کے موافق سر پر مسح کرے گا تو سر کے گناہ پانی کی نوکوں سے پانی کے ساتھ بہہ جائیں گے۔ پھر علم خدا کے مطابق دونوں ٹخنوں تک پاؤں وضو سے گناہ دونوں قدموں کے گناہ انھوں کی نوکوں سے پانی کے ساتھ بہہ کر نکل جائیں گے۔ رسولہ وسلم حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بھی یہ حدیث لفظ پھر کے ساتھ آئی ہے اور پھر کا لفظ ترتیب کے لئے ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ اس حدیث میں تو اس طریقہ کو بیان کرنا مقصود ہے جو وضو کرنے والا عام طور پر اعتقاد کرتا ہے اور حضرت گناہ کی بشارت دینی مقصود ہے یہ نہیں ثابت ہو تا کہ اگر ترتیب وضو صرف ہو جائے تو ایسے وضو سے نفاذ ہی نہیں ہوتی بلکہ اس سے قویٰ بھی نہیں ثابت ہو تا کہ ترتیب فوت ہو جائے تو مغفرت بھی نہ ہو گی۔

توالی کو ضروری قرار دینے والوں نے ایک حدیث سے استدلال کیا ہے ایک شخص نے نماز کے لئے وضو کیا اور قدم کی پشت پر ناخن براہر جگہ دھوئے سے روہ مگر رسول اللہ ﷺ نے دیکھ کر فرمایا دوبارہ جا کر اچھی طرح وضو کر دو شخص نے یہی کیا اور وضو کیا پھر نماز پڑھی۔ یہ حدیث امام احمد اور ابو داؤد نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے اور مسلم نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے بیان کی ہے لیکن اس حدیث میں بھی کوئی ایسی چیز نہیں جس سے توالی کا واجب ہونا معلوم ہو تا ہو۔ کیونکہ اچھی طرح وضو کرنے سے مراد یہ ہے کہ جو جگہ دھوئے سے روہ گئی ہے اس کو دھو کر وضو کی تکمیل کر لو دوبارہ وضو کرنے کا حکم اس سے مستند نہیں ہوتا۔ بنی امام احمد کی روایت کے یہ الفاظ کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا رسول اللہؐ نے اس کو دوبارہ وضو کرنے کا حکم دیا۔ اس روایت کی سند میں ابن لیثہ ضعیف راوی ہے۔

بعض روایات میں آیا ہے کہ حضورؐ کی بیٹیوں میں سے کسی بیٹی کا بیان ہے کہ ایک شخص نماز پڑھ رہا تھا لیکن اس کے قدم کی پشت پر درہم برابر خشک تھان تھا جس پر پانی نہیں پڑھا تھا رسول اللہ ﷺ نے ملاحظہ فرما کر اس کو دوبارہ وضو کرنے کا حکم دیا۔ اس حدیث کی سند میں بھی ضعیف ہے اس میں ایک راوی بقیہ ہے جو بدلتی ہے جب تک کسی دوسرے کی تائید حاصل نہ ہو اس کی حدیث صحیح نہیں۔ توالی ضروری نہ ہونے پر حضرت ام سلمہؓ کا وہ بیان دلالت کرتا ہے جس میں ام المومنینؓ نے رسول اللہ ﷺ کے غسل کی حالت بیان کرنے کے بعد میں فرمایا پھر آپ اپنی جگہ سے ہٹ گئے اور ۱۰ دنوں تک ہم وضو نہ کر سکیں۔

امام مالکؒ نے تاریخ کی روایت سے بیان کیا کہ امام شافعیؒ نے امام میں امام مالکؒ کے حوالہ سے اس کو نقل کیا ہے کہ حضرت کے بازو میں حضرت ابن عمرؓ نے وضو کیا کہ میں ایک جگہ وضو کی نماز کیلئے آپ کو بلا دیا گیا اس وقت آپ کے وضو کی تکمیل (میں صرف دونوں قدموں کا فرض) (سج کر) ہو گیا تھا آپ فوراً لوگوں کے ساتھ نماز کی جگہ پر چلے گئے پھر (وہاں پہنچ کر) دونوں سوزوں پر سج کیا یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ (بانی اعضاء سے) وضو کا پانی خشک ہونے کے بعد حضرت ابن عمرؓ نے پاؤں دھوئے تھے۔

ابو ہریرہؓ روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو وضو کرے وہ ناک (بھی) صحت ہے۔ جو ایسا کرے گا۔ مجتہد ہو گا، نہیں کرے گا تو کوئی ہرج نہیں۔ پھر وہ احادیث میں سے۔ ہم اللہ پر مٹنے کی کرنے ناک میں پانی ڈالنے اور ناک بھانے کا وجوب ثابت کیا جاتا ہے اگر ان کو صحیح میں بھی لیا جائے تو امام ابو حنیفہؒ کے مسلک پر ان سے وجوب ثابت نہ ہو گا کیونکہ قرآن پر حدیث سے زیادتی لازم اعلیٰ کے نزدیک درست نہیں آپ کے نزدیک زیادتی صحیح کے حکم میں ہے (اور حدیث قرآن کو منسوخ نہیں کر سکتی) یہ کہ قرآن کا اعتقاد یہ ہے کہ چاروں ارکان وضو واجب پورے کر لئے (باتھ سپاؤں دھوئے اور سر کا مسح کر لیا) تو وضو ہو گیا۔ اس وضو سے نماز صحیح ہے (اور حدیث کا کھنکھایا ہو گا کہ صرف پانی چاروں کو پورا کرنے سے وضو نہیں ہو جاتا) ایسے وضو سے نماز صحیح نہیں ہو گا صرف چار کا حکم حدیث نے منسوخ کر دیا اور حدیث احادیث سے قرآن کو منسوخ قرار دیا صحیح نہیں ہے واللہ اعلم۔

فصل ﴿﴾

وضو میں مندرجہ ذیل امور سنت ہیں (۱) نیت (۲) چھ پھول تک تین بار شروع میں ہاتھ دھو (۳) کلی کرنا (۴) ناک میں پانی سرسنا (۵) ناک بھاننا (۶) دونوں ٹخنوں میں تین بار دھوئے جانے والے عضو کو تین بار دھوا جائے (۷) سر کا مسح ایک بار کیا جائے (۸) ترتیب (۹) پھر قولی کے ساتھ وضو کیا جائے۔

حضرت عبداللہ بن نوہیؓ سے حسب درخواست کی گئی کہ رسول اللہ ﷺ کے وضو کی طرح ہم کو وضو کر کے بتائیں تو آپ نے پانی کا برتن طلب کر کے پل دونوں ہاتھوں پر اس سے پانی ڈالا پھر دونوں ہاتھ دھوئے پھر کلی کی اور ایک ہاتھ سے ناک میں پانی ڈالا دوسرا تین مرتبہ کیا، پھر تین بار چھو دھوا پھر ٹخنوں تک دونوں ہاتھ دھوئے پھر سر کا مسح کیا دونوں ہاتھ کو چھپے لے گئے اور آگے کی طرف لائے پھر ٹخنوں تک دونوں ہاتھ دھوئے پھر فرمایا رسول اللہ ﷺ کا وضو اسی طرح تھا۔ متفق علیہ۔ دوسری روایت میں اس طرح آیا ہے پھر کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا اور ناک بھاننا۔ تین چار پانی سے تین بار۔ حضرت علیؓ کی حدیث اس طرح ہے آپ نے تین کہاں نہیں۔ تین مرتبہ ناک میں پانی سر کا اور تین مرتبہ چھو دھوا دوسرا تین مرتبہ دونوں ہاتھیں دھوئیں اور ایک مرتبہ سر کا مسح کیا پھر ٹخنوں تک دونوں ہاتھ دھوئے پھر کھڑے ہو گئے اور وضو سے پہلے پانی کھڑے ہو کر پانی پھر فرمایا میں چاہتا تھا کہ تم کو رسول اللہ کے وضو کا طریقہ دکھا دوں۔ روا ترمذی و الترمذی۔

دوسری روایت نے لکھا ہے کوئی حدیث ایسی نہیں آئی جس میں یہ آیا ہو کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو کیا اور ان تینوں امور (نیت و ترتیب، قولی) میں سے کسی کو ترک کر دیا (معلوم ہوا کہ تینوں امور سنت ہیں حکام شافعی کا ایک قول ہے اور امام احمد کا بھی مسلک ہے کہ سر کا مسح تین بار کی سنت ہے۔

حضرت علیؓ، حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن زیدؓ، حضرت سلمہ بن اکوعؓ، حضرت انسؓ، حضرت سعید بن جبلیؓ، حضرت براء بن عتبؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت کردہ احادیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سر کا مسح ایک بار کیا (اس سے معلوم ہوا کہ تین بار مسح کرنا سنت نہیں ہے)۔

امام احمدؒ نے حضرت عثمانؓ کی اس روایت سے تین مرتبہ مسح کی سنت ہے۔ برآمد لال کیا ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے تین تین بار وضو کیا۔ روا ابونعیرہؓ اور وضو میں اعضاء کا دھونا بھی داخل ہے اور سر کا مسح بھی حضرت علیؓ کی ایک روایت بھی اسی طرح آئی ہے۔ روا ترمذی۔

ہم کہتے ہیں تین تین بار وضو کرنے سے مراد ہے دھوئے جانے والے اعضاء کو تین تین مرتبہ دھونا اور نوٹ دینا چاہئے کہ حضرت عثمانؓ کی روایت کردہ تمام صحیح احادیث ایک مرتبہ سر کا مسح کرنے پر دلالت کرتی ہیں۔ لیکن حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کی روایت میں جو آیا ہے کہ وضو کیا اور سر کا اور دونوں کانوں کا مسح کیا تین بار تو اس سے مراد یہ ہے کہ ہاتھوں کو سر کے آگے چھپے تین بار لے گئے ہر بار جدید پانی کے استعمال پر یہ لفظ دلالت نہیں کرتا اور صرف چند بار ہاتھ پھیرنے سے تین بار مسح کرنا

ثابت نہیں ہوتا۔ نیز جدید ہونے کے بعد وہ کچھ بے گواہی کی سزا پر جانے لگا۔ اس وقت عبداللہ بن ابی بکر کی حدیث میں
 ہے کہ آپ دونوں ہاتھ پکچے کر کے گئے، پھر ایک سر کے اگلے حصے کی طرف لائے پھر گدے کی طرف لے گئے پھر لوہا کر
 دیں اور اپنے چہرے سے شروع کیا تھا۔ (مکتبہ) مکتبہ میں کو چند مرتبہ یہ سن کر ہمیں کہا کہ (۲۰)

(۲۰) انہوں نے کہا کہ اسی طرح بھی سنت ہے۔ حضرت ابولہب کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دونوں ہاتھ سر کا
 اندر میں حضور پر رکھ کر کاٹیں اور اپنے سر سے ابرو کاؤں کا مساج بھی کرتے تھے۔ (ابو سعید) صحابہ کرام۔ یہ حدیث وہام سنائی
 روایت کر رہی ہے۔ حضرت مقدام بن معدی کرب کی طرف سے حدیث ہے کہ حضور نے وضو کیا اور دونوں اعضاء کاٹوں لائے
 اور انہیں شین و اظفار میں۔ (روایت) فی الدین باب حضرت علی نے وضو کیا اور سر کوڑھوں کا مساج شین باز کیا اور فرمایا: رسول اللہ کی وضو
 کی طرف سے تھا۔

ایک شہر۔ کہتے تھے کہ شین کاٹوں کے مساج نہ کریں کیا

جواب نہ۔ حضرت ابو ہریرہ حضرت علی کو روایت کیا کہ وہ اپنی روایت میں آخر آپ نے ابرو کاٹوں کا اسی مساج دونوں
 حدیث ثابت ہے۔ اگر دوسری روایت میں بھی آیا تو اس سے بھی ثابت نہیں ہو سکتی۔ یہ بھی ممکن ہے کہ وہ جب حضور نے
 کاٹوں کو سر کاٹ کر فرمایا تو پھر سر کے مساج کے ذکر کے بعد کاٹوں کے مساج کے ذکر کی کوئی ضرورت نہیں رہی تھی اس لئے
 اکثر سند میں کاٹوں کے مساج نہ کریں کیا۔

(۲۱) اگر کسی میں انہیں اس سے غلطی کرنا بھی سنت ہے۔ حضرت عیینہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھ میں سب مساج
 غلط کر لئے تھے۔ (روایت) فی الدین باب وہ وہاں خرمہ و لجام بن حیان۔ (ابو سعید) صحابہ کرام۔ یہ حدیث میں حضرت انس مرقی
 حدیث بھی سنائی ہے جس کو ابن ماجہ و ترمذی اور بیہقی نے نقل کیا ہے اور انہوں نے اس کے ذکر کو بھی کہا ہے۔
 (۲۲) کہ دونوں ہاتھوں کو کسی قدر پکچے کرنا بھی سنت ہے حضرت ابن مرقی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کو
 کسی قدر نرگتے تھے۔ (روایت) فی الدین باب وہ وہاں خرمہ و لجام بن حیان۔ (ابو سعید) صحابہ کرام۔ یہ حدیث میں حضرت انس مرقی
 حدیث بھی سنائی ہے جس کو ابن ماجہ و ترمذی اور بیہقی نے نقل کیا ہے اور انہوں نے اس کے ذکر کو بھی کہا ہے۔

فصل

بسم اللہ کے ساتھ وضو کرنا مستحب ہے۔ بسم اللہ کہنے کی تاکید ہم لوہورور کرچے ہیں اور تمام احادیث میں امر ایجابی
 ہے۔ (ابو سعید) صحابہ کرام۔ یہ حدیث میں حضرت انس مرقی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیشہ کیا ہے لیکن
 کوئی عام اس کے ساتھ ہونے کا قائل نہیں کیونکہ حضور ﷺ نے دائیں طرف سے شروع کر کے کاٹوں کا مساج بطور تاکید کیا تھا۔
 بطور محبت نہیں کیا۔

حضرت عائشہ کی حدیث ہے کہ جس قدر تمسک ہو رسول اللہ ﷺ کا وضو کرنا جو تانچہ ہاتھ نکھڑی کرنا دائیں طرف سے
 شروع کر کے کو چند مرتبہ تھے۔ (روایت) فی الدین باب وہ وہاں خرمہ و لجام بن حیان۔ (ابو سعید) صحابہ کرام۔ یہ حدیث میں حضرت انس مرقی
 روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کو کسی قدر پکچے کرنا بھی سنت ہے حضرت ابن مرقی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کو
 کسی قدر نرگتے تھے۔ (روایت) فی الدین باب وہ وہاں خرمہ و لجام بن حیان۔ (ابو سعید) صحابہ کرام۔ یہ حدیث میں حضرت انس مرقی
 حدیث بھی سنائی ہے جس کو ابن ماجہ و ترمذی اور بیہقی نے نقل کیا ہے اور انہوں نے اس کے ذکر کو بھی کہا ہے۔

وضو سے فارغ ہونے کے بعد یہ دعا پڑھنی مستحب ہے۔ اَسْتَعِذُّ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَاعْتَصِمُ بِحَبْلِ
 اَنْ مَوْحِدِ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ الْوَحْدِ وَاللّٰهُمَّ اِنَّا عَمَلْنَا مِنَ الشُّرْكِ وَنَحْنُ مِنَ الشُّرْكِ فَغْفِرْ لَنَا۔

ایک شخص نے علم کے عقبہ میں عامر کی روایت ہے۔ حضرت عمر کا قول نقل کیا ہے کہ جو شخص وضو کرے اس کے بعد اسے اِنَّا لَا اِلَهَ
 اِلَّا اللهُ کہنا کے لئے جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔ جس دروازے سے وہ چاہے داخل ہو۔ (روایت) فی الدین باب وہ وہاں خرمہ و لجام بن حیان۔ (ابو سعید) صحابہ کرام۔ یہ حدیث میں حضرت انس مرقی
 روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کو کسی قدر پکچے کرنا بھی سنت ہے حضرت ابن مرقی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کو
 کسی قدر نرگتے تھے۔ (روایت) فی الدین باب وہ وہاں خرمہ و لجام بن حیان۔ (ابو سعید) صحابہ کرام۔ یہ حدیث میں حضرت انس مرقی
 حدیث بھی سنائی ہے جس کو ابن ماجہ و ترمذی اور بیہقی نے نقل کیا ہے اور انہوں نے اس کے ذکر کو بھی کہا ہے۔

واجب نہیں۔ ہمارے نزدیک دونوں میں فرق یہ ہے کہ غسل میں چہرہ کے ساتھ ہونی چاہئے۔ دوسری اس کی ضرورت نہیں۔

رسول اللہ ﷺ کا رشتہ ہے جد کو خوب صاف کرو۔ حضرت علی کا بیان ہے میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو غسل دیا جس نے غسل دینے میں ہاتھ بڑھا دیا۔ چہرہ کی جس پرانی نہیچے تو اس کے ساتھ میرا لہو نہا۔ اس نے کہا کہ حضرت علی نے فرمایا: وہ ہے جس نے اپنے بھائی سے دشمنی کر لی ہے۔ روایہ اور روایہ واحدہ کی بعض علماء نے کہا کہ اس حدیث کو سو قوف قرار دے چکے ہیں (مروءۃ کبیرہ ص ۱۷۷)۔

نہ کیجئے جس اللہ راوی نے اس کو مروی کیا ہے اور اللہ کی توفیق سے کہہ سکتے ہیں کہ یہ حدیث صحیحہ ہے۔ اگرچہ اس حدیث کو سو قوف مروی ہے۔ غم میں جتنی طرح ہے کہ اگر وہ صواب و آخرت کا اندازہ اس سے نہیں کیا جاسکتا (وہی کے بغیر اس کا غم نہیں ہو سکتا اور وہی صرف جھوٹ کے پاس آتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ صواب و آخرت کی قول کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف نہ کرے لیکن اگر وہ صواب و آخرت سے قطع ہے تو جہاد و ایمان حوالہ (ص ۱۷۷) ہے۔

حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ غسل نہایت اہم ہے کہ نہ کہ ہر حال کے نیچے جنات ہونی ہے۔ روایہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی سند: ضعیف ہے۔ صحیحین میں رسول اللہ ﷺ کے غسل کی کیفیت کے بیان میں حضرت عائشہ نے فرمایا پھر آپ ﷺ کی پانی میں داخل کر کے غسل دیا۔ بالوں کی جڑوں میں خال کرتے تھے۔ حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ انہوں نے غسل پیش کرنا شروع کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے روایات کی حدیث میں ہے پھر خوب سے پھر تک کہ بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچا کر دیا۔ مسلمانوں کی ایک روایت حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بھی ہے جس میں آیا ہے جب پانی مل جائے تو غسل کر لو۔ روایہ۔

مسئلہ: یہ بیان ماننا چہرہ کے نزدیک واجب نہیں ہے۔ ابھی اللہ کے نزدیک واجب ہے۔ چہرہ کی دوسری ہے کہ اللہ سے خشیت نفسیہ کہ فرمایا ہے اور تقویٰ (دھمکے کا سنی ہے پانی بہاؤ یا شامہ مفہوم اقتضائے تہجد ہے۔ حضرت جبریل علیہ السلام نے رسول اللہ ﷺ کو فرمایا پھر میں پندرہ بار پانی لے کر سر پر ڈالوں ہوں پھر ان کے بعد تمام بدن پر پانی بہاؤ۔ حضرت علیہ السلام کی کسی حدیث میں کوئی ایسا نہیں کہ جو پانی کے بعد پانی نہ لے۔

مسئلہ: یہ ہے ہاتھ بال (پانی یا دھو کر) کہ بالوں کی نہیں دھو کر عورت پر واجب نہیں یہ مسئلہ دعویٰ ہے۔ قیاس کا تقاضا یہ تھا کہ مرد عورت ہر ایک کے لئے بٹے ہوئے بال کو نہ لے۔ لیکن دھو کر واجب ہوتا کہ وہ غسل میں چہرہ کے ساتھ نہ لے۔ (روایہ) حکم مرد عورت دونوں کے لئے ہے۔

نہیں (نہیں دھو کر نہ بہت بال نہ کھولنے کے مسئلے کی حدیث) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ اگرچہ وہ غسل کرے (میدان کا بیان ہے حضرت عائشہ کو اطلاع ملی کہ حضرت محمد اللہ علیہ السلام کو غسل کرنا چاہئے ہے۔ جب غسل کرے تو سر والے بال کھول لیا کرے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا: عورتوں کو سر موٹا دینے کا حکم کیا ہے؟ جیسے میں اور رسول اللہ ﷺ ایک بار تین سے غسل کرتے تھے تو سر میں دھو کر پانی ڈالتے تھے وہ میں دھو کر بھی نہیں کرتی تھی۔

مردوں کے لئے نہیں دھوئے کا حکم سلفہ تھا ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بال کے نیچے چہرہ ہوتی ہے اس لئے تم بالوں کو دھو کر جد کو خوب صاف کرو۔ روایہ اور روایہ واحدہ کی بعض علماء نے کہا کہ اس حدیث میں ضعیف ہے اس کا کوئی اثر نہیں ہے اور حدیث بہت زیادہ ضعیف ہے اور عقل کے یہاں حدیث صرف مالک بن وثیر سے مروی ہے اسی طرح معین بن مسعود نے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ اگرچہ وہ غسل کرے (ابو ہریرہ کا قول ہے) (یہی) سو قوف حدیث ہے) پھر حال یہ حدیث و اس میں صحیح ہے سو قوف صحیح ہے سو قوف صحیح ہے لیکن اس میں بھی بحث ہے۔ خصوصاً اس کی تائید کی حدیث سند بالترتیب ہو رہی ہے۔

اتحاد توحید اور جبر میں بات کو گئی ہوئی ہوں نکاح ہے بات بعد میں نہیں آئی ہاں اگر نسیح کر دیا یعنی بین القضاۃ کہا جائے تو میں سے فیض کا حق قطعاً مجھ میں نہیں آتا بلکہ اہل بیت کا معلوم ہی صحیح ہوتا ہے۔ اور جب فیض کا معلوم نہیں سمجھا جاتا تو لامحالہ کہ جس جگہ میں اتحاد نہایت کیلئے ہی ہو گا اور فیض و قدرت یا اثر و کاغذ یا اس پر غلبہ نہ ہو۔ واللہ اعلم۔
 مَا لَمْ يَكُنْ فِي الْوَحْدِ نَيْبُهُمْ عَلَيْهِمْ قَوْلٌ خَلُوقٌ (وضو اور غسل اور نیسہ کا حکم ہے کہ) اللہ تعالیٰ پر کھڑی اٹھائیں چاہیں۔
 بَلْ كُنْ تَعْلِيمٌ لِّبَشَرٍ لَّحَدِّثٍ (جو سنوں اور گناہوں) کو پاک کرنا چاہتا ہے عمرو بن عبدیہ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد بحث و تومیں ہم قتل کر چکے ہیں کہ جب دشمن کرنے والا گئی تریا اور پاک میں پائی: اللہ ہے تو اس کے من اور اللہ دونوں پاک کے گناہ پائی کے ساتھ سب چاہتے ہیں۔

بنو ناس نے نکاح ہے کہ جب حضرت عثمانؓ نے میں تمہارا بدھونے کے بعد فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے مناسبت کے جو شخص میرے ان اصولی طریقہ تصور کے گاہی کے چہرے اور دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں سے نگاہ دو کر نکال جائیں گے۔
 وَبِمَكْرَمَةٍ لِّعَبْدِكَ عَلَيْهِ سَلَامٌ اور اس لئے کہ اپنے تمام قہر کا مل کر دے یعنی نیسے طریقے تمہارے لئے مفرد کر دے جو اسرار سے ایسا مگر خواہستوں سے اور تمہارا ہی ذات کو تمہاروں سے پاک کرنے والے ہیں اور وہ فائدہ جو حضور ﷺ سے صریح ہے اس کے واسطے اور نکلی گیا۔
 رسول اللہ ﷺ نے فرشتہ فرمایا تمہیں فوت و خون جنت اور دوزخ سے نجات ہے اور احمد و امین ابی حنیفہ و الطریقی میں حدیث سے حدیث منقول۔

حضرت ابوہریرہؓ کا بیان ہے میں نے خود رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے قیمت کے دن میری امت کو بلا جائے گا میں نے چہرے اور ہاتھ پاؤں و منہ کے اثر سے گورے ہوں گے لہذا تم میں سے جو شخص جس قدر دیر گورے چہرے چمکے اور چھائے

یٰ بَنِي إِسْرٰءِیْلَ اور یٰ بَنِي إِسْرٰءِیْلَ میں لازم زائد ہے اس کے بعد ان محذوف ہے اور ان کی وجہ سے یہ تینوں افعال یعنی مصدوری ہو کر یہ بد کے مقبول ہیں اور حق تعالیٰ تم پر عمل کرنا نہیں چاہتا کہ تم کو پاک کر دے اور تم پر انعام کی تکمیل کر دیا جاتا ہے۔ کہ چونکہ صاحب کانیہ (امین صاحب) نے مراحت کر دی ہے کہ ان صرف دو جگہ محذوف ہو جائے اس لام کے بعد جو "سے" کے معنی میں ہو اور لام خود کے بعد اس لئے بیضاوی نے لکھا ہے کہ لام زائد کے بعد حق کو محذوف نہیں بلکہ ماضی مگر بیضاوی کا یہ خیال غلط ہے۔ ماضی اور غرض کی لئے ایسی مثالیں ہیں ان کو حذف ہونا ہے اور جو یہ کہ ایسے متکلفات میں لازم زائد ہوتا ہے تسہیل میں ہے کہ لام جو غیر خودی کے بعد ان ظاہر میں ہوتا ہے اور ضمیر بھی۔

بیضاوی نے آیت میں ضمیر اس طرف کی ہے کہ دونوں جگہ یٰ بَنُو إِسْرٰءِیْلَ کا مفعول محذوف ہے اور لام علت کیلئے ہے مطلب اس طرف ہے کہ اللہ نہیں چاہتا کہ طہارت کا یہ غیر تم پر بھی گزرتے کیلئے ہو بلکہ وہ تم کو طہارت کا غم اس لئے دیا جاتا ہے کہ تم کو پاک کر دے اور نعمت کی تکمیل کر دے۔ اس ضمیر میں یہ خیالی ہے کہ پہلے میرا کہہ دو اور دیتے کی صفت ایسے ظاہر کی گئی اور پھر اور وہ ماضی کی علت دیکھ کر دی حالانکہ امر دینے کے بعد امر کی علت دیکھ کر لی جائے ماضی امر کی علت کا اظہار ہے جوڑ ہے کہ

لَقَدْ كُنْتُمْ كَافِرًا ۝۱۰۰
 وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَقَامْنَاكَ عَلَى الْبِرِّ وَتَقْوَى اللَّهِ لَعَلَّكَ تَهْتَدُ
 اور تم پر جو اللہ کا انعام ہے اس کو یاد کرو کہ اس نے اپنا ضمیر بھیجا کتاب نازل کی تم کو

و غیبت اللہ
 وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يَخْلُقَ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ
 اور اللہ سے کہہ دے اس میں اللہ کو بھی یاد کرو
 جو اللہ نے تم سے بہتے طور پر لیا تھا جبکہ تم نے کہا تمہارے علم میں انہم فرماں برداری کریں گے چنانچہ سے ہر نو و جلال ہے

جو بیعت کے وقت رسول اللہ ﷺ نے ان سے لیا تھا کہ علی ہو یا فراتی دل چاہے نہ چاہے بہر حال اطاعت کریں گے۔ حضرت عباد بن صامت کی روایت سے یہ حدیث بخاری اور مسلم نے نقل کی ہے۔ یاد رکھیں مراد ہے جریڈیٹڈ انٹیلیجنس (گھاتی پولیارات) میں رسول اللہ ﷺ نے اہل حدیث کو بخاری اور مسلم نے یہ بیان کیا ہے یا وہ حدیث مروی ہے جو حدیث کے مقام پر سب نے کیا تھا اس حدیث کا یہ متن آیات قرآنی میں بھی آیا ہے۔

جیہد اور سہارا حق کے نزدیک دو چنان کر لو گے جو رویت آدم کو آدم کی پشت سے نکالنے کے بعد سب سے اللہ نے لیا تھا۔

وَأَتُوا اللَّهَ
إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ
یہ حقیقت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دلوں کے امور میں خوب واقف۔

ہے، یعنی دلوں کے اندر جو اچھے برے خیالات پیدا ہوتے ہیں ان سے بھی اللہ واقف ہے کہ ہر کی اعمال کا ثواب کتنا ہے، اس آیت میں (فلین صلاحتہ کے لئے) کفر و معصیت کے لئے کہ عید عذاب ہے۔

پوری بات کوئی کرنے والے، انصاف کے ساتھ شہادت دیا کرتے والے ہو، یعنی خود اپنی ذلت و خوار دوستوں کے خلاف بھی عدل اور سچائی کی شہادت دینے کے لئے کھڑے ہو جائے۔

وَلَا تُجِبُّنِي عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَلَيَّ إِلَّا تَعْدِلُوا
ہو جائے کہ تم عدل نہ کرو۔

جوزہ اور اجترام کا ذخیرہ یا خلیفہ اسے گھر والوں کے لئے کھلیا (۲۵ سو) اس جگہ لایخبر مسیٰ نے اندر اور اندر کے آداب اور برائیوں سے بچنے کا منہ ہر رکھتے ہیں اس لئے لفظ عقل کے بعد جو حرف جاز (علی) آتا ہے اسکا استعمال یخبر مسیٰ کے بعد کیا گیا گویا یہ مطلب ہو گا کہ مشرکوں سے جہد کی سخت عدالت تم کو ہن اس پر آمادہ نہ کر دے کہ تم کے سلسلہ میں ہم بدل کو چھوڑ دینجو اور حد جواز سے آگے بڑھ کر مشرکوں کے ساتھ ایسی حرکتیں کرنے لگو جو تمہارے لئے ناجائز ہیں مثلاً مقنن مشرک کے ہاگ مکان کاٹنا مشرکوں کی عورتوں کو قتل کرنا (یا شہوت آزادی کی نصیحت لگانا، کیے ہوئے معاہدہ کو توڑنا وغیرہ۔

انصاف کرو، یعنی کج را کج نہ اختیار کرو جوہر کی ممانعت نہ کوہہ بالا کہتے ہیں کہ وہی گئی تھی لفظاً اشدہ بنوا
سے اس کی مزید تاکید کرانی۔

ہذا قَوْلُكَ يَلْتَقِي ۖ
یعنی عدل ہر چیز سے زیادہ تقویٰ کے قرعہ ہے، یَلْتَقِي ۖ کوئی سلام بمعنی الٰہی ہے، تقویٰ کا معنوم یہ ہے کہ اللہ کے نام پر سیدھا سروسے اسے لمس اور ظاہری بالائی قوتوں کو پھیل جائے تاکہ آخرت میں اللہ کی عار نہ لگی اور عذاب سے حفاظت ہو جائے، اور عدل و جور کا تعلق انسانی حقوق سے ہے اور انسانی حقوق کی تجدید امت کو تقویٰ میں سب سے بڑا و غل ہے اس لئے عدل کو قَوْلُكَ يَلْتَقِي ۖ فرمایا۔

وَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٥٠﴾
 اور اللہ سے ڈرو یعنی مائوسگراست و منہیات کے عمل و ترک میں اللہ سے ڈرتے رہو۔
 یقیناً اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال سے خوب پافر ہے۔ یعنی اعمال کی جزا عزا

دے گا، اس جلسہ میں (نیکیوں کے لئے) پورے ثواب اور (بدوں کے لئے) پورے عذاب ہے، اس حکم کی نگرانی یا تو اس وجہ سے ہے کہ یہی آیت کے مخاطب مشرک ہیں اور اس آیت کے مخاطب یہودی یا صرف عدل پروردار دیتے ہوئے خود کو تعزیراً انتقام کو بچانے کے لئے حکم کی ترمیم کر دی ہوگی۔

اور جن لوگوں نے (اسے)

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَانُوا مُشْرِكِينَ ۖ وَلَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْكُفْرِ يَكْفُرْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ ۖ فَيَكْفُرْ بِمَا كَفَرَ ۖ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۝

ہے انکار کیا اور تکذیب کی وہی روزی میں۔ یعنی کبھی روزے سے ٹکڑے ہوں گے۔

کلام خداوندی کا اسلوب ہے کہ ایک فرق (اور اس کے محاسب) کا ذکر کرتے کے بعد دوسرے فرق (اور اس کے محاسب) کا ذکر کرتے ہیں۔

نخوی نے اپنے سلسلہ سند سے عابد، عمر مہر، یحییٰ اور ابن ابیہ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت منذر بن عمر ساعدی کو جہاز میں روانہ کیا تھا اور اس کی جماعت میں سے ایک غلام تھا جسے حسب الحکم بنہ لوگ لے کر گئے اور بنی عامر

بھیجا یہ منذر وہی تھے جو کوفی والد است میں (انصار کے) غلاموں میں سے ایک غلام تھا جسے حسب الحکم بنہ لوگ لے کر گئے اور بنی عامر کے ایک چشمہ پر جس کا نام یہ معون تھا بنی عامر بن سلم سے مقابلہ ہوا (بنی عامر نے فریب کیا اور سب کو قتل کر دیا چاہا) اور

لڑائی ہو پڑی، نتیجہ میں حضرت منذر اور آپ کے ساتھی شہید ہو گئے صرف تین مسلمان بچے جو کم شدہ و دشمنی و عصبیت سے گئے ہوئے تھے ان تین میں سے ایک عمرو بن امیر حمیری تھے یہ بات اذکر کہ ان تینوں کو نندہ بنہ ابو گیا کہ کچھ پرندے آسمان پر

چکر کا رہے ہیں اور ان کی چونچوں سے خون کے قطرے زمین پر گر رہے ہیں یہ سنا دیکھ کر ایک صاحب بولے اہلے چکر کا رہے ہیں چکر کے پتے کہہ کر اپنی جماعت کی طرف رخ کر کے دوڑتے ہوئے پلٹ پڑے راستہ میں ایک آدمی سے مقابلہ

ساختی قتل کر دیتے تھے۔ یہ کہہ کر اپنی جماعت کی طرف رخ کر کے دوڑتے ہوئے پلٹ پڑے راستہ میں ایک آدمی سے مقابلہ ہوا اور دونوں میں لڑائی ہونے لگی آخر ایک غریب مسلمان کے کاری گئی تو انہوں نے آسمان کی طرف سر اٹھایا انھیں کھلیں اور

فرمایا اللہ اکبر رب العالمین کی قسم میں جنت میں داخل ہو گیا دوسرے دونوں ساتھی بھی موت پڑے ان کا مقابلہ بنی سلم کے دو آدمیوں سے ہوا (بنی سلم بنی عامر کی ایک شاخ تھی) ان دونوں کو میں نے اپنا سب بنی عامر سے مایا تو دونوں مسلمانوں نے

ان کو کافر سمجھ کر قتل کر دیا، مگر واقعہ میں بنی سلم اور رسول اللہ ﷺ کا ایک معاہدہ منسلک ہو چکا تھا، جس کی وجہ سے بنی سلم والے

اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں خون بہا اٹھے حاضر ہوئے (خون بہاوا کرتے) کو پیر نہ تھا اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ حضرت طلحہؓ حضور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو ساتھ لے کر کعب بن اشرف

(یہودی) اور بنی نضیر کے پاس تشریف لے گئے تاکہ ریت لوار کرنے میں ان سے مال لولیں کہ نیکو کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے معاہدہ کیا تھا کہ مسلمانوں اور یہودیوں میں لڑائی نہ ہو گی اور (اگر مسلمانوں کو ضرورت ہوئی تو خون بہاوا کرتے ہیں

سے معاہدہ کیا تھا کہ مسلمانوں اور یہودیوں میں لڑائی نہ ہو گی اور (اگر مسلمانوں کو ضرورت ہوئی تو خون بہاوا کرتے ہیں) مسلمانوں کی مدد کریں گے رسول اللہ ﷺ کا مطلب سمجھ کر یہودیوں نے کہا ہاں ابو القحاص اس وقت قبا ہے کہ تم ہم سے آکر

اپنی ضرورت مانگو، بنحو۔ اول ہم تم کو کھانا کھلائیں گے پھر جو کچھ مانگتے ہو وہ دیں گے رسول اللہ ﷺ پہنچے۔ یہودیوں نے

پایہ مشورہ کیا اور کہا (ﷺ) جس قدر آج قہار سے قریب آئے ہیں آئیں ہمارے قریب بھی آئیں گے ہمارے پاس وقت اگر کوئی ہو تاکہ اس مکان کی چھت پر چڑھ کر لوہے سے پتھر پھینک کر ان کو (پیشہ کے لئے ہم کو سکھ مل جاوے) عمرو بن عباس

نے کہا ایسا میں کر لوں گا چنانچہ وہ ایک بڑی پتھر کے پائے پر چڑھ کر اپنے کے لہو سے گیا، مگر اللہ نے یہودیوں کے ہاتھ باندھ دیئے اور جبرئیل نے آکر رسول اللہ ﷺ کو خبر دی کہ حضور ﷺ مدینہ کو لوٹنے کے لئے روانہ ہوئے ہیں آپ نے فرمایا کہ وہ مدینہ

چلا کر فرمایا تم اپنی جگہ سے نہ ہٹا کر پھر سے رخصتہ میں سے کوئی شخص قہار سے پاس آکر مجھے دریافت کرے تو کہہ دینا کہ وہ مدینہ کو گئے ہیں حضرت علیؓ نے حکم کی تعمیل کی، یہی بات کہ ایک ایک کر کے سب ساتھی نکل آئے اور رسول اللہ ﷺ کے پیچھے

پیچھے آ گئے۔ اس پر امت ذلیل ہلا ہوا۔

اے اہل ایمان اپنے لیے اور اللہ کے لئے جو ہے اس میں کو بدلنا

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ۖ إِنَّهُ كَانَ شَدِيدًا ۖ عَلِيمًا ۝

اگر وہ یہ پورا قصہ محمد بن اسحاق اور ابن جریر اور ابن سعد نے ذکر کیا ہے، اور یہ بھی جانتا ہے کہ سلام بن مسعود نے یہودیوں کو اس حرکت سے روکا تھا اور کہا تھا کہ اگر تم لیا کر دے تو ان کو اطلاع ضرور مل جائے گی کہ تم نے معاہدہ کو توڑ دیا یہ معاہدہ کی خلاف ورزی ہے، اہل بیت کرو۔

مذہب میں بھی خفیہ کا معنی ہو گا۔ کھونے روپہ میں بھی خفیہ اور خفی ہوتی ہے۔ بعض علماء نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ ان کے اہل میں خالص ایمان نہیں ہے بلکہ کھونے روپہ کی طرح کفر و فتنے سے ملوث ہے۔

يَتَخَذُونَ الْإِخْلَاقَ عَنْهُمْ تَخَاتُفًا (توریت کے خداوندی کاغذ کو ان کی جگہ سے ہٹانے لگے۔ تحریف سے مراد بعض علماء کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کے توصائف کو بدل ڈالنا ہے۔ بعض کے نزدیک غلط توجیہ کرنا (یعنی الفاظ کے غلط معنی بیان کرنا)۔

وَمَنْ كُنَّا أَحَقَّ أَنْ يَكُونَ فِيهِ خِيَانَةٌ (اور جو نصیحت میں کوئی کمی تھی اس کا ایک کامل حصہ بھول گئے۔ بھول جانے سے مراد ہے جو خود یا اپنی توجیہ توریت کے اندر اور پیغمبروں کی زبان پر اجتناب محمدی کا حکم دیا کیا تھا۔ اس کوئی سرائیل نے ترک کر دیا۔ یا یہ مطلب ہے کہ بنی اسرائیل نے نصیحت کے اس حصہ کو ترک کر دیا جو ان کو دیا گیا۔ اسلاف کو اہل جہنم کو دیا گیا تھا انہوں نے اس کو ترک کر دیا اور رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں اس زمانہ کے لوگوں کو رسول اللہ ﷺ کے اجتہاد کا حکم دیا گیا تو نہ دیا ان کو ترک کر دیا۔

تحریف کو بسبب مضامین اور نسیان کو بسبب ماضی ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ تحریف نسیان پر رتبہ تھی نسیان پہلے ہوا اور تحریف اس کے بعد۔

بعض علماء نے یہ مطلب بیان کیا کہ تحریف کرنے کی خواہش کی وجہ سے ان علوم کو بھول گئے جو ان کو یاد تھے۔ امام احمد نے الزہد میں حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے میں خیال کرتا ہوں کہ آدمی گناہ کرنے کی وجہ سے اس علم کو بھول جاتا ہے جس سے اس کو اذیت ہوتی ہے پھر آپ نے یہ کیا بات عطا فرمائی۔

وَأَكْثَرُ مَا تَقْلِبُهُ عَلَى خِيَانَةِ جَنَّتِهِ (اور آپ کو کئے دن ان کی کمی نہ کسی خیانت کی اطلاع ہوتی رہتی ہے۔ خیانت پر وزن غلط معنی مصدر ہے جیسے کاذب (یعنی کذب) اور کاذبہ (یعنی لمن) کا یہ غلط ایسے غلطی معنی پر قائم ہے اور اس کا موصوف مجزوف ہے جیسے خیانت کا کر دیا خیانت کرنے والی طبیعت یا خیانت والی حرکت۔ اہلوں کہا جائے کہ خاندان میں باہمی منافقت کی ہے یعنی ایک خیانت کار۔

وَسَيُخْبِرُنِي عَمَّا سَمِعْتُ قَدِيمًا مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ (اور میں سوچتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں موجود ہوں یا پہلے گزر گئے ہوں اور اطلاع کاغذ جس طرح معائنہ کو شامل ہے اسی طرح خبر کو بھی معنی خیانت اور غداری میں داخل ہے اس کے ہر گز بھی اپنے زمانہ کے پیغمبروں سے غداری کرتے رہے ہیں اور یہ بھی آپ سے غداری کرتے رہتے ہیں۔ ان یہودیوں کی خیانت سے مراد ہے معاہدہ کی خلاف ورزی اور حضور ﷺ کے خلاف مشرکوں کی امداد اور رسول اللہ ﷺ کو قتل کرنے کا ارادہ کرنا اور زبردستی قتل کرنا۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ (انہوں میں سے تمہارے کوئی مستثنیٰ ہیں۔ انہوں نے خیانت نہیں کی یہ وہی نیکو کار گروہ تھا جو حضرت موسیٰ کے عہد نبوت میں خیمہ وقت پر ایمان لایا۔ پھر حضرت عیسیٰ کے دور میں عیسیٰ کی تصدیق کی اور رسول اللہ ﷺ کی بعثت ہوئی تو آپ پر ایمان لے لیا۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ اَلَّذِينَ كَفَرُوا اسْتَفَاءَ بَعْدَ عَلَانَا قُلُوبُهُمْ قَائِمِينَ سے ہے یعنی تمہارے لوگوں کے دلوں کو ہم نے سخت نہیں کیا۔ مگر یہ تحریر غلط ہے کیونکہ دلوں کے سخت ہو جانے کا سبب نقص جلال کو قرار دیا جائے اور ایمان لوگوں میں سے کوئی بھی قدامت قلب سے منطقی نہیں ہو سکتا۔

فَأَخَذُوا مِنْهُمُ وَأَضَعُوا (پس آپ ان سے دور گزر کیجئے اور پہلو پھر لیجئے معنی ان سے کچھ تعرض اور ان کی حرکت کا مواخذہ نہ کیجئے بلکہ ان سے وہی سلوک کیجئے جس کاغذ نے حکم دیا ہے۔ یہ حکم خود حکم قال کے خلاف نہیں ہے کیونکہ قال حکم خداوندی ہے اور دور گزرا کہ حکم اس جرم کی سزا ہے وہی جو خالص رسول اللہ ﷺ کی ذات سے شخص رکھتا تھا یعنی آپ کی ذات کو کھ دینے اور لٹا کر قتل کرنے کا جرم جن میں سے سزا دیا ہے اس سے دور گزریجئے۔

بعض علماء نے آیت کا مطلب اس طرح بیان کیا ہے کہ اگر یہ قوبہ کر لیں اور ایمان لے آئیں یا معاہدہ کر لیں اور جہیز

قَدْ جَاءَكُمْ كِتَابٌ مُبِينٌ
 پہلا خبر تمہارا ہے کہ آپنا یعنی محمد ﷺ مبعوث ہو گئے۔
 جو کتاب کی بہت باتیں جن کو تم چھپایا کرتے تھے
 محمول کر تمہارے سامنے بیان کر رہا ہے یعنی توریت و انجیل کی صراحتیں جو تم چھپا کر رکھتے تھے مثلاً آیت رحم اور محمد کے
 اوصاف کا بیان جو توریت میں مذکور تھا اور محمد کے متعلق نبیادت جو انجیل میں مذکور تھی اور یہاں پر پوشیدہ رکھتے تھے۔
 اور بہت امور (جو یہودی اور عیسائی چھپاتے تھے مگر کوئی دینی بحث ان پر موقوف نہ تھی ان کی
 طرف سے اصرار کر لیا ہے ان کو تمہیں بیان کر رہا ہے کہ بہت سے اہل کتاب سے دور گرد کرنا ہے ان کے جرم کا
 مولفہ نہیں کرتا۔

قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ
 اللہ تعالیٰ کی ذات گرامی ہے اسلام۔
 اور لوگوں کو واضح کرنے والی یا کھلے ہوئے نوروں والی کتاب بھی آگئی۔ کتاب سے مراد قرآن
 ہے۔ یہ بھی اوستا ہے کہ نور سے مراد بھی قرآن ہی ہو۔ اور کتاب تمہیں کا عطف ضمیری ہو۔ رسول اللہ ﷺ کی ذات مقدس
 در قرآن مجید دونوں فقر کی ہر کیوں کو دور کرنے والے تھے اس لئے دونوں کو نور فرمایا۔
 تَهْدِي بِهَا اللَّهُ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
 جو اللہ کی خوشنودی کے دو پہ ہو گا۔ اللہ اس (کتاب اور رسول اللہ
 ﷺ) کے ذریعہ سے اس کو فساد سے لے کر تاریکیوں کی طرف سے لے کر نور کی طرف لے گا۔ یہ کی ضمیر واحد کی ہے لیکن مراد تنجید ہے، کیونکہ دونوں کا اہل ایک عہد ہے یا علم میں
 ایک کی طرح ہے۔

سُورَةُ الْأَنْعَامِ
 سنانی کے راستے۔ یعنی اللہ کے مذاب سے محفوظ رہنے کے راستے بعض علماء نے کہا
 اس نام کا نام ہے اور اس کے راستے اس کے احکام و نواہی ہیں جو اللہ کے قریب تک پہنچانے والے ہیں (یعنی اللہ اپنے قرب
 تک پہنچانے والے منالے اور احکام پر لے گا۔
 وَ يُخْرِجُ مِنْهُ ذُرِّيَّتًا بِغَيْرِ عِلْمٍ
 نکال کر (ایمان کے) نور تک ان کو پہنچائے گا۔
 وَ يُخْرِجُ مِنْهُ ذُرِّيَّتًا بِغَيْرِ عِلْمٍ
 اور اپنے اور اللہ نور تو قیاس سے (فکر کی) ہر کیوں سے
 اور ان کو سید عمارت و رکھ دے گا۔ یعنی اللہ تک پہنچانے وال سیدھا
 راستہ چارگانہ سیدھے راستے سے مراد ہے اسلام۔

لَقَدْ آتَيْنَا الْكَافِرِينَ قُلُوبًا يَلْعَنُونَ
 مراد ہیں سے وہ قطعاً کافر ہو گئے۔ یہ قول فرقہ یعقوبیہ کا تھا جو اللہ اور مسیح کے اتحاد کا توکل تھا۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ اتحاد کا
 مراد تو قائل کوئی بھی نہ تھا لیکن فرقہ یعقوبیہ باوجود تو قید کا توکل ہونے کے عقیدہ کو کھتا تھا کہ مسیح کے اندر الوہیت تھی اس لئے
 ان کے عقیدہ پر اتحاد لازم آتا تھا کہ ان کو در کی جہالت واضح کرنے اور عقیدہ کی خرابی ظاہر کرنے کے لئے تعجب و عقیدہ کو عقیدہ کی
 شکل میں دیکھ کر فرمایا یعنی وہ ہیں سے اُمر ہے وہ اللہ کو اللہ کہتے تھے مگر مسیح کے اندر الوہیت ہونے کے قریب اللہ کا مسیح ہونا لازم
 آتا ہے اس لئے فرمایا کہ ان سے اتحاد کا اصرار کیا جائے۔ مگر اللہ اور مسیح کا ایک ہونا لازمی نتیجہ نکلے گا اس لازمی نتیجہ کو فرقہ یعقوبیہ
 کا عقیدہ صرف ان کی جہالت واضح کرنے کے لئے قرار دیا گیا۔

قُلْ لِمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْءٌ إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْكَافِرِينَ أَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ دِينًا وَهُوَ فِي الْأَرْضِينَ
 چھپتا ہے۔
 آپ کہہ دیں کہ اللہ اگر مسیح بن مریم اور اس کی ماں اور تمام اہل زمین کو ہلاک کرنا چاہے تو کون
 ایسا شخص ہے جو اللہ سے ان کو دور نہ بھیج سکے۔ یعنی دوسری مخلوق کی طرح مسیح اور ان کی ماں بھی اللہ کے بندے تھے۔ دونوں
 لے۔ اول بربر کی صورت میں زمین پر بھیجا گیا اور دوسرے زمین کی صورت میں لازم ہو گا۔ بخیر و خیر ہو گا۔

محض ممکنات میں سے تھے حدوث کی صفت لانا میں بھی محلی ایک ہی تھی دوسرا چنانچہ انہوں نے قائل نہ تھے کوئی بھی اللہ کی قدرت سے باہر نہیں تھا اگر خدا ان کو جادہ ہلاک کر دیتا چاہے تو دوسری مخلوق کی طرح جن میں بھی قیام کرنے کی طاقت نہیں۔
وَلَوْ كُنَّا إِلَّا اللَّهُ لَشَاءْنَا وَإِلَّا لَدِينِ وَمَا بَيْنَهُمَا

اور اللہ ہی کی حکومت ہے آسمانوں کی اور زمین کی اور

ہر دونوں کے درمیان کائنات کی۔

یَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ
جو کچھ (جس طرح) وہ چاہتا ہے پیدا کرتا ہے بغیر سابق مادہ کے بھی پیدا کرتا ہے جیسے آسمان و زمین کو (بغیر سابق مادہ کے) محض عدم سے (جو بعد میں الیاد اور غیر محس کے مادہ سے بھی پیدا کر سکتا ہے جیسے آدم کو مٹی سے پیدا کیا اور صرف لڑ سے بھی پیدا کر سکتا ہے جیسے حوا کو آدم سے پیدا کیا۔ اور صرف مادہ سے بھی پیدا کر سکتا ہے جیسے عیسیٰ کو مریم سے پیدا کیا اور مردادہ کے جوڑے بھی پیدا کر سکتا ہے جیسے اکثر جانوروں اور انسانوں کو پیدا کرتا ہے۔

وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
اور اللہ کے قابو میں سب کچھ ہے زندہ کرنا بھی اور مرد دینا بھی، پس ظاہر الا متیلاج ممکن کا احتمال ایسی ہستی سے کس طرح ممکن ہے جو سب پر قادر اور سب کی مالک اور سب سے اعلیٰ و بالا ہے و محمد بن اسحاق نے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ نعمان بن حنی اور عمری بن عمرو اور شاکس بن عدلی یہودی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کچھ گفتگو کی۔ حضور ﷺ نے بھی ان کو جواب دینے اور سلام کی دعوت پیش کی کہ اللہ کے عذاب سے ڈرنا۔ اس پر یہ یہودی بھی میسائیوں کی طرح کہنے لگے کہ محمد (ﷺ) تم ہم کو کس چیز سے ڈراتے ہو، بخدا ہم تو اللہ کے بیٹے اور چھپتے ہیں (وہ ہم کو عذاب کیسے دے گا) اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَقَالُوا كَذِبُ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَىٰ هَٰؤُلَاءِ أَلَدُّوا إِلَهُهُمُ وَأَجْبَدُوا
اور یہودی و نصاریٰ نے کہا ہم اللہ کے بیٹے اور ہم لوہاد ان کے چھپتے ہیں بعض علماء نے لکھا ہے کہ اس قول سے مراد یہ تھی کہ اللہ آپ کی طرح ہم پر مطلق دھرم رکھتا ہے اور ہم لوہاد کی طرح اس کے مقرب اور بلا واسطہ تعلق رکھنے والے ہیں۔

ابراہیم علی نے کہا یہودیوں نے تو ہیت میں گھساو کیا تھا اسے میرے علماء کے بیٹے انہوں نے اجداد کے لفظ کو اپنا کر کے لفظ سے بدل دیا اور یوں کہنے لگے کہ اللہ نے ہم کو اپنی ہودیشیز میں کی ولاد قرار دیا ہے گویا ہمارا باپ صرف خدا ہے اسی نے لکھوا اپنے کو اللہ کی ولاد کہنے لگے۔ بعض علماء نے کہا انہو اللہ سے ان کی مراد یہ تھی کہ ہم اللہ کے پیغمبروں کی ولاد ہیں (ہم کو عذاب کیسے پہنچا) بعض نے کہا کہ عزیر اور سح کو وہ خدا کے بیٹے کہتے تھے اور خود عزیر و سح کے گرد میں ہونے کے مدعی تھے (اور نہ گرد میں داخل ہو اس کو اپنی گردی طرف منسوب کر دیا ہے) اسی لئے وہ اپنے کو اللہ کے بیٹے کہتے تھے جیسے ابوالجلیب عبد اللہ بن ابیہر کے گرد کو جنیوں کا زمرہ کہا جاتا ہے۔

قُلْ لَيْسَ بِي بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَٰكِنِّي رَسُولٌ مِّنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ
اب کہہ دیجئے (اگر تمہارا لگن صحیح ہے) تو پھر اللہ تم کو تمہارے گناہوں کی پاداش میں عذاب کیوں دیتا ہے۔ یعنی باب توانی بول دو کہ عذاب نہیں دیتا اور اللہ تم کو عذاب دیتا ہے دنیا میں بھی اس نے قتل، قید، زنت اور سزا کا عذاب دیا اور آخرت میں بھی تم کو اقرار ہے کہ چند روز کے لئے تم کو دوزخ کا عذاب دیا جائے گا۔

لَٰكِنَّا نَحْنُ مُخْلِصُونَ لَهُم مِّنْهُم
(تم اللہ کے بیٹے و بیٹے کچھ نہیں ہو) بلکہ دوسرے آدمیوں کی طرح آدمی ہو، واللہ کے پیچھے اگے ہوئے ہو تم کو بھی نیکی دینی کی جزا سزا دی جائے گی۔

يَعْلَمُ مِمَّنْ يَبْدَأُ وَيَعْلَمُ مِمَّنْ يَنْتَهَىٰ
اللہ (اپنی مہربانی سے کفر سے کم اور جہ کے) علماء جس کے یہ ہے کہ عذاب کر دے گا اور جس کو چاہے گا (وہ تمہارے انصاف) عذاب دے گا۔

وَلَوْ كُنَّا إِلَّا اللَّهُ لَشَاءْنَا وَإِلَّا لَدِينِ وَمَا بَيْنَهُمَا
اور اللہ ہی کی حکومت ہے آسمانوں کی اور زمین کی اور ان دونوں کے درمیان کائنات کی۔ ملک اور مخلوق ہونے میں سب برابر ہیں اور مملوک ہو نہ بیٹے ہونے کے معانی ہے (یعنا مملوک نہیں ہو سنا) اس فقرہ میں عجیب ہے کہ عزیر اور عیسیٰ بھی بیٹے نہیں ہو سکتے۔

حرام کر دیا گیا ہے کیا یوں کہا جائے کہ حرمت داخلہ چالیس سال تک بھی لازم و غمضہ سے مراد بیکی چالیس سال کی مدت ہے۔ پھر مدت مذکور ختم ہونے کے بعد فن کا ممکن ہو گیا۔

امین اسحاق نے لکھا ہے کہ کنستینٹ سے مروی یہ ہے کہ اللہ نے وہ زمین تم کو بخش دی ہے اور تمہارے لئے مقرر کر دی ہے (تم کو ضرور ملے گی) کلیں نے کہا کہ حضرت ابراہیم جب کوہ لبنان پر چڑھے تو انہوں نے اللہ سے فرمایا اور انھیں روز و رات جہاں تک تمہاری پہچان ہو وہاں تمہارا حق مقدس ہے اور تمہاری نواہ کی میراث ہے (تمہاری نواہ لا بدقدر حد انھیں زمین کی وارث ہوگی)۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ اللہ نے حضرت موسیٰ سے وعدہ کر لیا تھا کہ اگر میں مقدس کام کو اور تہجدی قوم کو لوٹ بلایا جائے گا، اور میں مقدس سے مراد سر زمین شام بھی پہلے وہیں مقرور غلام کھائی کیو تھے، فرعون کے کام سے فراغت کے بعد جب بنی اسرائیل مصر میں جا کر سکونت پذیر ہو گئے تو اللہ نے ان کو اور یہاں ملاقات شام کو جانے کا حکم دیا اور یہاں اور میں مقدس بھی اس علاقہ میں ایک بزرگ آباد ہیں جنھیں اور ہر کسی میں بزرگ بارگاہ تھے، میں کہتا ہوں شاید ہرگز سے مراد کثیر تعداد ہے کوئی زمین حد دراز نہیں ہے اور اللہ نے فرمایا موسیٰ میں نے اس زمین کو تہجدی مسکن اور قرمہ گاہ مقرر کر دیا ہے تم وہیں جاؤ اور وہاں کے باشندوں سے جب کہ کرو، ہم کو کچھ عنایت کروں گا اور اپنی قوم میں سے ہر دوسرا بغیر نما سکندہ جن لوہ، ہر بیٹا کا ایک نما سکندہ ہو جو اپنی قوم کی طرف سے مکمل عظیم الہی کا ذکر ہو، چنانچہ موسیٰ نے (بارہ) ہر دوسرے لئے اور بنی اسرائیل کو ساتھ لے کر چل رہے تھے، جب وہ یہاں کے قریب پہنچے تو ہر دوسروں کی حلاش اور فراہمی مطلوبت کے لئے کہ یہاں کو روک کر راستہ میں ان کی طاقت ایک شخص سے ہوئی جو اپنی جہد قوم میں سے تھا، اس کے ہدی کیسے ۳۳۳۳۳۳۳۳ تھا جسے اور یہ میں سورج کر کے پانی بنا کر تھا اور قصر مسعود سے چھلیاں پکڑ کر سورج کیا لکھنے کے سامنے لے جا کر بھون کر کھایا کرتا تھا، یہی روایت میں آیا ہے کہ پانی جب آتا ہے جاتا تھا کہ تمام ساتواں اس میں اذوب جاتی تھیں تو صبح بن حق کے ڈالنے سے لوہ نہیں آتا تھا یہ شخص میں بزرگ و بزرگ جیہا آخر حضرت موسیٰ گئے ہاتھ سے اللہ نے اس کو ہلاک کیا، جس کی صورت یہ ہوئی کہ موسیٰ کے لشکر کے برابر عروج پہاڑ کا ایک پتھر اٹھا کر لایا کہ موسیٰ کے کل لشکر پر ڈھاک دے (اور اس طرح سب کو پتھر کے نیچے رہا دے لیکن اللہ نے ایک ہندو کو مسئلہ کر دیا، ہندو نے پتھر کی چٹن میں اپنی چونچ سے سورج گرہ اور پتھر صبح کے سر میں گھس کر گردن میں پکھن کر لیا جس کی وجہ سے عروج زمین پر گر گیا تھے میں موسیٰ نے سامنے آئے اور عروج کو زمین پر گر رہا لپٹا تو کل کر دیا صبح کی ماں کا نام تھا اور حضرت اکوٹم کی بی بی تھی اور ایک جریب زمین میں بیٹھتی تھی۔

غرض یہ کہ سردوروں کی جب عروج سے طغیان ہوئی اس طاقت اس کے سر پر فکروں کا گھنٹارہا تھا اور اس کے سر و دلوں کو چکر کر اس نے بیحد میں ڈال دیا اور اپنی بیوی کے پاس لے جا کر نہ مین پر بکھیر کر کہا کچھ تو یہ لوگ ہم سے لڑنا چاہتے ہیں ہمیں ان کو اپنے پاؤں سے دبا کر پیسے ڈالنا ہوں۔ بیوی نے کہا نہیں ان کو چھوڑ دو تاکہ جو کچھ انہوں نے یہاں دیکھا ہے اس کی اطلاع جا کر اپنی قوم کو قوم کو دس۔ عروج نے بیوی کا قول مان لیا۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ عروج سب کو آستین میں بھر کر بادشاہ کے پاس لے گیا اور اس کے سامنے لے جا کر بکھیر دیا۔ بادشاہ نے حکم دیا وہیں لوٹ جاؤ اور جو کچھ تم نے دیکھا اپنی قوم سے جا کر کہہ دو (اس کے ملک کے پہلوں کی یہ حالت تھی کہ) انگوڑوں کا ایک خوشہ کسی تختہ پر رکھ کر پانچ آدمی اٹھاتے تھے تو ایک اندر کے دانے اتر نکال لئے جا میں تو (پچھلے میں بادشاہ برا بھلا ہو جاتا تھا کہ کچھ آدمی اس میں اتار دیتے تھے۔

میں کہتا ہوں خوج بن حق کا جو تہ کرہ بغوی نے لکھا ہے اس میں بہت سی عجیب و غریب مبالغہ ہے۔ علماء حدیث نے اس خرافات کا انکار کیا ہے۔ صرف اتنی بات ضرور تسلیم کی گئی کہ اس دور تو تاسع قوم میں خوج سب سے بڑا اور قوی اہلیہ شخص تھا۔ ساری قوم تہ آور تھی لہذا خوج تہ آور تھا۔

سر داہلن بنی اسرائیل جب لوٹ کر حضرت موسیٰؑ کے پاس پہنچے تو واقعہ عین کیا تو آپؑ نے حکم دیا کہ ہاتھ کو لوگوں

کے سامنے ظاہر نہ کرنا اور کسی سپاہی کو غلامانہ و بیادرت سب پرست ہمت ہو جائیں گے لیکن حضرت موسیٰ کے حکم کے خلاف ہوائے دو شخصوں کے سب نے اپنے عزیزوں اور قربات و دروہے سے بات کہہ دیکر صرف پوشیح بن نون بن افرام بن و سفا اور کلب بن یقافہ کی سے کچھ نہیں کہا پوشیح تو حضرت موسیٰ کے جہولم خاص تھے اور آیت فَاٰی اَیُّکُمْ اِلٰہًا مِثْلَ مَیْمٰنِیْ سے مراد پوشیح ہی ہیں اور کلب موسیٰ کے بہنوئی سرجم بنت عمر قن (بھتیجر موسیٰ) کے شوہر تھے یہ یہودا کے سپاہیوں سے تھے جب بنی اسرائیل کو اس وقت کی اطلاع ہو گئی تو سب نے چھینچھین کر دروازہ دروازہ سے نکلتے نکلتے کاش ہم مصر میں قتل کر جاتے، کاش ہم کو موت آجانی اور یہاں سے کہہ رہے ہیں کہ ہمارے پاس ہے اور عورتیں اور مال متاع سب ہمارے لئے مال غنیمت بن جائیں بعض لوگ اپنے ساتھیوں سے کہنے لگے آؤ کسی اور کو اپنا سر دلا رہا ہے اور (موسیٰ) کو یہیں بھجو کر ہم مصر کو لوٹ چلیں۔

فَإِنَّمَا يُنْفِقُ مِمَّا رَزَقَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ يَخِطِّئُونَ لَهُمْ يَوْمَ تَفْقَهُوا هَمْزَاتِكُمْ أَنتُمْ بِهَا تُخْطِئُونَ

لوگ ہیں۔ بیکار، روزانہ فتنہ، چرک مٹتی ہے لوگوں سے زبردستی کام لینا جا رہا ہے جبکہ زبردستی دوسروں سے اپنی فضاء کے مطابق کام لینے والا جبر علیہ الذکر (یعنی تہذیب اور اجبر علیہ) (یعنی کٹائی حزیہ باب افعال) دونوں ہم مٹتی ہیں۔ بقوی نے لکھا ہے جہاں اس کو کہتے ہیں جس پر کوئی زبردستی نہ کر سکے گا وہ اس کا مقابلہ ممکن نہ ہو۔ فُخِّلَتْ حَسَادَةُ عَجُوزٍ كَادَاطُولُهَا دَوْنَهَا کہ اتھو کی دستانی سے باہر ہو۔

میں کہتے ہیں کہ اس کی جہالت یا تو درازی حاست کی وجہ سے تھی۔ جیسا کہ کورہ بالا قصہ سے معلوم ہوتا ہے یا تو بچہ کی کمزورت الہی فراوانی اور جنگی اسلحہ کی جہالت کی وجہ سے۔ بغوی نے لکھا ہے یہ لوگ عمائد کی قوم میں سے تھے جو قوم عاد کی نسل سے تھے (عاد، ثمود، عظیم، مدیس عرب عالمہ کے مختلف قبائل تھے جن کی نسل دنیا سے ختم ہو گئی انہی کو اقوام باعد کہا جاتا ہے۔ ثمود یعنی ناکلہ)۔

وَرَبَّكَ لَنْ تَجْعَلَ لِي جَنَّةً ۖ قَالَ لِيُخْرِجُوا مِنْهَا قَائِلًا وَجْهَكَ ۝

اور جب تک وہ نکل

بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے یہ دو آدمی اور تھے (نئی امر اٹکل میں سے نہیں تھے بلکہ) خالقہ میں سے تھے جو مسلمان ہو کر
 حضرت موسیٰ کے پاس آئے تھے اس صورت سے جس آیت کا ترجمہ اس طرح ہو گا کہ اس قوم کے دو آدمیوں نے کہا جن سے تم
 اس آیت سے تھے اس مطلب کی تائید معید بن جابر کی قرأت سے بھی ہوئی ہے جس میں یٰٰخٰلِقُوْنَ کی جگہ یٰٰخٰلِقُوْیْ (امینہ
 وکیل قیام ہے) آخر یہ ان جہر میں معید بن جابر دو آدمی کہو میجر میں ہیں علیہ۔

بنی کوانشہ نے (ایمان والہمیں لانا سے کفر) نوازا تھا۔ یہ فقرہ رجُلان کی صفت ہے یا جملہ

اور اٹھائے علیہ السلام اب
 ہوا کی ہستی کے دروازہ میں تو چلو یعنی اچانک اس پر چاڑھو اور شہر کے اندر عثمان کو بند
 ہو، تاکہ بھاگ کر جنگل اور میدان میں نہ جا سکے۔

فراداد خاتون کا نکاح غیبیوں سے ۵

اگر خہر و تار میں تمکس پر سے تو بلاشبہ تم ہی غالب آ جاؤ گے ایک توبہ کہ تنگ
 میں دو لڑنے کیلئے کیوں کر ہو دوسری بات یہ کہ اللہ پہنچو نہ ضرور پورا کرے گا۔ ہم نے اپنا کوئی کما ہے وہ ذلیل و ثل میں تو ہرے
 عرق کے دل پر ہے۔

وَقَالَ اللَّهُ فَذَرِكُنِ إِنَّ كِتَابَكَ خَفِيٌّ عَنِ الْبَاطِنِ ﴿۵﴾
 اور اللہ تعالیٰ پر ابھروسو رکھو۔ اگر تم کو اس کے وعدہ کا یقین ہے
 بغویٰ نے لکھا ہے یہی امر اہل نے ان کو چھوڑا کہ قتل کروئے گا اور کفار کو کفار غصب ناک ہو کر بولے۔
 قَالُوا لِمَ تَعْبُدُنِي أَنْ كُنَّا عِندَ آبَائِكُمْ غُلَامًا مَكْرُومِينَ ﴿۶﴾
 تم لو کہ تم پر عبادت کیا کرنا ہے لڑکیوں سے لڑیں ہم تو

نہیں جانتے تھے۔
 قَالُوا هَبْ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴿۷﴾
 ہمیں بیٹھے ہیں (یہاں سے) نہیں اٹھیں گے۔
 بعض علماء نے لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات خدا اور رسول کی اہمیت کے طور پر کہی تھی کہ ان کو اللہ اور اس کے رسول
 کی کوئی پروا نہ تھی۔

(میں کہتا ہوں) یہ بات غلط ہے ورنہ ان کا کافر ہو جانا لازم آجائے گا (اہمیت خدا اور رسول موجب کفر ہے) اور کافر ہونے
 کے بعد حضرت موسیٰ کے ساتھ دہانا ممکن تھا وہ لوگ تو حضرت کے ساتھی تھے میں دسلوئی انہیں پر اترا تھا۔ لہذا انکی پر سایہ
 ظن رہتا تھا چھر سے غصہ اُٹھنے کے لئے بھائے گئے تھے اس لئے آیت کا مطلب یہ ہے کہ آپ جانتے ہیں کہ آپ کی مدد کرے۔
 حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا مقداد بن اسود کو ایک مقام پر یہاں معاملہ ہو گیا کہ کاش مجھے وہ حاصل ہو جائے تو مجھے
 ہر چیز سے زیادہ محبوب ہو تا۔ مقداد کو حضور ﷺ نے مشرکوں کے مقابلہ کی دعوت دی تو مقداد نے عرض کیا ہم وہاں نہیں کہ
 موسیٰ کی قوم کی طرف سے اُٹھتے اُنکے دُرُکُتْ تَحَاثُّوْا لَنَا فَهَلْ يَكُنُ لَنَا قَاعِدُونَ ؕ کہہ دیں بلکہ ہم حضور کے دائیں بائیں اور آگے
 پیچھے ہو کر (دُخُن سے) لڑیں گے میں نے دیکھا کہ یہ الفاظ سن کر حضور ﷺ کا چہرہ مبارک کل گیا اور آپ خوش ہو گئے (درد
 بخاری وغیرہ) جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ اور اللہ کے رسول کے حکم کی خلاف ورزی کی اور یوشیو کا لب کو مار ڈالنے کا ارادہ کیا تو
 حضرت موسیٰ نے غضب ناک ہو کر دعا کی (اور)۔

قَالَ رَبِّ ارْنِي مَا تُفْعِلُ ﴿۸﴾
 کہا میرے رب مجھے صرف اپنے لیے لو پر اختیار ہے اور میرا
 بھائی بھی صرف اپنے لیے اور اختیار رکھتا ہے (تو قوم انوں پر ہوا ایسی نہیں کہ)
 یہ ترجمہ بھی ہو سکتا ہے کہ مجھے صرف اپنے نفس پر اور اپنے بھائی پر قابو ہے یہ صبر حق نہیں (کہ موسیٰ کو کسی اور پر
 قابو نہ ہو بلکہ انسانی ہے) لیکن ان فرماؤں پر میرا قابو نہیں اس صورت میں یوشیو کا لب کا طاعت سے خارج ہو جانا لازم نہیں
 آتا۔ حقیقت میں یہ کام بطور شکایت ہے (یعنی موسیٰ) نے اللہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شکایت کی تھی کہ یہ لوگ باغیان ہیں ان
 باغیانوں پر میرا قابو نہیں۔

فَاذْكُرْنِي بِبَيْتِكَ وَابْدُءِ الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿۹﴾
 یعنی تعریف و تہنیت اور ثواب و عذاب میں سے جو فرق جس چیز کا مستحق ہے اس کے حق میں وہی فضلہ کر دے۔ یا یہ مطلب ہے
 کہ ہم کو ان کی محبت سے الگ اور ان کو ہم سے دور کر دے۔

قَالَ وَابْدُءِ بِمَنْ بَدَا مِنْكُمْ وَاصْلُحْ لَنَا صِلَاتُكَ ﴿۱۰﴾
 اللہ نے فرمایا ہر زمین ان کے لئے حرام کر دی تھی۔ یعنی ان کو وہاں داخل ہونے
 سے روک دیا گیا وہاں ان کا داخلہ نہ ہوگا۔ یہ وہاں نہ رہیں گے قریم سے رولو قریم تعبدی (یعنی حکم ممانعت) نہیں ہے (داخلہ
 کا وجہ یہ حکم تو یہاں ہی تھا جو بدستور برقرار تھا) بلکہ قریم سے مراد یہ عوام کریم ہیں۔
 اَوَلَيْسَ لَكَ عِلْمٌ بِمَا يُفْعَلُ فِي صُلَاتِكَ ﴿۱۱﴾
 یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم! تو نہیں جانتے کہ کیا فعلی کر لیا ہے تو خود ہی سے بھی ہوئی ہے کہ جو امر اہل حضرت موسیٰ
 کوئی اختلاف نہ ہوگا (کیونکہ قریم وہاں نہ تھے) قحی غمی نہیں کی تائید اس روایت سے بھی ہوئی ہے کہ جو امر اہل حضرت موسیٰ
 کے فرمایا پذیر تھے ان کو ساتھ لے کر آپ اریحہ گئے اور اریحہ کو فتح کیا یوشیو کا لب ہر گول و منہ میں تھے انہوں نے جا کر علاقہ سے

جنگ کی، پھر حضرت موسیٰ کی رعائیں قیام پزیر رہے، پھر اللہ نے آپ کو طلب فرمایا اور آپ کی قبر مبارک کسی کو معلوم نہیں۔ یہ قصہ آگے آئے گا بنوی نے لکھا ہے کہ تمام اقوال مشابہ قول سب سے زیادہ صحیح ہے کیونکہ باغیان طلاء یہ بات ثابت ہے کہ عروج بنی مین کو حضرت موسیٰ (صی السلام) نے قتل کیا تھا۔

میرا کہنہ دیوں کر آت ذاقنا لہ یسوسلی لہ فشیبہ علی طعام واحد کاذع لنا ذلک یخیر لہ لنا منا کثرت
الارض بین ثلثینا و ثلثینا و فنی منہا و غنیہا و فضیلہا . . . ایضا کذا و حینا کانی لکھ ما منا لکھ تک جہدی میں کہ جب بنی اسرائیل کو تیرے سے نجات دے کر کسی بستی میں اتار آئی تو اس وقت تک حضرت موسیٰ زندہ تھے اور یہ واقعہ چالیس سال کے بعد کا ہے بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ اذ ذلک من ثلثینا کا اطلاق بیت یثقیون سے ہے۔

یثقیون فی ذکر نہیں۔ (یعنی چالیس برس تک ایسی زمین میں حیران و سرگردان بھرتے رہیں گے۔ غلبہ کاراستہ نہیں ملے گا۔ اس صورت میں تحریر ہوئی ہوگی۔ جس جس نے لکھ لکھا کہا تھا کوئی بھی ارض مقدسہ میں داخل نہ ہو سکا۔ سب یہ میں ہی سرکھپ کر رہ گئے۔ ان کی نسل نے حضرت یوشع کے ساتھ جا کر علاقہ سے جنگ کی۔ چالیس سال کے اندر جب تمام مکر مر گئے اور ان کی لوا و بڑھ کر جو ان ہو گئی تو حضرت یوشع کے ہر کا یہ لوگ گئے۔ حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون کی وفات تیرے کے اندر ہی ہوئی اور آپ کی وفات کے بعد حضرت یوشع کے ہر کا یہ لوگ گئے۔ کذا الخ و انما تحریر دائیں بنی حاتم بن امین علیہ السلام۔

بنوی نے لکھا ہے کہ روایت پر قصہ اس طرح ہوا کہ حضرت موسیٰ کی وفات ہو گئی اور چالیس سال کی مدت گزر گئی تو اللہ نے حضرت یوشع کو نبوت سے مرفراز فرمایا حضرت یوشع نے بنی اسرائیل سے فرمایا کہ اللہ نے علاقہ سے جنگ کرنے کا حکم دیا ہے۔ سب نے آپ کی تصدیق کی اور آپ کے ہاتھ پر بیعت (نہاد) کر لی اور لڑنے کی طرف روانہ ہو گئے۔ ساتھ ساتھ بنی اسرائیل والے صندوق بھی تھا نہ بنی اسرائیل نے شیعہ کا عصا رکھ کر لیا اور جو ایک ہی صی راہ دی اور کھسا تو اس میں شروع شروع ہوئی ہی تھک چوٹا گیا اور یکدم لغز بردار ہو کر پڑ گیا۔ یو اور گری ہوئی اور بنی اسرائیل نے شہر میں کھس کر علاقہ سے ہار و حار شروع کر دی آخر ان کو شکست دیدی اور یکدم غلہ کر کے قتل کرنے لگے۔ بنی اسرائیل کا گروہ کا گروہ ایک ایک علیش کی گروہ پر چڑھ کر کاشنے کے لئے زار گاتا تھا غرکات نہ پاتا تھا۔ یہ جنگ جود کے دن ہوئی تھی۔ دن بھر جاری رہی پھر بھی شام تک پوری نہ ہوئی سورج غروب ہونے لگا اور سچے کا دن شروع ہونے والا تھا حضرت یوشع نے دعا کی اے اللہ! سورج کو میری طرف لو جو ہے اور سورج سے فرمایا تو اللہ کی تعمیل حکم میں لگا ہوا ہے اور میں بھی اسی کی فرمائش پڑی میں مشغول ہوں تو نصیر جانا کہ اللہ کے دشمنوں سے میں انتقام لے لوں سورج کو ٹوٹا دیا گیا اور دن ایک گھنٹہ بڑھ گیا ایک آخر حضرت یوشع نے سب کو قتل کیا۔

بنوی نے لکھا ہے کہ حضرت یوشع نے پھر شان شام کا بیچا کیا یہاں تک کہ ۳۱ بادشاہوں کو قتل کیا اور تمام ملک تمام برتھ حاصل کر لیا اور اپنی طرف سے ماکم ہر طرف مقرر کر دیے اور مال غنیمت جمع کر لیا مگر (مال غنیمت کو ملانے کے لئے) آگ آسمان سے نہیں اتری (یوشع پریشان ہونے کے خدا جانے کیا تصور ہو گیا کوئی آئی کہ تمہاری مال غنیمت میں کچھ چوری کی ہے۔ بنی اسرائیل کو شک ہو کہ وہ (اوسر) تمہاری بیعت کریں۔ حسب الکلم سب نے بیعت کی۔ ریت کرتے وقت ایک شخص کا ہاتھ حضرت یوشع کے ہاتھ سے چٹ گیا۔ حضرت یوشع نے فرمایا حیرے یہاں کیا ہے وہ شخص سوئے گا یا ہوا یا ایل کا ایک سر لے آئے جو جو اہرات سے مرصع تھا اس آوی نے مال غنیمت میں سے اس کو چرا لیا تھا حضرت یوشع نے وہ سر قربانی کے مال میں شامل کر دیا اور چور کو بھی اسی میں ڈال دیا اور (آسمان سے) ایک آگ آکر سب کو کھا گئی۔ پھر کچھ مدت کے بعد حضرت یوشع کی وفات ہو گئی اور کوہ افراتیم میں آپ کو دفن کیا گیا آپ کی عمر ۱۲۶ سال ہوئی حضرت موسیٰ کے بعد ۳۶ برس آپ نے بنی اسرائیل کا انتظام کیا۔

قَالَ قَاتِلْ عَلَى الْقَوْمِ الْمُسِيئِينَ ﴿۱﴾ اور ان بدکار لوگوں کا رکنہ کر دے یہ خطاب حضرت موسیٰ کو اس وقت کیا

کیا اب آپ کو دعا کرنے پر پیشانی ہوتی تھی۔

آلہ سبقت کے نقطہ سے اس طرف رخ اٹھا دے کہ عاشق ہونے کی وجہ سے یہ لوگ اسی کے مستحق ہیں۔ روایت میں آیا ہے کہ بنی اسرائیل چھ فرخ کے اندر پچیس سال تک ٹھہرے۔ ہر دن بھر کو شش رکے ملتے لیکن شام کو اسی جگہ ہوتے جنہاں سے چنانچہ شروع کرتے۔ ابو النخع "الطبرانی" میں لکھتے ہیں کہ جو یہ کہ قور اسی طرف نقل کیا ہے لیکن اس روایت میں چھ فرخ کا ذکر نہیں ہے۔

نوحی نے لکھا ہے کہ بنی اسرائیل چھ لاکھ بتلی پاس تھے بعض اقوال میں تیسارے کہ حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون ان کے ساتھ بیٹھیں تھے مگر یہ ہے کہ ساتھ میں موجود تھے اور یہ میں موجود کی آپ کے لئے بلور سزانہ بھی بلکہ ترقی درجات کا باعث اور (آخری راحت کا سبب بھی سزا تو صرف (ناظرین) بنی اسرائیل کے لئے تھی۔ تہ میں ابر کا سایہ تمام لوگوں پر پاشا چھ فرخ تک ہو جاتا تھا۔ ابن جریر نے فرشتے میں اس کا یہی قول نقل کیا ہے۔ رات میں روشتی کا ایک ستون نمودار ہو جاتا تھا جس سے اجالا ہو جاتا تھا۔ کھانے کے لئے میں و سونو تھا اور پینے کے لئے اس تختہ سے پانی پھوٹ نکلتا تھا جو بنی اسرائیل ساتھ لئے پھرتے تھے۔ جب یہ کی مدت ختم ہو گئی تو حکم ہوا کہ سستی میں جا کر اترو۔ پھر حضرت موسیٰ نے عائدہ سے جہاد کیا اور لڑی کو فتح کیا اور عزم کیا کہ (شہر کے کارواں میں سر جھکا کر مستفاد کرے) داخل ہو۔

..... ﴿.....﴾ حضرت ہارون علیہ السلام کی وفات کا قصہ ﴿.....﴾

سدا نے بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کے پاس وحی بھیجی کہ میں ہارون کو وفات دے دے والا ہوں تمہاری قوم کو فانی کر دے گا۔ حسب الفکر موسیٰ اور ہارون مقررہ پہاڑ کی طرف گئے وہاں ایک عجیب درخت دیکھا کہ ایسا درخت تھی جس پر لیٹا تھا اور ایک مکان بھی نظر آیا جس کے اندر تخت بچھا ہوا تھا اور تخت پر بسیر لگا ہوا تھا جس سے خوشبو مہک رہی تھی۔ حضرت ہارون نے یہ منظر دیکھ کر پسند کیا اور بولے موسیٰ میں تو اس تخت پر سونا چاہتا ہوں۔ حضرت موسیٰ نے فرمایا سو جائیداد حضرت ہارون نے کیا تھی یہ ہے کہ کہیں گھر والا کر دے اس لئے وہ حضرت موسیٰ نے فرمایا اس کا کوئی نہ کر دے مگر وہ اپنے سے میں نہ لیا۔ حضرت ہارون نے کہا موسیٰ! میرے ساتھ آپ بھی سو جائیں۔ اب خیر والا آجائے گا تو تجھ پر اور آپ پر دونوں پر قصہ ہو گا چنانچہ دونوں گھر گئے اور (سوئے میں ہی) حضرت ہارون کی وفات ہو گئی۔ وہ وفات سے پہلے موت کا احساس کر کے حضرت ہارون نے کہا موسیٰ! میری آنکھوں کو بند کر دو جب وفات ہو گئی تو وہ مکان درخت اور تخت سب آسمان کی طرف اٹھالے گئے اور حضرت موسیٰ نے خلیفہ ہارون کے لوٹ گئے۔ عمارت آباد کی کہ بنی اسرائیل بولے چونکہ قوم دوسرے ہارون سے محبت کرتے تھے اس لئے موسیٰ کو قصہ ہوا اور انہوں نے ہارون کو قتل کر دیا۔ حضرت موسیٰ نے فرمایا لو کہ تم بخیر ہارون! تو میرا بھائی تھا۔ کیا تمہارے خیال ہے کہ میں نے اس کو قتل کر دیا جب لوگوں نے یہ بات بہت زیادہ کہی تو حضرت موسیٰ نے کھڑے ہو کر درود رکھتے نماز پڑھی اور اللہ سے دعا کی آپ کی دعا سے تخت اتر آیا اور لوگوں نے آسمان د زمین کے درمیان معلق تخت دیکھ لیا تو حضرت موسیٰ کے قول کی تصدیق کی۔

حضرت علی بن ابی طالب کا قول روایت میں آیا ہے کہ موسیٰ اور ہارون پہاڑ پر چڑھے۔ وہاں ہارون کی وفات ہو گئی تو بنی اسرائیل نے موسیٰ سے کہا تم نے ہارون کو قتل کیا ہے (جسٹ قتل کا کہ تم بخیر ہارون! نے) حضرت موسیٰ کو کہہ پڑھا تو اللہ کے حکم سے فرشتے ہارون کو اٹھا کر بنی اسرائیل کی طرف سے لے کر گزروے اور فرشتوں نے (بائیں ہارون کی موت کا چچا کیا اس وقت بنی اسرائیل کو ہارون کی موت کا یقین ہوا اور اللہ نے ان کی ہمت تراشی سے موسیٰ کو نجات دی۔ پھر ملائکہ ہی ہارون کا جنازہ لے گئے اور ہمیں دفن کر دیا۔ آپ کے مقام دفن کا معائنہ سوائے رطب (ایک قسم کا گدھا کے پودے) کے نہیں کیا۔ مگر اس رطب کا لہو نے گودا چھو لیا۔

محمد بن یحیٰی کا بیان ہے کہ حضرت موسیٰؑ تیسری میں تھے کہ حضرت ہارونؑ کا انتقال ہو گیا اور توں بزرگ بہادر کے کسی عمار کی طرف گئے تھے۔ وہاں حضرت ہارونؑ کی وفات ہو گئی۔ حضرت موسیٰؑ من کو دفن کر کے واپس آئے تو بنی اسرائیل نے اے ہم کو چونکہ ہارونؑ سے محبت تھی (اس حسد کی وجہ سے) آپ نے ان کو قتل کر دیا۔ حضرت ہارونؑ سے واقع میں بھی بنی اسرائیل کو محبت تھی۔ حضرت موسیٰؑ (علیہ السلام) نے ہر جہی کے ساتھ اللہ سے دعا کی اللہ نے وحی بھیجی کہ بنی اسرائیل کو ہارونؑ کی قبر کی طرف لے جاؤ۔ حضرت موسیٰؑ سب کو لے کر ہارونؑ کی قبر پر پہنچے اور وہاں پہنچ کر تواری ہارونؑ اور حضرت ہارونؑ سر جھڑاتے ہوئے قبر سے نکل آئے۔ حضرت موسیٰؑ نے پوچھا کہ میں نے تم کو قتل کیا ہے۔ حضرت ہارونؑ نے کہا میں میں تو اپنی موت مرا ہوں۔ حضرت موسیٰؑ نے کہا تو اپنی خوابگاہ کو لوٹ جاؤ (حضرت ہارونؑ واپس لوٹ گئے اور بنی اسرائیل بھی لوٹ آئے۔

..... حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات کا قصہ ﴿﴾

ابن اسحاق کا بیان ہے کہ حضرت موسیٰؑ کو موت کو روانہ تھی اور اللہ نے چاہا کہ موسیٰؑ کی نظر میں موت محبوب ہو جائے اس نے یوشع بن نون کو تنبیہی سے سر فرما کر فرمایا۔ حضرت یوشعؑ کا مقام حضرت موسیٰؑ کے پاس جاتے تھے اور حضرت موسیٰؑ ان سے پوچھتے تھے اے اللہ کے نبی اللہ نے آپ کے پاس کیا نیا پیام بھیجا۔ حضرت یوشعؑ کو کہیں بیان کرتے تھے اور جواب دیتے تھے۔ اے نبی اللہ کیا اتنے اچھے سال میں آپ کی محبت میں ہمیں رہا تو کیا اتنی خوشی عادت میں جب تک آپ سے خود وعدہ کر نہیں کیا میں نے بھی آپ سے سوال کیا۔ اللہ نے کیا نیا پیام آپ کے پاس بھیجا ہے آپ نے اپنی طرف سے خود عطا بیان کر دیا تو کر دیا جب موسیٰؑ نے یہ جواب سنا تو اندکی سے غرمت اور موت سے رغبت ہو گئی۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا موت کا فرشتہ موسیٰؑ کے پاس آیا اور کہا ہے رب کا بلاوا قبول کیجئے۔ حضرت موسیٰؑ نے ملک الموت کے طمانچہ پر اس سے اس کی ایک آنکھ بھونٹ لی ملک الموت نے اللہ سے جا کر عرض کیا کہ تو نے مجھے ایسے بندے کے پاس بھیجا تھا جو مرنا نہیں چاہتا اور اس نے میری آنکھ پھوڑ دی۔ اللہ نے دوبارہ ملک الموت کو آنکھ عطا کر کے حکم کیا کہ میرے بندے کے پاس واپس جا کر کہو کہ کیا تو زندہ رہنے کا خواست رکھتا ہے اگر تیری خواہش یہی ہے تو اپنا ہاتھ کسی نعل کی نعل کی پشت پر رکھ جیسے بال تیرے ہاتھ کے نیچے آئیں گے اتنے ہی سال تو زندہ رہے گا۔ (ملک الموت نے جا کر حضرت موسیٰؑ کو اللہ کا پیام پہنچایا حضرت موسیٰؑ نے پوچھا پھر کیا ہو گا۔ ملک الموت نے کہا پھر آپ کو مرنا ہو گا۔ حضرت موسیٰؑ نے کہا تو پھر ابھی کیجئے اور دعا کی پروردگار! مجھے کوئی مقدس کے اتنے قریب پہنچا دے کہ ایک ایستہ کیجئے کے بقدر غصہ نہ چلے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر میں وہاں ہوتا تو تم کو موسیٰؑ کی قبر راستہ کے کنارہ پر سرخ نیلہ کے قریب دکھاتا۔

رواہ البخاری مسلم۔

دنب نے بیان کیا کہ ایک بار حضرت موسیٰؑ کسی کام سے باہر گئے آپ نے وہاں دیکھا کہ فرشتوں کی ایک جماعت قبر کھود رہی ہے کہ نہ یہی قبر وہی تھی دورانی، مثلاً بنی اور تودنا کی ہواں قبر میں تھی۔ یہی دیکھی پوچھا اللہ کے فرشتوں نے قبر کس کے لئے کھود رہے ہو۔ فرشتوں نے کہا ایک ایسے بندہ کے لئے جو اللہ کے ہاں بڑی عزت والا ہے۔ حضرت موسیٰؑ نے کہا ہندو ہڑے سر تہ والا ہو گا جس کی خواب گاہ کی طرح میں نے بھی نہیں دیکھی۔ مانگہ نے کہا ہے صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ پرند کرتے ہیں کہ یہ خواب گاہ آپ کی ہو جائے۔ حضرت موسیٰؑ نے کہا میں تو یہی چاہتا ہوں فرشتوں نے کہا تو اس میں اثر کر لیت جائیے اور اسے عرب کی طرف توجہ کیجئے حضرت موسیٰؑ اس قبر میں لیٹ گئے اور اللہ کی طرف توجہ کی پھر بہت سی مٹکی سی سانس لی اور اللہ نے آپ کی روح قبض کر لی۔ حضرت موسیٰؑ کی عمر ۱۲۰ برس کی ہوئی۔

لور لک و عایہ آدم کے دونوں بیٹوں کی جی خبر۔ یعنی الکی خرجو
 قَاتِلٌ عَدُوٍّ لِّمَا أَتَىٰ مِنْهُ وَأَوْفَىٰ لِحَقِّهِ
 گزشتہ انبیاء کی کتابوں کی صراحت کے موافق ہے۔

تو میری خواہش اور صورت بہن سے اور میں تیری یاد صورت بہن سے نکل کر دل کا توڑا کہ کہیں گئے کہ تو مجھ سے بھڑکے ہو تیری اور میری اولاد پر فخر کرے گی۔ بائبل نے جو یہ دیا میرا کیا قصور ہے۔

وَلَمَّا بَقُلْنَا لِلَّهِ مِنْهُ الْمُتَّقِينَ ﴿۱۰﴾ اللہ انہی کی (فرہانی) قبول فرماتا ہے جو اس سے ڈرتے ہیں۔ اس آیت میں اس طرف اشارہ ہے کہ حامد کو چاہئے کہ اپنی نیکائی کا سبب اپنی کوتاہی کو سمجھے اور جس سبب سے غصہ کا مایاب ہو نہ ہے اس کو حاسن کرنے کی کوشش کرے غصہ کے غلبہ کے لوگوں کی کوشش نہ کرے اس سے حامد کا نقصان ہی ہو گا کچھ فائدہ نہ ہو گا اور طاعت اسی مومن کی توفیق کی جاتی ہے جو منوعات اور بری حرکتوں سے بچدے بشرطیکہ اس کی نیت میں خلوص ہو۔

آیت مذکورہ کی تفسیر میں ابن ابی شیبہ نے ضحاک کا قول نقل کیا ہے کہ متقیین سے مراد وہ لوگ ہیں جو شرک سے بچتے ہیں۔ میں سمجھتا ہوں شاید کہ آیت سے مراد یہ ہے کہ قرہانی اسی کی قبول کی جاتی ہے جو دونوں میں حق پر ہو جو باطل پر ہو اس کی قربانی قبول نہیں کی جاتی۔

مومن بن امین سے اس آیت کا معنی یہ پتہ چلا تو فرمایا متقیین سے مراد وہ لوگ ہیں جو حلال چیزوں سے بھی حرام چیزوں (میں مبتلا ہو جانے) کے ڈر سے بچتے ہیں۔ ابن ابی الدیائے حضرت علی کا ردِ نقل کیا ہے آپ نے فرمایا تقویٰ کے ساتھ کوئی (چھوٹا اور تھوڑا) عمل بھی قلیل نہیں ہو گا جو عمل قبول ہو جائے وہ قلیل کیسے ہو سکتا ہے۔ ابن ابی الدیائے بیان کیا کہ عمر بن عبد العزیز نے ایک شخص کو لکھا میں تجھے اس تقویٰ کو اختیار کرنے کی نصیحت کرتا ہوں جس کے سوا کوئی چیز مقبول نہیں اور صرف اپنی نیکوئی پر حرم کیا جاتا ہے جو اہل تقویٰ ہوں اور شخص تقویٰ کا ہی ثواب ملے گا (اس کے بغیر کسی عمل کا ثواب نہیں) تقویٰ کا وعدہ کہنے والے بہت ہیں مگر اس پر عمل کرنے والے تھوڑے ہیں۔

ابن ابی حاتم نے نقل کیا ہے کہ حضرت ابوہریرہ نے فرمایا اگر یہ امر عہد ہو جائے کہ اللہ نے میری ایک نماز قبول فرمائی ہے تو یہ بات ساری دنیا اور موجودات دنیا سے میری نذر میں زیادہ محبوب ہوئی کیونکہ اللہ فرماتا ہے کہ اللہ صرف تقویٰ والوں کا محض قبول فرماتا ہے۔ ابن عباس نے دھام دھمائی کہ روایت سے نیکی کا بیان نقل کیا ہے کہ کوئی شخص نے اللہ اور حضرت ابن عمرؓ کی خدمت میں یہ نذر ہو آپ نے اپنے لڑکے کو حکم دیا اس کو ایک دو ہم دے دو لڑکے نے ایک دو ہم دے دیا جب مسائل واپس چلا گیا تو بیٹے نے کہا بیٹا اس نے آپ کا دیا ہو اور ہم قبول کر لیں۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا اگر مجھے معلوم ہو جائے کہ اللہ نے ایک عہد دیا ایک دو ہم کا صلہ تو میں قبول فرمایا تو پھر موت سے زیادہ محبوب مجھے کوئی عاقبت چیز نہ ہو گی (ساری دنیا میرے پاس سے چلی جائے مجھے کچھ پرواہ نہ ہو گی میں موت کا مشتاق ہو جاؤں گا) تم جانتے ہو اللہ کس کا عمل قبول فرماتا ہے۔ صرف حق دانوں کا عمل قبول فرماتا ہے۔

ابن عباسؓ نے بیان کیا کہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا اگر میرے علم میں نہ چلے کہ اللہ میرا ایک عمل قبول فرماتا ہے تو یہ بات ذہن میں بھر سے میرے لئے زیادہ محبوب ہو گی۔ حضرت عامر بن عبد اللہ کے مرنے کا وقت آیا تو وہ نے گئے لوگوں نے کہا آپ کیوں روتے ہیں کب تو ایسے ایسے یعنی بڑے عبادت گزار تھے فرمایا میں نے سنا ہے اللہ فرماتا ہے کہ تقویٰ والوں کا عمل ہی اللہ قبول فرماتا ہے (اور معلوم نہیں اس کی نذر میں میں تقویٰ والوں کو نہیں ہو گا)۔

لَقَدْ يَسْخَرُونَكَ لِأَنَّكَ لَا تَمُوتُ كَالْغَايِبِ ﴿۱۱﴾ (ہائیل نے جواب میں کہا) اگر تو مجھے قتل کرنے کے لئے میری طرف ہاتھ بڑھائے گا تو میں تجھے قتل کرنے کے لئے دست درازی نہیں کروں گا۔

وَأَنِّي لَخَافُكَ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۲﴾ کیونکہ میں اللہ سے ڈرتا ہوں جو سارے جہان کا مالک ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا بخدا متقول قائل سے زیادہ خاتہر تھا لیکن تقویٰ نے اس کو دست درازی کرنے سے روکا یعنی اللہ کے ڈر سے اس نے خود سیرت سے کام لیا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اس وقت وفات جائز نہ تھا۔ چاہے کاپیلان ہے کہ اس زمانہ میں حکم تھا کہ اگر کوئی کسی کو قتل کرنا چاہے تو مقتول ہونے والا قاتل نہ کرے مگر اس امر کو اختیار کیا جو نقص تھا (یعنی

اپنے وفات کے لئے قتل کر دیا اور چار دن تک مکر مقتول ہو جاتا قتل ہونے سے قبل تھا اس لئے انہوں نے مقتول ہونے کو پسند کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے: اللہ کا مقتول بندہ جہاد قتل بندہ ہو اور چار دن بعد فی اخلافت من حدیث عبد اللہ بن مسعود شریعت میں بھی خود میری اور رسول اللہ ﷺ کے وفات جہاد ہے جیسا حضرت عثمان نے کیا بن سعد نے لکھ ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے قرطبہ میں عمار بن عبد اللہ کے زمانہ میں حضرت عثمانؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا میں آپ کی خدمت میں ہونے کو ضرر ہے اور میں (آپ) جس طرح حکم دیتا ہوں اس پر عمل کروں گا (فرمایا ابو ہریرہؓ) تم کو یہ بات پسند ہو گی کہ تم سب لوگوں کو جن کے اندر میں بھی شامل ہوں قتل کر دیا میں نے عرض کیا میں نے فرمایا تو اس امر ایک آدمی کو بھی قتل کر دے تو سب کو قتل کر دیا۔ (مسند احمد) قَتْلُ نَفْسٍ مِّنْكُمْ قَتْلُ نَفْسٍ مِّنْ النَّاسِ لَا يَحْسِبُكَ

عبد مرزوق اور ابن جریر نے اس کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا آدم کے دو بیٹوں کو بطور مشیت یہاں بیان کیا گیا ہے تم کسی کی ضروری کرو جو دونوں میں بہتر ہو۔ عبد بن سعید کی روایت ابن الغضائی کے ساتھ ہے تم کسی کی مشابہت حاصل کرو جو دونوں میں بہتر تھا جو انھوں نے کہا ہے۔

أَمَّا بَسْطُ طَلَبِ الْبَرِّ فِي سَلَامَةٍ بِسَلَامَةٍ (جملہ اس میں کہا اور اس میں بھی نفی کو یاد کے ساتھ پختہ کر دیا اس سے غرض یہ تھی کہ وہ اس فعل کی حالت میں ہرگز قتل کا مال نہ بنے اور قتل ہونے کی نسبت سے بھی چھینا نہ جئے تھے) (ی) لئے یوں نہیں کہ میں تجھے قتل نہیں کروں گا بلکہ ارادہ قتل کی بھی نفی کر دی اور ارادہ قتل کا جس عمل سے قہور ہو مگر تھا اس کا بھی انکار کر دیا اور کہہ دیا کہ میں قتل کے ارادہ سے تیری طرف ہاتھ بھی نہیں بڑھاؤں گا بلکہ ہاتھ بڑھانے والا ہی نہیں ہوں گا۔ (ی) اَلَيْسَ اَرَأَيْتُمْ اَنَّ كَيْدَكُمْ بِرَبِّكُمْ يَكْشِفُ مِنْكُمْ جَنَّتَكُمْ اُولَئِكَ يَكْفُرُونَ (اللہ کی طرف) میرا ارادہ اور چاہنا تھا (دونوں گناہ) لے کر لوٹے۔ چنانچہ تو مجھے قتل کر دے گا تو میرے گناہوں کا بوجھ بھی تجھ پر نہ جائے گا اور اپنے پیچھے گناہوں کا بوجھ بھی مجھ کے گناہ کا سب کا بار سمیٹ لے گا تاہم کوئی گناہ معاف نہ ہو گا بلکہ میرے گناہ بھی تجھ پر برس گئے) گناہوں کی ان حالت میں مجاہد

فَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَلَا تَكُنْ مِنْ أَصْحَابِ الْجَنَّةِ (ی) قیامت کے دن مظلوم کو، ظالم کی نیکیاں ظلم کے عرصہ میں ہی جائیں گی اور اگر اس کی نیکیاں نہ ہوں گی یا اور اسے حقوق کے لئے کوئی نہ ہوں گی تو ظالم پر مظلوم کے گناہوں میں سے جو جس کے اور پھر اس کو دوزخ میں بھیج دیا جائے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن میری امت میں مفسد وہ آدمی ہو گا جو غدا، دوزخ، زکوٰۃ (سب کچھ) لے کر آئے گا (لیکن) کسی کو گناہ نہ ہوں گی، کسی کا مال کھایا ہو گا، کسی کا خون پی لیا ہو گا، کسی کو مارا ہو گا، لہذا اس کی کچھ نیکیاں اس کو اور کچھ نیکیاں اس کو دے دی جائیں گی اور حقوق کی ادائیگی پوری پھر بھی نہ ہو گی اور نیکیاں باقی نہ رہیں گی تو حقہ داروں کے گناہ اس پر ڈال دیئے جائیں گے۔ پھر اس کو دوزخ میں بھیج دیا جائے گا۔ مسلم

ایک شب :- مومن کے لئے جائز نہیں کہ اپنے بھائی کو بد بخت اور گناہ پر جانے کا خواہش مند ہو۔ پھر بائبل نے کیسے کہا کہ میں چاہتا ہوں تو میرے اور اپنے گناہ سمیٹ کر لے جائے۔

جواب :- کلام کا حقیقی معنی مراد نہیں ہے۔ بائبل کا مقصد یہ ہرگز نہ تھا کہ قاتل اس کو قتل کر دے اور قاتل گناہ دار بن جائے بلکہ جب اس کو معصوم ہو گیا کہ اس کو قاتل بننا ہے یا مقتول ہو یا تو اس نے قاتل نہ ہونے کا ارادہ کر لیا (اور مقتول ہونے کو ترجیح دی) اس کا لالہ کی نتیجہ یہ نکلا کہ اس کا بھائی قاتل ہو جائے اور قاتل کا گناہ بائبل پر نہ ہو (بلکہ قاتل پر ہو)۔

فَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَلَا تَكُنْ مِنْ أَصْحَابِ الْجَنَّةِ (ی) جیسے جیغیضت لڑوید سالہ میں نے زید کے لئے اس کے مال کی حفاظت کی۔ گویا قاتل نے اپنی نفس کو قتل بائبل کی رحمت دی اور نفس میں لیا۔ صخرہ میں ہے کہ طوطی غصہ میں الطامت سے زیادہ زور ہے۔ قاتل نے جب بائبل کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تو کچھ سمجھ میں نہ آیا کہ کس طرح قتل کرے۔ ابن جریر کا بیان ہے کہ

شیطان جیسی بدل کر اس کے سامنے کیا اور ایک پرندہ کو پتھر کر پرندہ کا سر پتھر پر دکھ کر اور سے دوسرا پتھر مار دیا اور اس طرح سر چلی کر قتل کر دیا قاتل نے بھی یہ سب کچھ دیکھا اور باطل کا سر پتھر پر دکھ کر چلی کر قتل کیا۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ باطل نے خود پروں کی سے کام لیا اور بعض کا قول ہے کہ سونے میں سر پر پتھر کر قاتل نے قتل کر دیا۔
فَقَاتِلْهُ فَاِذَا هَمَّ بِالنَّفْسِ ۵
 پھر اس نے باطل کو قتل کر دیا اور قتل کے بعد خدا ہاتھ دلوں میں سے ہو گیا۔ وہاں بھی ساری عمر ملائکہ اپریشان ہر تاباں اور آخرت میں بھی جنت کی بجائے دوزخ میں گیا۔ باطل کی عمر میں سال ہوئی۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا قاتل نے باطل کو کوہ ثور (عالمیابہ لفظ ثور ہے۔ دلفظ علم پر قتل کیا تھا بعض کے نزدیک کوہ حراء کی گھاٹی کے پاس ہذا قاتل قتل کرنے کے بعد لاش کو کھلے میدان میں چھوڑ دیا اور کچھ کچھ میں نہ آیا کہ قاتل کا کیا کرے کیونکہ روئے زمین پر یہ پہلا انسانی مردہ تھا۔ مردہوں نے کھانا چاہا بخیر اور پوری میں ہجر کر پست پر لادے چاہیں روز اور باطل حضرت ابن عباس سال ہجر تک ہجر تاجب لاش بگڑنے لگی اور پرندے دور دورے کھینچے رہے کہ کب لاش کو چھینکے اور وہ کھائیں اس وقت اللہ نے دو کوے بھیجے اور انہیں پام ٹرے اور ایک نے دوسرے کو قتل کر دیا پھر چوٹی اور بچوں سے ذبح میں گزرا کھور کر مردہ کوے کو اس میں ڈال کر اور پر سے نکل ڈال دی اور اس طرح مردہ کوے کو چھپا دیا۔ قاتل یہ تماشا دیکھ رہا تھا کہ آیت ذیل میں اسی طرف ایما ہے۔

فَقَاتِلْهُ فَاِذَا هَمَّ بِالنَّفْسِ ۵
 اس کے بعد اللہ نے ایک کو اچھا کر دوزخ میں بھیجا (اللہ یا کو!) قاتل کو روئے کہ بھائی کی لاش کو کس طرح چھپائے۔
 اس جگہ او اعامت کا معنی ہے چھپنا تعلیم دینا دکھانا مردہ نہیں ہے کیونکہ دیکھنے میں کہے کا دل کرنا کیا تھا۔ باطل کی لاش کو دفن کرنا اور چھپانا تو نہیں دکھایا۔ مؤلف سے مراد ہے مردہ لاش۔ مردہ لاش کو دیکھنا برا معلوم ہوتا ہے (سورۃ النور) ترجمہ برقی ہے) بعض کے نزدیک جسم کا قاتل ستر حصہ مراد ہے جس کی بے پردگی جائز نہیں۔ کوے کو دفن کرنے کی تدبیر بتائی اور ہر مردہ است قاتل کو نہیں بتائی بلکہ کوے کو ہر ہمتا علیہ خیر ہے اس امر پر کہ اللہ کی نظر میں قاتل کوے سے بھی زیادہ حقیر تھا اسی لئے کوے کو اس کا معلوم اور اس کو کوے کا شاگرد بنادیا۔

فَاِذَا هَمَّ بِالنَّفْسِ ۵
 قاتل نے کہا ہائے نفوس کیا میں اس کو بے نی طرح ہونے سے بھی گریز کر اسے بھائی کی لاش کو چھپا دیا دیکھنے میں آخری الف بجائے یا حکم کے کیا ہے اصل میں دیکھنے تھا بلفظ (اور دیکھ) حسرت و افسوس کا لفظ ہے اس کا معنی ہے ہلاکت۔ یا لکھ عجب (خود) ہے جیسے یا حسرت استجزت میں استفہام سے مراد ہے اللہ عجب فاؤ اور ی کا عطف انکس پر ہے یہ استفہام کا جواب نہیں ہے اور نہ مطلب اس طرح ہو جائے گا کہ اگر میں عاجز ہو جاؤ بھائی کی لاش کو چھپا دیا (جو مصل مطلب انت جائے گا)۔

فَاِذَا هَمَّ بِالنَّفْسِ ۵
 پھر (سال ہجر تک پست پر لادے پھرنے پر) پشیمان ہو گیا بعض نے کہا بھائی کی جدائی پر پشیمان ہو اور بعض نے قتل پر پشیمان ہونے سے یہ مراد نہیں کہ اس کو اپنے اس جرم پر ندامت ہوئی اور یہ خیال ہوا کہ میں نے حکمتہ کا کام کیا بلکہ غصہ اس بات پر ہوئی کہ قتل کرنے کی وجہ سے مال باپ کو بھی ہراس کیا اور ناکہ بھی نہ بچتا ہوا۔

مطلب بن عبد اللہ بن مطلب کا بیان ہے کہ جب آدم کے بیٹے نے اپنے بھائی کو قتل کر دیا تو زمین میں لرزہ اٹھایا پھر بھائی کی طرح متوکل کا خون زمین سے پی لیا (مذہب میں پر خون کا کوئی نشان نہیں رہا) اور اللہ نے قاتل کو خدا کی حیر بھائی کہاں ہے قاتل نے کہا مجھے نہیں معلوم میں اس کا گھر نہیں تھا۔ اللہ نے فرمایا حیر بھائی کا خون مجھے زمین سے پکار رہا ہے تو نے کس وجہ سے اپنے بھائی کو قتل کیا۔ قاتل نے کہا اگر میں نے اس کو قتل کیا ہے تو اس کا خون کہاں ہے (اللہ نے کوئی جواب نہیں دیا)۔

اسی دن سے اللہ نے خون کو زمین میں جذب ہونے کی ممانعت کر دی۔

روایت میں آیا ہے کہ قتل کے بعد قاتل کا بدن کالا پڑ گیا حضرت آدم نے قاتل سے بھائی کے متعلق دریافت کیا تو قاتل نے کہا میں اس کا لہو دار نہ تھا۔ حضرت آدم نے فرمایا یہ بات نہیں بلکہ تو اس کو قتل کیا ہے اسی وجہ سے تیرا بدن کالا ہو گیا حضرت آدم قاتل سے بیز لہو ہو گئے لہو اس کے بعد سر پر تک کبھی نہیں پڑے۔

مقاتل بن حیان نے روایت کیا ہے کہ قاتل نے قاتل کو قتل کیا تو اس زمانہ میں حضرت آدم مکہ میں تھے قتل ہونے کے بعد درخت حادہ لہو ہو گئے۔ کھانے مرنے لگے پھلوں میں ترش پیدا ہوئی پانی شور ہو گیا، لہو زمین غبار آلود بن گئی (یعنی باطل کی شہادت سے پہلے ایسی کوئی بات نہ تھی نہ درختوں میں کھانے ہوتے تھے نہ کھانا سڑتا تھا نہ پھلوں میں ترش پانی میں شگنی تھی نہ زمین پر غبار ہوتا تھا) حضرت آدم نے فرمایا زمین پر ضرور کوئی نیا لہو ہوا ہے۔ چنانچہ آپ ہندوستان آگئے یہاں آکر دیکھا کہ قاتل نے قاتل کو قتل کر دیا ہے۔ آپ فوراً یہ شعر پڑھنے لگے سب سے پہلے قیام نے ہی شعر کہے ہیں (ترجمہ)۔

بستیوں اور بستیوں کے رنج و مالے بدل گئے۔ روئے زمین غبار آلود بد نما ہو گیا۔ ہر مرد اور چیز کا لہو لہو رنگدار ہو چکا رنگ بگڑ گیا لہو خوبصورت چمکوں کی شگفتگی محض ہو گئی۔

یسویں مہینہ کی روایت میں حضرت امین عباس کا قول آیا ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا جو شخص کہتا ہے کہ حضرت آدم نے شعر کہے ہیں۔ بھو تا ہے اللہ اور اللہ کے رسول پر دروغ باندی کہتا ہے کہ جتنے لہو تمام انبیاء شعر (نہ کہنے) میں برابر ہیں۔ ہاں جب قاتل نے قاتل کو قتل کر دیا تو حضرت آدم نے کچھ دردناک کلام کہا جو سریانی زبان میں تھا اور حضرت شیشہ سے فرمایا جیسے تو میرا دوسرا ہے اس کلام کو یاد کر لے چاکر آئندہ لوگوں میں یہ نخل ہو جاوے اور لوگ اسکو سن کر باطل پر رقت کا اظہار کرتے رہیں چنانچہ آپ کا وہ دردناک کلام برابر نخل ہو جاوے۔ یہاں تک کہ عرب بن فطال کو پہنچا عرب عربی بھی بولتا تھا اور سریانی بھی اور شعر بھی کہتا تھا اس نے سب سے پہلے تحریر عربی ایجاد کی عرب نے حضرت آدم کے کلام کو (ترجمہ میں) کچھ پیچھے آگے کر کے سوزوں گردید۔ مذکور بالا اشعار میں کچھ شعر اور بھی ہیں جن میں سے دو شعر مندرجہ ذیل ہیں۔

ترجمہ یہ کہو کہ میں آتھو ہمارے میں نخل سے کام لوں حالانکہ باطل کو قبر نے اپنے اندر سالیہ میں پوری زندگی اپنے لہو پر غم دیکھا ہوں گا کا شامیں اپنی زنجیری سے راحت پیا سکتا۔

قاتل کی شہادت کے پانچ سال بعد جب حضرت آدم کی عمر ایک سو تین برس کی ہو گئی تو حضرت حوا کے بطن سے حیث پیدا ہوئے آپ کا نام ہے اللہ تعالیٰ آپ باطل کے قائم مقام ہوئے۔ اللہ نے آپ کو رات دن کی ساعتوں کا علم اور ہر ساعت کی ایک عبادت کی تعلیم دے دی۔ اللہ نے آپ پر بچان بھیجے نازل فرمائے اور آپ حضرت آدم کے دوسری اور چوتھیاں قرار پائے۔ قاتل اپنی زمین اکیسوا تھابہ پکڑ کر عدل عاقبت میں کو بھاگ گیا وہاں اس سے انگلیں نے آکر کہا باطل چونکہ آگ کو پوجتا تھا اس لئے آگ نے اس کی قربانی کھائی تو بھی آگ (کیلئے آگ چھوہ) قائم کر تاکہ آگ تیرے لہو تیری تسلی کیلئے ہو جائے قاتل نے حسب مشورہ آتش کو دینا اور سب سے پہلے اسی نے آگ کی پوجا کی۔ قاتل کی لولہ نے آلات لہو پاشی بڑھول باجے، غور و غور، غور و غور، زنا، مہاشی اور آتش برستی میں مہمک ہو گئے آخر حضرت نوح کے زمانہ میں اللہ نے سب کو طوفان بھیج کر غرق کر دیا اور حضرت حیث کی تسلی باقی رہ گئی۔

حضرت امین مسعودی کی روایت سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص ظلم سے قتل کیا جاتا ہے اس کے خون کا ایک حصہ آدم کے پہلے بننے کی گردن پر ہوتا ہے کیونکہ قتل کا ستر سب سے پہلے اسی نے ایجاد کیا ہے اور وہاں بخاری وغیرہ۔

تنبیہ نے شعب الایمان میں حضرت ابن عمر کا قول لکھا ہے کہ آدم کا قاتل دنیا (دوسرے) دوزخیوں کے عذاب کا آدم کا حصہ صحیح طور پر تقسیم کر کے اپنے لئے لے لے گا۔ (یعنی سارے دوزخیوں کا وہ عذاب اس پر ہو گا) ابن عساکر نے

حضرت ابو بن عابدؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی چائی اللہ کے نزدیک ایک مومن کے ناحق خون کے مقابلہ میں شیرے سے زیادہ بہتر ہے۔ جو بندہ شیخی کی روایت میں لکھا کہ ہے کہ فکر (تمام) آدمیوں والے اور (کل) مومن والے ایک مومن کے خون میں شریک ہو جائیں تو سب کو اللہ دوزخ میں بھیج دے گا۔ عقیلی کی اور سری روایت میں ناحق خون پانے کا لفظ آیا ہے۔

مفسر نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت سے مہربان کی روایت کی طرح حدیث نقل کی ہے۔ نسائی نے حضرت ربیعہؓ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ اللہ کے نزدیک مومن کا قتل (قتل) آدمی کے ذوق سے بھی بڑا ہے۔ ابن ماجہ نے لکھا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کا طواف کر رہے تھے اور فرودے تھے تو کہلا کر نہ ہے تیری خوشبو کیسی۔ جیسی ہے تیری عظمت میں تیرا بڑی ہے۔ تیری عزت کتنی عظیم ہے لیکن قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے مومن کے مال و خون کی عزت و حرمت تیری حرمت سے بڑھ کر ہے۔

سلمان بن علیؓ کا قول ہے میں نے حسینؓ (عمری) سے اس آیت کے حقائق دریافت کیے۔ یا سید کیا یہ آیت ہمارے متعلق بھی ہے یا صرف بنی اسرائیل کے لئے تھی۔ فرمایا بے شک (اور) اس لئے بھی ہے کہ تم ہے و خدا لا شریک لہ بنی اسرائیل کے خون اللہ کی نظر میں ہمارے خونوں سے زیادہ عزت والے نہیں تھے۔

وَقَدْ جَاءَتْكُمْ رَسُولُكُم بِالْبَيِّنَاتِ
أَنْتُمْ كَرِهْتُمْ لِأَعْيُنِكُمْ بَيِّنَاتٍ
ہمارے اس سخت حکم اور پیغمبروں کے واضح معجزات کے بعد تم لوگ یعنی خدا کو دبا کر جرم کی وجہ سے توبہ کیسے نہیں کیا کرتے تاکہ لوگ ایسے برائم کے کہ کتاب سے اجتناب نہ کریں۔ بعد بھی ان میں سے بہت آدمی نے فی الاکثرین لکم شرفون ﴿۱۰﴾ زمین پر خدا (کو) سے توبہ کرنے والے ہیں۔ یعنی قتل کرتے ہیں۔ اللہ کے حکم کی پروا نہیں کرتے۔ اسراف کا معنی ہے خدا تعالیٰ سے بہت جدا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ
وَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ
اور زمین پر بلا ہیدہ کرنے کے لئے دوڑے پھرتے ہیں ان کی سرزنش ہے۔ اللہ سے لڑنے کا معنی ہے اللہ کے بندوں سے جنگ کرنا۔ اللہ کا رسول رولانہ کی کا مخالف ہے اور اس کے جانشین خلیفہ ہوں یا بادشاہ رسول کے نائب ہیں (ان سب سے جنگ اللہ سے جنگ ہے) یا اللہ اور اللہ کے رسول سے جنگ کرنے سے مومن و دونوں کے احکام کی مخالفت اور اللہ کی کاغذ کی ہوئی حرمت مائل ہو جاتی ہیں۔ اللہ اور اللہ کی بیعتی نے لکھا ہے کہ حرب کا معنی ہے جینا، قاتل مومن ہیں کہ حرب کا معنی مردود ہے (یعنی جنگ) اور مال جینے کو بھی کہتے ہیں۔ بیعتی کے حکام سے ثابت ہو رہا ہے کہ لفظ حرب متحول ہے اور قاتل کی صورت بنا رہی ہے کہ یہ لفظ مشرک ہے۔

فساداً حال یہ معنی مقصد بن یا مقبول نہ ہے یا مقبول مطلق ہے اس آیت کے نزول کا سبب مختلف طور پر بیان کیا گیا ہے ابن جریر نے ربیعہ بن ابی صیب کی روایت سے لکھا ہے کہ عبدالملک بن مروان نے حضرت انسؓ کی خدمت میں عریضہ بھیجا اور اس آیت کے متعلق آپ سے دریافت کیا حضرت انسؓ نے جواب میں لکھا کہ اس آیت کا نزول عریضہ و اہل کے متعلق ہوا تھا جنہوں نے عریضہ ہو کر رسول اللہ ﷺ کے چرواہے کو قتل کر دیا تھا اور انہوں کو پکا کر لے گئے تھے اللہ عیسیٰ ابن مریمؑ نے حضرت جریرؓ کی روایت سے کہ اور عبداللہ بن زبیرؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بھی اسی طرح بیان کیا ہے اور بخاری نے سعید بن جبیرؓ کا قول بھی نقل کیا ہے۔

اللہ فراموشی نے ملامت اس علاقے میں لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا قبیلہ عریضہ کے کچھ لوگ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور مسلمان ہو گئے (لیکن بعد کی آپ وہاں کو موافق نہ آئی) ہاتھ پاؤں سوکھ گئے چہرے زرد پڑ گئے اور بیٹ پڑے (یہاں اگلے صفحہ پر)

جنگی وغیرہ کے حضرت انسؓ کی روایت سے لکھتے ہیں کہ قبیلہ عقیل کے کچھ لوگ رسول اللہؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور مسلمان ہو گئے لیکن سرحد کی تہہ بنوں کو موافق نہ آئی اس لئے رسول اللہ ﷺ نے ان کو غلام رہا کر کے حدود کے لوگوں کے (پرانے کے) بچاؤں جاکر رہیں اور لوگوں کا وہود اور پیشاب نہیں۔ انہوں نے حکم کی تعمیل کی جب حدود سے ہو گئے تو سرحد پر نہ گئے اور وہاں ساکن رہ گئے اور لوگوں کو بچا کر لے گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کے تعاقب میں آگئی یہی وجہ ہے کہ ان کو لے آئے تو قبیلہ عقیل نے ان کے ہاتھ پاؤں تھوڑے اور آنکھوں میں ملائیں بخروہ کر حرم میں بھیج دیا وہ اپنی جنگی میں پائی۔ لے آئے تھے حرم کو پائی نہیں اور جب ہاتھ آخری راستہ میں سر گئے اور قابیہ نے کہا انہوں نے جس کی اقسام بھیجی تھیں وہ لوگ نہ اور رسول سے جنگ بھیجی کی تھی اور زمین پر چٹائی چائے کے لئے کو شش بھیجی تھی۔

رسول اللہ ﷺ نے قبیلہ عقیل کے لوگوں کو سزا دی اس کے متعلق علماء کا اختلاف ہے بعض کے نزدیک اس سزا کی وجہ سے وہ سزا منسوخ ہو گئی کیونکہ ایک مکان اور پیشاب گاہ کو کاٹنا بھلا نہیں۔ بعض نے کہا آنکھوں میں ملانی پھیر کر نہ حار ہا اور ناک مکان کا تو جہاں نہیں مگر بتی مزید ستور قائم ہے۔ غریب بنت عیاد وقت ممکن ہے جب ہم کو یہ واقعہ کہ وہاں تمام ریت میں تیزی اتھار دے دیا جائے قادیان میں سیرین کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ یہ سزا اس وقت تھی جب حدود (شرعیہ) کا نزول نہیں ہو تا اور یہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کے اس عمل کے بعد اللہ نے حدود کا نزول فرمایا اور مشہد کرنے سے رسول اللہ ﷺ کو منع فرمایا پھر حضور ﷺ نے کسی کو مسئلہ نہیں کہ قادیان پر ہم کو اطلاع ملی ہے کہ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ حد نہ کی تہہ رہتے تھے اور مشہد کرنے سے منع فرماتے تھے مسلمانوں کی تہہ حضرت انسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کی آنکھوں میں اس لئے ملائی پھر وہاں کی انہوں نے بھی چروہ بنوں کی آنکھیں پھونکی تھیں۔ لیث بن سعد نے کہا اس آیت کے نزول کا رخ رسول اللہ ﷺ کی طرف بطور قبیلہ ہوا اور ان لوگوں کو سزا دینے کی تعلیم دینے کے لئے یہی لے کر آیا کہ ان کی سزا تو صرف یہ ہے مشہد کرنا (بیکار) نہیں۔

شما کہ نے کہا اس آیت کا نزول اس کتاب میں سے ایسا قوم سے متعلق ہوا جبکہ رسول اللہ ﷺ سے وہاں وہاں تھا مگر انہوں نے معاہدہ قرار دیا کہ انہوں نے اور زمین پر قید کر دیا۔

لیکن نے لکھا ہے کہ اس آیت کا نزول بلال بن عتبہؓ کے قبیلہ کے حق میں ہوا رسول اللہ ﷺ نے ہمارا بن عمرؓ یعنی ابو ہریرہؓ سے معاہدہ کیا تھا کہ ابو ہریرہؓ کی قوم رسول اللہ ﷺ کی حدود سے گزرنے پر رسول اللہ ﷺ کے خلاف کسی دشمن کو اور قبیلہ بلال بن عمرؓ کا کوئی آدمی اگر رسول اللہ ﷺ کی طرف سے گزرے گا تو وہاں مومن رہے گا (اس سے کچھ تعرض نہیں کیا جائے گا اور) اس کو چھین لیا جائے گا ایک بار قبیلہ کنانہ کے کچھ لوگ اسلام لانے کے ارادہ سے ملے اور قبیلہ اسلم کے کچھ لوگوں کی طرف سے ان کا گذر ہوا قبیلہ اسلم بلال بن عمرؓ کا قبیلہ تھا۔ بلال اس وقت موجود تھا بنی اسلم نے بنی کنانہ والوں پر چڑھائی کر دی اور

(بنی بچھلہ مصر کا) ہو گئے حضور ﷺ نے ان کو حدود کے لوگوں کے ساتھ (پڑا پڑ چکل میں رہنے کا حکم دیا تاکہ لوگوں کا پیشاب اور وہود نہ پکڑیں) (اور ملے گئے اور وہود وغیرہ کی تہہ دست ہور مومے ہو گئے پھر رسول اللہ ﷺ کے چہرے کو گل کے لوگوں کو بچا کر لے گئے اور تہہ حضرت جبرئیلؑ نے ان کو اطلاع دی اور حضورؐ دیا کہ کسی کو ان کے تعاقب میں روانہ کیجئے حضور ﷺ نے ان کے پیچھے لوگوں کو روانہ کر دیا۔ جبرئیلؑ نے یہ بھی کہا کہ آپؐ من الفاظ سے دعا کی کیجئے۔ اے اللہ شاہد آسمان ہر آدمی ہے۔ زمین ہری زمین ہے مشرق تیرا اور مغرب تیرا ہے اے اللہ! ہر زمین کو ہود و غریب کے لئے ہے کہ کہہ دے یہاں تک کہ تو ان کو میرے کاہوش دے آخر لوگ کن کو کر گذر کرے لے آئے اس پر آجہا اَیْہَا الَّذِیْیْنَ یُحْکُمُوْنَ اَللّٰہُ وَرُسُلُوْہُ اَللّٰہُ نے ہر فرمائی۔ جبرئیلؑ نے حکم دیا کہ جس نے ہاں بھیجا ہو وہ لوگ کیا ہوا اس کو صلیب دی جائے اور جس نے صرف قتل کیا وہ اس کو صرف قتل کیا جائے اور جس نے صرف سال یا جو ملک نہ کیا ہو اس کا تھوڑا سا پل کاٹا جائے مگر وہ لوگ ایک طرف گئے نہیں بلکہ وہاں اور دوسرا بلال۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ کوئی قدامت چھا کر جائے کوئی جانور یا آدمی تم کو جانے قویہ دعا پڑھی جائے اور کسی چیز پر کھڑے کسی صاف پاک مقام پر دفن کیا جائے اللہ ضرور فرمایا تم شہد پر قابو عطا کر فرما دے گا۔

مال جبین کرف کو قس کر دیا یہ خبر لے کر جبر علی آئے اور ان آیات کا نزول ہوا

ذکر شد :- باطلاق علماء اس آیت میں خدا میں مستندین سے مراد اہل بن ذاکو ہیں غولہ مسلمان ہوں یا بنی ہوں اس مسئلہ پر بھی اتفاق ہے کہ جو شخص شہر سے باہر نکل کر ڈراتے کے لئے ہتھیار نکالے اور مقام ایسا ہو کہ وہیں (حکومت یا راہ گیروں کی طرف سے) مدد نہ پہنچ سکتی ہو وہ عداوت اور اہترناہ ہے اس پر آیت کے احکام جاری ہیں مگر

شہر کے اندر اور دہستیوں کے درمیان مثلاً جبر اور کوٹ کے درمیان اگر کوئی شخص رات کیاد میں راستہ لوٹنے تو اس کے حکم میں علماء کے اقوال مختلف ہیں۔ امام لکھتے ہیں امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک در بزرگ عداوت ہے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا شہر یا قلعہ کے حکم میں وقت ہو گا جب شہر کے باہر اتنی دور دور بڑی کرے کہ مدد گار کا پہنچنا ممکن نہ ہو۔ کذا فرما صاحب رحمۃ الائمہ۔ بنوی نے لکھا ہے شہروں کے اندر زبردستی در بڑی کرنے والے اس آیت کے حکم میں داخل ہیں لیکن قول مالک اور ابی حنیفہ میں سعد اور شافعی کا ہے۔ ابن عباس نے لکھا ہے کہ امام شافعی کا یہی مذہب ہے کیونکہ ان کے وجہ (الساکن) میں صراحت ہے کہ جو شخص زبردستی شہر کے اندر مال چھینے کا دور بزرگ ہے۔ ظاہر روایت (یعنی امام محمد کی) چہ کتابوں میں ہے کسی ایک کتاب (میں) امام اعظم کے نزدیک یہ شرط ہے کہ شہر اور بڑی کے مقام کے درمیان بقدر سفر مسافت ہو۔ امام ابو یوسف کا قول ہے کہ شہر سے باہر دور جہد پر اور بڑی ہو تو عداوت ہے کیونکہ مدد پہنچنے سے کسی اس لئے ایسے شخص کو نہیں کہا جائے کہ بلکہ یہاں دھرم میں لوٹنے۔ ایسے مقام میں لوٹنا یہ سخت ہے اور نفس (قرآن وحدیث) میں در بڑی کے مقام کی نص نہیں آتی (کہ ایک سبیل ہو یا ۲۸ میل پر) امام مالک کے دو قول روایت میں آئے ہیں ایک میں آبادی سے تین میل دور ہونے کی صراحت ہے اور دوسرے قول میں کیا ہے کہ اگر اس طور پر مال چھینا کہ لوٹنے یا جانے والے کے لئے مدد طلب کرنا ممکن نہ ہو تو ایسا شخص عداوت ہو گا۔

امام احمد نے اس مسئلہ میں توقف اختیار کیا ہے لیکن اکثر حنفیہ کی رائے ہے کہ مقام بڑی ایسا یا باختر دوری ہے جہاں مدد نہ پہنچے۔ امام ابو یوسف کا ایک قول روایت میں آیا ہے کہ شہر کے اندر دن کے وقت اگر ہتھیار لے کر لوٹنے کا ارادہ کرے گا تو در بزرگ قرار دیا جائے گا اور اگر ٹکڑی (چتر) وغیرہ لے کر لوٹنے کا ارادہ کرے گا تو در بزرگ نہ ہو گا بلکہ رات میں اگر چتر ٹکڑی وغیرہ لے کر بھی نہ لے گا۔ تفسیر اسی ہو گی کہ دن میں مدد پہنچنے کا امکان ہوتا ہے مگر ہتھیار میں مدد پہنچنے سے پہلے ہی یا نام کر سکتے ہیں لہذا دونوں میں ہتھیاروں کے ساتھ لوٹنے کا تو اس کی تفسیر کہا جائے گا اور نہ نہیں اور رات میں مدد پہنچنے میں دیر لگتا ہے لہذا دقت نہیں ملتی ایسے وقت میں بغیر ہتھیاروں کے بھی در بڑی ہو سکتی ہے۔ شرح تھامی میں ہے کہ قوی امام ابو یوسف کے اس قول پر ہے۔ صاحب جدید نے لکھا ہے کہ امام شافعی کا مسلک مختصاً ہی قیاس کے موافق ہے۔ کیونکہ زبردستی کی صورت میں حقیقت در بڑی کا حقیق ہو جاتا ہے (غولہ شہر کے اندر ہی ہو) مگر امام ابو حنیفہ کا قیاس استحسان پر مبنی ہے استحسان کی وجہ یہ ہے کہ در بڑی کا وجود اس وقت ہو گا جب مدد پہنچنے کی جرأت جائے اور شہر کے اندر اور شہر کے قریب مدد کی جڑ نہ کی صورت میں مدد پہنچنے کا امکان ہو احتمال ہے۔

ابن ہارم نے لکھا ہے کہ آیت میں جو امر ایسا ہی مکی ہے دور بڑی کے (مطابق) مضموم عداوت نہیں ہے اور بڑی کا لفظ تو لوگوں کا ساختہ پر دانستہ ہے بلکہ اس سزا کا مطلق غصہ کے بعدوں سے جنگ کرنے کے ساتھ ہے اور ایسا شہر کے باہر ہی ہوتا ہے جب شہر اور مقام بڑی کے درمیان تین روز کی مسافت کا ہو یا ضروری نہیں ہیں نصیب کی کوئی وجہ نہیں، حدیث عربیہ اس میں مسافت سے بظہر کر رہی ہے (کیونکہ لوگوں کے رہنے کا مقام جہاں عربہ وائل نے ذاکہ مارا تھا مدینہ سے تین دن کی مسافت پر نہیں تھا اس سے کہیں قریب تھا)۔

مسئلہ :- ذاکو ایک شخص ہو یا مرد و سب طوع ایسا طاقتور ہونا چاہئے کہ مقابلہ کر رہا ہو اور اگر سکنا ہو اس لئے ہوا تھے جو قلعہ کے پچھلے حصہ پر حملہ کر کے ان لے کر راہ فرما اختیار کر لیتے ہیں اور وہ لوگ جو چند آدمیوں پر اپنی قوت (دستی) مکی وجہ سے غلبہ آجاتے ہیں قافلہ کے ذاکو نہیں قرار دیئے گئے، ہیں جن کو لوہو ہو گا ان کے لحاظ سے ہم کو در بزرگ اور ذاکو کہہ سکتے ہیں، ذاکو

کے اندر مقابلہ کی طاقت ہو، ضروری ہے یہ شرط خود آیت سے مستلزم ہے کیونکہ عداوت اور ملک میں فساد بغیر مقابلہ کی طاقت ہونے کے ممکن نہیں۔

أَن تَقَاتِلُوا أَوْ تَصِلُوا إِلَى الْقَوْمِ فَإِنْ يَخْرُجُوا إِلَيْكُمْ فَأَغْلِبُوهُمْ فَإِن مَّالَكُمْ فَارْجِعُوا

کہ ان کو قتل کر دیا جائے یا حلیب پر لگا دیا جائے یا ان کے ہاتھ پاؤں مختلف جہوں سے کاٹ دیئے جائیں یا ان کو اس زمین سے نکال دیا جائے، ہذا صراحہ امت مختلف جہت سے مراد ہے دلیلاً ہاتھ اور پاؤں یا دوسرا کٹا

بعض لوگ کہتے ہیں کہ آیت میں بیان کی ہوئی چاروں سزاؤں میں سے کسی ایک سزا کا درامہام کے تمیزی اختیار میں ہے ظاہر آیت سے یہی معلوم ہوتا ہے لہذا آؤ کلہ عجیب ہے (یعنی لفظ کو تو برا کر اللہ نے حاکم کو اختیار دیا ہے کہ چاروں سزاؤں میں سے جو سزا اس کے نزدیک مناسب ہو دے) اس صورت میں کسی زائد قید کو مجزوف قلم بردہ کی ضرورت نہیں نہ ہو گی، یہ قول مسندین مسیب، عطاء، و دوز، حسن بصری، شحات، عقی، مجاہد اور ابو ذر کا ہے، امام مالک نے فرمایا امام ابی رائے اور اجتہاد سے کام لے کر سزا دے، جو خلاف طاقتور اور (سیاق) جو بھو بود والا ہو اس کو قتل کر دے، اگر سیاست کا تقاضا اس سے زائد ہو تو حلیب پر چڑھو دے اور جو عداوت طاقتور ہو اور اس کے پاس (قدرت انحصاری ہو) مثل بھی ہو اس کو اس زمین سے نکال دے اور جو طاقتور تو ہو مگر (قدرت انحصاری) نہ رکھتا ہو اس کے ہاتھ پاؤں کنوڑے، امام مالک کے نزدیک جلا وطن کرنے سے مراد یہ ہے کہ جس میں عداوت رہتا ہو اس سے قطع کر دوسری جگہ بھیج دیا جائے اور وہاں قید کر دیا جائے (اکروان چھوڑا جائے) محمد بن حنفیہ کا یہی قول ہے، امام مالک کے نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ چھینا ہو (اکل) مال بقتل و نصاب ہو تقسیم کے بعد ہر ذاکو کے حصہ میں بقدر نصاب ولی آنا ضروری نہیں، امام اعظم، امام شافعی، امام احمد، اور امام دوازئی کے نزدیک آیت میں لفظ اؤ ذاکو کے مختلف احوال کو ظاہر کر رہا ہے (تقسیم جس کے مطابق تقسیم سزا کی گئی ہے) اگر ذاکو کو نے ہر ہر فی کار کو دیا ہو اور ذریعہ ہر ذاکو دیا ہو نہ لیا ہو نہ کسی کیا ہو تو ان کو جلا وطن کیا جائے جلا وطن کرنے سے مراد یہ ہے کہ اس کو قید کر دیا جائے اور اس وقت تک بند رکھا جائے جب تک قہر نہ کریں، کیونکہ اس صورت میں ان کا شرمک سے دفع ہو جائے گا گویا ان کو زمین سے نکال باہر کر دیا جائے گا (یعنی ان کا جو زمین کے اوپر نہ رہے گا نہ یزید بن مکنی جائیں گے)۔

مکحول کی ہر دیت ہے کہ قید خانہ میں سب سے پہلے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (ذاکو کو) بند کیا اور فرمایا میں اس وقت تک ان کو بند رکھوں گا جب تک قہر نہ کر لیں، یہاں سے نکال کر دوسرے شہر میں نہیں بھیجوں گا کہ وہاں لوگوں کو ذاکو پہنچائیں، محمد بن حنفیہ نے کہا سستی سے نکال کر کسی دوسری بستی میں قید خانہ میں بند کر دیا جائے اس قول پر حنفی اور مجازی معنی کا بیک وقت مراد ہونا لازم آتا ہے، اکثر علماء کا قول ہے کہ حاکم وقت اعلان کر دے کہ جس بستی میں ملے وہاں سے نکال باہر کر دیا جائے اس طرح کسی جگہ قلم بردہ پکڑنے دیا جائے۔

اگر ذریعہ بھی ہو اور کسی مسلمان یا ذی کمال بھی چھینا ہو مگر قتل نہ کیا ہو، اور مال لیا ہو کہ تقسیم کے بعد ہر ذاکو کے حصہ میں چوری کے نصاب کے برابر آجائے (برہر لئی امام اعظم دس درہم اور ہر قول شافعی و احمد چھ درہم و ہادیائیں درہم نصاب سرق ہے) تو اس صورت میں ذاکو کو اس کے ہاتھ پاؤں مختلف جہت سے کاٹے جائیں گے، اور اگر قتل کیا ہو، مال نہ لیا ہو تو لیا ہو مقتول اگرچہ معاف کر دیں پھر بھی ذاکو کو قتل کیا جائے گا یہ قتل بطور شرعی سزا کے ہو گا۔

اگر قتل مال یا چھینے کا در عداوت ایک نے کیا ہو باقی مدد گھر ہوں، مرتکب جرم نہ ہو تو امام اعظم کے نزدیک شرعی سزا سب کو دی جائے گی، امام مالک اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے یہ مزید عداوت (اللہ کے خلاف جنگی کوشش) کی ہو گی، کیونکہ اس کوشش میں سب باہم مدد گھر ہیں، ایک کا بھی پاؤں اکٹرا جائے تو سب بھاگ اٹھیں اور چونکہ سب کے قہر ملے ہوئے ہیں اس لیے سب مجرم ہیں، شرط صرف یہ ہے کہ قتل کا نوع ہو یا خواہ ایک سے ہی ہو یا وہ دیکھو آیت میں یَقْتُلُوا أَوْ يَمْلِكُوا اللہ قطع قہر کے ساتھ (عطاء حریف کے معنی) آئے ہیں جو بخیر اور مبالغہ کو ظاہر کر رہے ہیں اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ

ارحباب اگرچہ ایک نے کیا ہو مگر سب کو یکے بعد دیگرے دی جائے گی امام شافعی کے نزدیک مدحگار کو صرف تہ اور جہاد ملنی کی سزا دی جائے گی۔

اگر ڈاکوؤں نے قتل بھی کیا وہ مال بھی لیا ہو تو امام اعظمؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ماکم کو اختیار ہے کہ پہلے ہاتھ پاؤں اکٹوائے پھر قتل کرانے یا صرف قتل کرانے یا صرف صلیب دے، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک اس صورت میں شیخ اصفہانؒ سزا نہیں دی جائے گی، صرف قتل کیا جائے گا اور صلیب دی جائے گی، ظاہر آیت کا یہی اقتضاء ہے، امام محمدؒ کے نزدیک قطع اعضاء نہ ہو جو صرف قتل کیا جائے گا یا صلیب دی جائے گی، کیونکہ جرم ایک ہے دو سزائیں نہیں دی جاسکتیں قتل سے کم درجہ کا جرم صلیب سزا میں قتل کے اندر شامل سمجھا جاتا ہے جیسے چوری کی سزا اور جرم (شرک جع) جو جائیں تو جرم کیا جائے گا چوری کی سزا نہیں دی جائے گی، اپنی سزا کے اندر اپنی سزا کو داخل قرار دیا جاتا ہے۔

امام اعظمؒ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ یہ ایک سزا ہے چونکہ سب سخت ہے اس لئے سزا بھی سخت ہے قتل کرنے اور مال چھیننے کی وجہ سے ڈاکو امن عامہ کو انتہائی طور پر چاہ کر رہا ہے اس لئے اس کو سخت سزا دی جانی چاہئے اسی لئے بڑی چوری میں ہاتھ اور پاؤں کاٹنا ایک سزا قرار دیا جائے ہے اور چھوٹی چھوٹی چوریوں میں دو سزائیں تجویز کی جاتی ہیں (ہاتھ کاٹنا ایک سزا پاؤں کاٹنا دوسری سزا) اور جب سزا ایک ہے (خواہ تھوپی سخت ہو مگر ہے ایک) تو داخل محکم کیونکہ تھوپی کے داخل دو سزائیں ہیں ہوتا ہے ایک میں نہیں ہوتا۔

امام ابو یوسفؒ کا قول ہے کہ قتل بھی کیا جائے گا اور صلیب بھی تہیاد دی جائے گی کیونکہ قص قرآنی میں اس کی صراحت آئی ہے اور اس سے غرض تفسیر دینی ہو تاکہ دوسرا کو بھرت حاصل ہو، امام اعظمؒ نے فرمایا اصل تفسیر تو قتل ہے صلیب دینے میں تفسیر کی زیادتی ہے لہذا امام کو اختیار ہے (صرف قتل کر دے یا صلیب دے) امام شافعیؒ کے نزدیک صلیب پر قتل کرنے کے بعد تھپنا جائے گا، امام شافعیؒ کا ایک قول یہ بھی مروی ہے کہ زندہ کو صلیب پر چڑھا دیا جائے گا پھر چھوٹے تیروں سے اس کو اچھا چھیدا جائے گا کہ وہ سرجائے امام اعظمؒ کا قول بھی دونوں طرح روایت میں آیا ہے، پہلی صورت کو طہوتیؒ نے پسند کیا ہے، اس صورت میں مسئلہ کرنا نہیں پڑتا دوسری صورت کو کرنا نے اختیار کیا ہے لیکن یہ وہ صحیح بھی ہے کیونکہ قتل یا صلیب کشتی کی صراحت ہے (اور لفظ آؤ دونوں کو فتح کرنے سے ملتا ہے)۔

امام اعظمؒ کے نزدیک تین دن سے زندہ صلیب پر لٹکانا چھوڑا جائے اس سے زیادہ چھوڑنے سے لاش بگڑ جائے گی اور لوگوں کو دکھ ہو گا، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تختہ پر اس وقت تک لٹکا رکھا جائے کہ خود ٹوٹ کر گر پڑے تاکہ لوگوں کو عبرت ہوتی رہے، ہم کہتے ہیں عبرت آفرینی تو صورت صلیب پر لٹکانے سے ملتا ہو جاتی ہے اور انتہائی عبرت آفرینی مقصود نہیں ہے۔ چھوڑنے جس تفسیر کو اختیار کیا ہے، یہ امام شافعیؒ نے حضرت ابن عباسؓ کی طرف منسوب کی ہے، حضرت ابن عباسؓ نے رابیع بن عوفؓ اور عیروں کے مصطلق فرمایا کہ شیروں نے قتل کیا ہو اور مال لیا ہو تو ان کو قتل کیا جائے اور صلیب دی جائے اور اگر صرف قتل کیا ہو تو مال نہ لیا ہو تو ان کو قتل کیا جائے صلیب نہ دی جائے اور اگر صرف مال لیا ہو قتل نہ کیا ہو تو ان کے ہاتھ پاؤں مختلف جہت کے کاٹے جائیں اور اگر لوگوں کو صرف خوفزدہ کیا ہو، نہ چھوڑنا، تو چاہ میں گر دیا جائے۔

نبیؐ نے محمد بن سعد عوفیؒ کے طریق سے حضرت ابن عباسؓ کا قول بیان کیا ہے کہ اس آیت کے ذیل میں آپؐ نے فرمایا اگر عذاب نے جنگ کی اور قتل کیا اور توبہ کرنے سے پہلے گر قتل کر لیا گیا تو اس کو قتل کیا جائے گا اور اگر عذاب نے اس کے ساتھ مال بھی چھینا اور قتل بھی کیا تو اس کو صلیب بھی دی جائے گی اور اگر (صرف مال ہی) قتل نہ کیا تو ہاتھ پاؤں مختلف جہت سے کاٹے جائیں گے اور اگر جنگ کی اور لوگوں کو خوفزدہ کیا تو ان کو قتل کیا جائے یا ان کو قتل کر دیا جائے گا۔

امام محمدؒ نے امام ابو یوسفؒ کے ساتھ سے محمد بن ابی اسحاقؒ بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ابوہریرہؓ ہلال بن عمرؓ اہلسنی سے جنگ کرنے کا منہ نہ دیا۔ پھر چھ لوگ (عوفیؒ کہتے) مسلمان ہونے کے علاوہ

سے (مدینہ کو) پہلے (درست میں) ابورودہ کے ساتھیوں نے ان کو قتل کیا (مگر قتل بھی کر دیا) ان پر حضرت جبرئیل یہ خطابہ فرمایا کہ ہر ذل ہوئے کہ جس نے قتل کیا ہو اور وہ بھی لیا ہو اس کو صلیب دی جائے اور جس نے قتل کیا ہو مال لیا ہو اس کو قتل کیا جائے اور جس نے مال لیا ہو قتل نہ کیا ہو اس کے ہاتھ پاؤں مخالف جهت سے کاٹنے جائیں اور جو (مگر قتل ہونے سے پہلے) مسلمان ہو کر آجائے تو حالت شرک میں اس سے جو گناہ ہوئے ہوں گے اسلام لان کو ساقط کر دے گا۔ علیہ کی روایت میں حضرت ابی عباس کا قول آیا ہے کہ جس نے راہ گیر دل کو خوف زدہ کیا ہو، قتل نہ کیا ہو مال لیا ہو تو اس کو شہر بدر کر دیا جائے۔ روا احمد بن حنبل فی تفسیر۔

محرم کے احوال کے موافق تقسیم سزا تو اہل شرع کے مطابق بھی ہے ایسے امور میں حاکم کو اختیار تیزی دینا تو اہل شرع کے مطابق نہیں ہے کیونکہ اس جرم میں قتل اور قتل ہو سکتا ہے اور جو ہے لب اگر حاکم کو اختیار تیزی دیا جائے گا تو شدید ترین جرم پر خفیف ترین سزا اور خفیف ترین جرم پر شدید ترین سزا کا جو ازبیدار ہو جائے گا۔ قتل کے عوض قتل، مال لینے کے عوض ہاتھ پاؤں کشا اور دونوں جرم ہوں تو قتل کے ساتھ صلیب بھی دینا نقصان حاصل کے مطابق بھی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے سو خالذہ کر صورت میں جو صرف قتل کرنے کی سزا پر اکتفا کیا ہے اور صلیب دینے کی اجازت نہیں دی وہ صرف عربیہ والوں کے واقعہ کی وجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو صلیب نہیں دی تھی (اور نہ علی رضی اللہ عنہما تو صلیب دینے کے موافق ہے)۔

مسئلہ :- اگر ڈاکو نے قتل نہ کیا ہو اور ماں بھی نہ لیا ہو، صرف زخمی کر دیا ہو تو جو قابل تعاقب نہ قسم ہو گا اس کا تعاقب (بدل) لیا جائے گا اور جو قابل سزا نہ ہو گا اس کا بدلہ لیا جائے گا۔ اور لینے نہ لینے کا اختیار مجروح کو ہو گا وہ چاہے تو معاف کر دے۔ صاحب ہدایہ نے لکھا ہے اس جرم کی کوئی شرعاً مقرر سزا نہیں صرف حق عید کا اس سے تعلق ہے۔ لہذا مجروح کو اختیار ہو گا لیکن صاحب ہدایہ کا یہ قول کہ اس جرم کی کوئی شرعی سزا نہیں قابل تسلیم نہیں کیونکہ ذرا دھکا تو موجود ہے اور (مال لینے اور قتل کرنے سے بغیر صرف بخار سے دھکا کی شرعی سزا شہر بدر دینا ستر ہے۔

مسئلہ :- اور اگر ڈاکو نے مال لے کر زخمی بھی کر دیا تو اس لینے کے عوض اس کا ہاتھ پاؤں کاٹا جائے گا۔ اور زخمی کرنے کی کوئی سزا اہل نہیں دی جائے گی کیونکہ عصمت نفس بندہ کا حق ہے اور عصمت مال اللہ کا حق ہے۔ جب حد شرعی جلدی ہو گئی۔ کیونکہ مجرم نے حق اللہ و حق میں دخل اندازی کی تھی تو اب عصمت نفس کا سقوط ہو گیا۔ امام شافعیؒ نے کہا (دونوں حق پیدا ہوا ہیں اللہ کا حق عصمت مال اور بندہ کا حق عصمت نفس) حد شرعی جلدی ہونے کی وجہ سے حق عبد ساقط نہیں ہو گا۔ زخموں کا تعاقب بھی لیا جاسکتا ہے۔

امام فخر مور امام شافعیؒ کا یہی اختلاف اس صورت میں ہے جب ڈاکو کو جرم قتل کی وجہ سے قتل کر دیا ہو یا زخمی کی وجہ سے اس کو ہاتھ پاؤں کاٹنے کی سزا دے دی گئی ہو اور جو مال اس نے چھینا تھا وہ تلف ہو گیا ہو یا مجرم نے تلف کر دیا ہو تو اب چھینے ہوئے مال کا کوئی تاوان مجرم پر عائد نہ ہو گا، لیکن امام شافعیؒ اور امام احمد کے نزدیک تلف شدہ اور تلف کر دی ہوئی کا معاوضہ دینا چاہیے گا اس میں موجود ہو (تلف نہ ہو) تو باقی آئندہ واپس دیا جائے گا حد سرقہ کی بحث میں اس اختلاف کی تفصیل انشاء اللہ آئے گی۔

مسئلہ :- ڈاکوؤں میں اگر کوئی عورت بھی شامل ہو جس نے قتل کیا ہو اور مال لیا ہو تو لام مالک اور لام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اس کو بھی قتل کیا جائے گا اور یہ سزا شرعی ہو گی (یعنی ولیاء مقتول کو معاف کر دینے کا حق نہ ہو گا)۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا عورت کو تو حواس میں قتل کیا جائے گا۔ اور لے ہوئے مال کا جو ان بھی وصول کیا جائے گا (یعنی ولیاء مقتول معاف کر دینے کا حق ہو گا)۔

مسئلہ :- اگر ڈاکوؤں میں کوئی پھر زیور شامل ہو تو (یعنی دونوں کے علاوہ) باقی لوگوں پر حد شرعی جلدی کی جائے گی۔

تینوں اماموں کا قول ہے۔ امام احمد بن حنبلہ اور امام زکریا کے نزدیک بانی لوگوں سے بھی حد شرعی ساقط ہو جائے گی (صرف قصاص کا حق بانی رہے گا) اور ابو یوسف کا قول ہے کہ اگر صرف صحیح الذہاب لوگوں نے جرم کا لکھ لکھ کیا ہے (اور بچہ یا دوزخ جرم کا لکھ لکھ) قصاص نہیں ہوئے صرف ساتھ تھے) تو بانی ذاکوئل پر شرعی حد جاری کی جائے گی (اور اگر بچہ یا دوزخ بھی شریک جرم ہو تو بانی لوگوں سے بھی حد شرعی ساقط ہو جائے گی صرف قصاص کا حکم بانی رہے گا)۔

یہی اختلاف اس صورت میں ہے جب ذاکوئلہ والوں کے محرم قرابت دار ہوں، امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ جرم ایک ہی ہے جو سب پر نہ ہو رہا ہے (خود اصل مجرم کوئی ایک تین یا دوا دوسرے وغیرہ ہوں) لہذا بانی لوگوں کے متعلق شبہ پیدا ہو جاتا ہے (اور شبہ کی صورت میں حد شرعی جاری نہیں ہو سکتی) مہجور نے کہا ایسے شبہ کا اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔ دوسرے حد شرعی کا دور وازہ بند ہو جائے گا۔

مسئلہ: اگر قاتلہ والوں میں سے ایک نے دوسرے کو لوٹ لیا تو قصہ واجب نہ ہو گی پورا قاتلہ ایک پنہ گاہ کی حیثیت رکھتا ہے جیسے ایک مکان کے اندر دو آدمی رہتے ہو اور ایک دوسرے کا سامان چرائے تو حد جاری نہیں ہوتی۔ جب حد واجب نہیں ہوتو قصاص اور مال مصلحت و سبب ہوگا۔

فَلْيَكُنْ لَهُمُ الْخُزْؤَانُ فِي رِقَابِهِمْ
یہ (حد شرعی جس کا ذکر یہ جینا) حق کے لئے دنیا میں رسوائی ہے۔ یعنی ذلت و رسوائی (کا ذکر یہ ہے)۔

وَلَهُمْ فِي الْخُزْؤَانِ عَذَابٌ عَظِيمٌ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْبَلَ رُسُلُهُمْ قَدْ جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأَنْ لَّهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ
اور آخرت میں ان کے لئے بڑا عذاب ہے جن کا جرم یہاں ہے۔
مکر جن لوگوں نے تمہارے قابو میں آجائے سے پہلے توبہ کرنی تو اللہ غفور رحیم ہے (ان کو معاف کر دے گا)۔

بخاری نے لکھا ہے جن علماء کے نزدیک اس آیت کا نزول کا قول کے حق میں ہوں ان کے نزدیک اس کا مطلب اس طرح ہو گا کہ جن (مجرم، قاتل، رابرزن) کافروں نے قابو میں آنے سے پہلے شرک سے توبہ کر لی اور مسلمان ہو گئے ان پر قصہ واجب نہ ہو گا کی اور حالت مکر میں انہوں نے جو کچھ کیا وہ گناہوں کا خون کیا ہو بنالہ بیچنا ہو، کسی فعل کا سوا لفظ نہ ہو گا۔

میں سمجھتا ہوں اسی طرح عربی کافر گرفت میں آنے کے بعد (یعنی اگر شرک سے توبہ کر لے گا تو گناہ جرم کا کوئی معاخذہ مسلمان ہو جائے گا۔ بعد ہو گا کہ اس حکم کا ثبوت دوسری آیات سے بھی ہوتا ہے۔ وہ مسلمان ہونے کی ذکو اور رابرزن سو کر کر قدر ہوئے یعنی حاکم کے سپرد میں پہنچنے سے پہلے وہ ذاکوئلہ نے ذرا راستہ لے کر توبہ کر لیں تو استہمدہ کو رکھنا ہے کہ توبہ کی حد یہ ہے اور کوئی انتقامی عمل ہے۔ کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے اللہ غفور رحیم ہے (یعنی: یہاں میں اس کی تمام کی بولی حد ہو گی نہیں کی جائے گی) ذاتی حقوق عباد کا سوا مل رہتا ہے تو بعض سماء کے نزدیک ان کا بھی سقوط ہو جاتا ہے (توبہ کے بعد گناہ جرم کا خون قصاص کوئی معاخذہ نہیں رہتا) پس اگر چہینا ہو مال موجود ہو تو انہیں کر دے گا۔

حضرت علی کریم اللہ وہ چھ کیوں فیصلہ روایت میں آیا ہے حد نہ ہونا ذاکوئلہ کی شکل یا خون بھی کئے اور مال بھی لوٹا کچھ مدت کے بعد کہ قتادی کے مضمون توبہ کر کے خود آپ کی حضرت علیؓ نے اس سے کوئی معاخذہ نہیں کیا اور اب ابن ابی شیبہ و عبد بن حمید و ابن ابی العزیز و ابن ابی حاتم عن الثعلبی۔ ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید نے اٹھتے کی روایت سے حضرت ابو سوحی کا بیان بھی اسی طرح نقل کیا ہے۔ اس روایت میں اٹھتے اور ابو سوحی کے دو بیان ایک تمام کر دی کا اسطہ ہے۔

مہجور کے نزدیک حقوق عباد معاخذہ نہیں ہوتے مگر کسی کو قتل کیا ہو یا مال چھینا ہو پھر کر قدر سے پہلے توبہ کر لی ہو تو معتقل کے وارثوں کو قصاص پہنچا معاف کر دینے کا حق ہے اور مال موجود ہو یا تلف ہو گیا ہو یا ذاکوئلہ کے تلف کر دیا ہو (یعنی خرق کر لیا ہو) مہجور حال دار کر دیا ہو (موجود ہو گا تو بلا تلف ہوئی) نہیں کر دے گا اور تلف دینے کی صورت میں معتقل رہنا ہوتا ہے گا۔
امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا قصاص نفس اور مہجور مال کے سقوط کی وجہ یہ تھی کہ حد شرعی واجب تھی جو خالص اللہ کا حق تھی

(اللہ کا حق مقدم تھا اس کو وصول کرنے کے لئے بندوں کا حق ساقط کر دیا گیا تھا) لیکن جب آیت میں کلمہ مستثنیٰ آنے کی وجہ سے حد واجب نہ رہی تو حق عباد کو ساتھ کرنے والی چیز یہ باقی نہیں رہی اور بندہ کا حق پھر سر تقیہ اور آگیا اور قصاص نفس و مملکت مالی کا حکم پھر نافذ ہو گیا۔ قصاص نفس و اعضا اور مملکت مالی کا درجہ دوسری آیات سے ثابت ہوا ہے (اس حکم کو دہانے والی جب کوئی چیز باقی نہیں رہی تو اسے حکم جاری ہو گا لازم ہے کہ اللہ اعظم بالمعصوب۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ
تقرب کے جو یاں رہو۔ الکو وسیلۃ سے مراد تقرب الہی ہے حاکم نے حضرت طاہرہ عقیلی قول بیان کیا ہے۔ قرآنی، عہدین حیدر، ابن اللہ اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کی بھی یہی تفسیر نقل کی ہے۔ میں کہتا ہوں تقرب سے مراد ہے تقرب ذاتی جو ہر (جسمانی اور ایمانی) حالت سے بالاتر ہے قاصد میں ہے، تقرب شاقی، مرتبہ، درجہ، قربت، وسیلہ کے یہ سب معنی ہیں۔ واسل کے معنی ہے راضی صانع میں ہے وسیلہ، وسیلہ سے خاص ہے۔ وسیلہ کا معنی ہے کسی چیز تک رغبت کے ساتھ پہنچنا اور وسیلہ کا معنی ہے وابستہ ہو جانا۔ اول کے اندر اور رغبت کا مفہوم داخل ہے۔

حدیث میں آیا ہے وسیلہ اللہ کے ہاں ایک درجہ ہے جس سے لوگ نجا کوئی درجہ نہیں۔ تم اللہ سے دعا کرو کہ اللہ درجہ مجھے عنایت فرما۔ یہ حدیث حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے امام احمد نے صحیح سند کے ساتھ نقل کی ہے۔ مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم موازن کو وزن دیتے سنو تو جو الفاظ وہ کہتا ہے دے یہی تم کو پھر (لوگوں کے بعد) پہلے درجہ و درجہ میں سے لے ایک بار دعا اور صحت کرے گا اللہ اس پر دس بار رحمت نازل فرمائے گا۔ پھر میرے لئے وسیلہ ملے گی اللہ سے دعا کرو جو میرے لئے وسیلہ عطا ہونے کی دعا کرے گا اس پر میری شفاعت حلال ہو جائے گی (یعنی اس کے لئے میری شفاعت کا دروازہ کھل جائے گا)۔

..... ایک شبہ

احادیث سے ثابت ہے کہ وسیلہ ایک خاص درجہ ہے جس سے لوگ نجا کوئی درجہ نہیں اور مختلف خصوص (احادیث) اور اجزاء امت سے یہ بات بھی ثابت ہے کہ وہ درجہ رسول اللہ ﷺ کے لئے مخصوص ہے۔ پھر ہر شخص کو طلب ہر وسیلہ ہونے کا حکم کس طرح دیا گیا (ناممکن الحصول چیز کو مانگنے کا حکم لا حاصل ہے) اس حکم سے تو معلوم ہوتا ہے کہ مرتبہ وسیلہ پر پہنچنا دوسروں کے لئے بھی ممکن ہے۔

..... جواب

میں کہتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے مرتبہ وسیلہ تو بالواسطہ (غیر کسی دوسرے کے ذریعہ کے) مخصوص ہے لیکن حضور ﷺ کی واسطہ سے دوسرے کو بلا واسطہ اور کاملین کے لئے بھی دیا گیا تاکہ رسالتی علم سے (احادیث میں حضور ﷺ کی واسطہ سے مرتبہ وسیلہ تک کسی دوسرے کی رسالتی کی غی نہیں کی گئی صرف حضور ﷺ کی ذاتی خصوصیت کو ظاہر کیا گیا ہے) اس مقام کی زیادہ تفصیل توضیح کے لئے دیکھو مشکوٰۃ بہت حضرت شیخ محمد رفیع عانیؒ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لفظ وسیلہ کا اطلاق تمام مراتب قرب پر عموماً کیا گیا ہو (قرب الہی کا ہر درجہ وسیلہ ہو اور رسول اللہ ﷺ نے جس واسیلہ کی اپنے لئے مخصوص طور پر طلب فرمائی وہ تمام مراتب قرب میں چوٹی کا درجہ ہو۔ واللہ اعلم۔

فائدہ :- رغبت اور محبت وسیلہ کے مفہوم میں داخل ہے جو ہر کی نے صانع میں یہی صراحت کی ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مراتب کی قرب کی ترتیب پھر محبت کے ناممکن ہے اسی کی تائید حضرت مجدد کس سرہ کے اس قول سے ہوتی ہے کہ (انظری) ۳۲ مرتبہ ناقصین (اعطانی) میں جو قرب کا سب سے بڑا درجہ ہے اس سے لوگ نجا کوئی درجہ نہیں۔ اور اسی مرتبہ کو بطور کنایہ رسول اللہ ﷺ نے اس ارشاد میں ظاہر فرمایا ہے کہ میرے لئے اللہ کی معیت میں (یعنی اللہ کے قرب کے مرتبہ میں) ایک

وقت ایسا بھی آتا ہے جس میں میرے ساتھ کسی مغرب فرشتے اور نبی مرسل کی بھی گنجائش نہیں ہوتی (یعنی اس پر کافہ اور صرف محبت پر ہے ترقی محبت ہے یہ جو جب میرا حاصل ہوتا ہے) اور محبت اہل سنت کا شرف ہے اللہ نے فرمایا ہے قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحْبِبْكُمُ اللّٰہُ (کیس سنت کی پوری عہد دی اور کلمہ و باطنی اتباع سے ہی حضور کی وساطت سے یہ مرتبہ محبت سب محبت الہیہ حاصل ہو جاتا ہے۔)

وَجَاءَ إِذَا فِي سَبِيلِهِ
مِنْ جِبَالٍ كُتِبَ لَهُ

تَعْلَمُ تَغْلِيحُوتُ ﴿٢٥﴾ تاکہ تم کامیاب ہو جاؤ۔ یعنی اللہ کی خاص عبدیت کمال تقویٰ اور طلب وسیلہ غم کو مٹانے اور تم پر اپنا مقصد حاصل کر لو۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَلْوَانُكَ لَهُمْ كَأَنَّى يُكَفِّرُونَ كَيْفَتَهُمْ وَأَمْثَلَهُمْ مَثَلَهُ لِيُطِغُوا فِيهِ مِنْ عَذَابٍ يُؤْتِيهِمْ قَيْمًا
 مَا تَلْقَوْنَ فِيهِمْ مِثْلَهُمْ
 جس لوگوں نے کفر کیا اگر (بالفرض قیامت کے دن) ان کو وہ تمام چیزیں جو ان میں
 پر ان کی محبوب ہیں اور ان ہی کے برابر اور چیزیں بھی عذاب قیامت سے چھڑک دینے کے لئے ملی جائیں (اور وہ یہ تمام چیزیں
 دوسری جگہ بھی (عذاب کے عوض) ان سے یہ (عیش کشی) قبول نہیں کی جائے گی۔

ہو کی تعمیر مفرد لائی گئی حالانکہ مرجع خمیرہ خمیرہ ہے اس کی وجہ یہ تو ہے کہ اس جگہ خمیرہ اسم اشارہ کے قائم مقام ہے اور اسم اشارہ مفرد سے خمیرہ کی طرف اشارہ کرنا جو تہ ہے جسے حقوق انہیں کہتے ہیں میں نہیں کہا جائے کہ وہ کائنات کا خالق ہیں اور اس کا عطف فی الارض پر ہے اور اسی معیت کی تاکید لفظ مسئلہ سے کر دی گئی ہے (اس صورت میں خمیرہ کامر جمع کو بلا تکلف ہی جو جائے گا)۔

(ایک شے)

ہر واقعہ کے معنی میں ہوتا ہے اس سے معیت و جود یہ بھی جاتی ہے (یعنی دونوں چیزوں کا جود گویا ایک ہی ہوتا ہے) لیکن اس جگہ معیت (وجود) نہیں بلکہ معیت کا مطہوم ہے۔ معاملہ بننے میں اثر و اک اس لئے واقعہ کی معیت ہو سکتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر غیر کار جود کسی چیز کی طرف کیا جائے تو اس چیز کے ساتھ ساتھ دوسری شئی بھی ہو تو جس حکم کا تعلق برآمد است اول چیز ہے ہو گا بالشیخ لار و فی طور پر دوسری چیز سے بھی ہو گا (پس معیت وجود یہی ہے اور وہ یہ کا تعلق برآمد است) یعنی اندر غرض سے لورانی اندر غرض کے ساتھ چونکہ مسئلہ بھی ہے اس لئے فی طور پر مسئلہ سے بھی تعلق ہو جائے گا) یعنی چونکہ دو کامل طور پر برآمد ہو گا، ملحقان طور رحمت خداوندی سے دور ہوں گے اس لئے قیامت کے دن ان پر عذاب ہو گا اور اس عذاب سے چھوٹنے کے لئے تمام سر غفلت کو معاملہ میں پیش کرنا بھی ناقابل قبول ہو گا۔

مطلب یہ ہے کہ اعلیٰ ذات ولادہ الہی اور جو چیزیں دنیا میں کافروں کو پہنچی تھیں اور راجہ اشیش دین کو خرچ نہیں کرتے تھے قیامت کے دن یہ سب چیزیں پلنگر حق آکر ان کے پاس ہو جائیں گی اور انہی کو خورد و بلطور فدہ یہ غذا بن سب کو دینا چاہیں تب بھی مذہب سے نہ پوچھوٹ سکیں گے۔

وَأَكْمَرُ عَذَابِ الْعَذَابِ ﴿٥٠﴾

اور ان کے لئے دردناک عذاب مخصوص ہے یعنی عذاب کا وہی جو توبہ نکلے گا اسی ہے عذاب میں تخفیف بھی ملے گی۔ حضرت انسؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ فرماتا ہے قیامت کے دن جس روزخ کا عذاب سب سے بڑا ہو گا۔ اس سے کہا جائے گا کہ اگر تیرے پاس زمین بھر کی قوم چیزیں ہو جائیں تو کیا اس عذاب سے بچو گئے کے لئے تو وہ تمام چیزیں دے دے گا۔ روزخ کے کا ہے جبکہ اللہ فرمائے گا کہ اب تو آدم کی پشت میں تھا اس وقت میں نے تجھ سے اس سے بہت بڑا اور عقوبات کی طلب کی تھی وہ یہ تھی کہ میرے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کر دو یا عمر (دنیا میں پانچویں)

حضرت صفوان رضی اللہ عنہ سمجھ میں سورت تھے کسی شخص نے اس کے سر کے نیچے سے چادر چلا کر رسول اللہ ﷺ کے چہرہ کا ہاتھ کھینچ لیا۔ وہ ایک نیکو انسان تھا۔ وہ ان کو روکا اور انہیں اس کی تائید کی۔ اس کا جواب یہ تھا کہ یہ حدیث صحیحہ ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے برا اتفاق کیا۔ مختلف روایات میں کچھ مختلف ہیں۔ اگرچہ بعض سلسلے متعلق ہیں بعض کچھ ضعیف ہیں (آخر بحیثیت نبوی حدیث سے ہے)۔

اگر ان میں چوری ہو تو شرمناک اور نفرت انگیز باتوں میں پوشیدہ ہو جائے گا۔ یہ روایت میں ہو تو صرف ابتدائی پوشیدہ ہونا کافی ہے۔ کیونکہ رات میں دیر میں کتب زانی اگر چھپ کر کی بھر مالک سے مل کر نہ رہے اس لئے اگر کیا تو یہ سرقہ ہو جائے گا۔

بائیں ہاتھ چوری کے لئے شرفیادہ کو روکا موجود ہوا لازم ہے کیونکہ چوری کے منع میں یہ شرطیں داخل ہیں۔ اور چوری کی ملکیت کا شہرہ ہر مال کا قطعی طور پر محفوظ ہونا تو یہ دونوں شرطیں ضروری ہونا چاہئے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت سے ثابت ہے کہ وہ نہ لے کر چلا کرتی تھیں۔ یہ حدیث کی تائید ہے کہ اس کو بھی حکایت کے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا۔ ایک حدیث میں ہے کہ مسلمانوں سے حداد (شرعی سزاؤں) کو ساقط کرو۔ مسلمان کے لئے خلاصی کا کار کوئی بھی روایت نہیں ملتا۔ تو اس کو ہر کوئی نہ مطلقاً سے منوف کر دینا ناممکن نظر آئے۔ اس سے عام کے لئے بہتر ہے۔

ابن ماجہ نے حسن حدیث سے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت بیان کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ تم کو رش کرنا کارہ ہے۔ اے اللہ کے بندوں سے حداد کو کھینچ کر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے ہے کہ حداد کو کھینچ کر وہ ظالم کے لئے حداد کو مطلق کر دیا۔ انہوں نے اس کا کمال ثبوت کے بعد بھی مزید دے کر والدہ کو مطلق کر دیا۔

ابن عدی نے اس حدیث کی حدیث سے ضعیف حدیث کے ساتھ نیز مزید دے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے روایت ابن النعمان کے ساتھ بیان کی ہے کہ شہادت کی وجہ سے حداد کو ساقط کر دیا۔ اللہ کی مشورہ کی ہوئی حد کے علاوہ دوسری مشورہ تو اس میں جملہ آدمیوں کی غلطیوں سے روکا۔ اس حدیث کا اصل حدیث ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے سرساز و مسود نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے موقوف بیان کیا ہے۔

ابن ماجہ نے حداد کو شہادت کی وجہ سے ساقط کر دیا ہے۔

چوری کی شرفیادہ کو روک دینا کرنے کے بعد اب ہم دوسری بیان کرتے ہیں جو اس شرط کا یہ مقرر ہوتے ہیں۔

مسئلہ :- لیسے اور اپنے کا ہاتھ نہیں کاٹ جائے گا۔ سامنے سے ہٹے ہیں چوری نہیں کرتے۔ خانہ اور منکر نکلتے کا

ہاتھ نہیں کاٹ جائے گا۔ کچھ حفاظت کاملہ کے اندر سے اس مسودہ میں مال نہیں لیا۔ مالک بنی مرثد سے اپنا مال بائیں رکھ

اور دوسرے کی حفاظت میں دیتا ہے اس لئے مالک کی حفاظت میں نہیں رہتا۔ ان کو منکر نکالتے کی حفاظت میں چلا جاتا ہے

اچور کی حفاظت میں مالک خود اپنا مال نہیں لے جاتا۔ اور اس کی حفاظت میں دخل دیتا ہے اصل مسئلہ کا ثبوت مسودہ میں مذکور ہے۔

اس سے ہوتا ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اے اللہ کے رسول! (دست کاڑھ) نہیں کر۔ جو علی الاطلاق

لوٹے وہ ہم میں سے نہیں۔ روکا ہوا داکو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اے اللہ کے رسول! (دست کاڑھ) نہیں کر۔ جو علی الاطلاق

لوٹے والے پر نہ پکیرے۔ روکا ہوا داکو۔ اے اللہ کے رسول! (دست کاڑھ) نہیں کر۔ جو علی الاطلاق

حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ روایت سے ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اے اللہ کے رسول! (دست کاڑھ) نہیں کر۔ جو علی الاطلاق

اور طریقے سے حضرت انس رضی اللہ عنہ ایک تائید کی روایت بھی مطلق ہے۔ اور ان کی جزی نے

اعمال میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے بھی اس کی تائید کی حدیث بیان کی ہے۔ مگر اس کو ضعیف کہا ہے۔ نام

انہوں نے نزدیک منکر عاریت کا ہاتھ کاٹا۔ اب یہ ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آتا ہے کہ ایک خرونی عورت

نے کہا میرے سامنے حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے ایک کفن چور کا ماتھ کھول دیا مگر پہل ضعیفہ ہوئی ہے عطاء نے کہا ہم اس کو کلاب فرما رہے ہیں۔ امام احمد بن حنبل نے حسن بصریؒ اور ابن سیرینؒ کا قول نقل کیا ہے کہ کفن چور کا ماتھ کاٹا جائے نہ صلیب بن فرد کا قول بھی روایت میں آیا ہے کہ کفن چور کا ماتھ کاٹا جائے اس بحث کی کوئی حدیث مرفوعہ نہیں آئی۔

مسئلہ :- امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام احمد رحمہ اللہ اور شخصی کے نزدیک بیت الرضا کے چار کا ہاتھ نہیں کھانا جائے۔ مگر امام

ہم کہتے ہیں بیت المال کا مال عام لوگوں کا مال ہے اور چور بھی عوام میں داخل ہے (نی اوجملہ بیت المال کی ملکیت میں چور بھی شریک ہے) ابن ابی شیبہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ اس پر (یعنی بیت المال سے چور کی کرنے والے پر) کیا حد کا جرم نہیں ہے ہر ایک کا بیت المال میں ہر گتہ تک کچھ حق ہے۔ نتیجتاً حضرت علی کا قول نقل کیا ہے کہ بیت المال سے جس نے چوری کی اور اس پر قطع دست (کا جرم) نہیں ہے۔ ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بیان نقل کیا ہے کہ زکوٰۃ میں وصول شدہ ایک قلام نے مال غنیمت میں سے کوئی چوری کی معاملہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ آپ نے اس کا پتھر نہیں کٹوایا اور فرمایا اللہ کے ایک مال نے اللہ کا دوسرا مال چرہایا۔

ایک شخص نے بیت المال سے کچھ چر لیا۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا اس کو چھوڑ دو کوئی بھی ایسا نہیں کہ اس مال میں اس کا حق نہ ہو۔

مستقلہ: ایک شریک اگر شرکت کا مال دوسرے شریک کے تحفظ میں ہے تو باوجود انہیں کا جائے گ۔

مسئلہ :- اگر ایک آدمی کے دوسرے کوئی پرچھہ ہو وہ یہ قرض ہوں اور دائیں دیوین سے کہنے قرض کے برابر دوسرے
 کے لئے قرض دیکھا تھا نہیں کاٹا جائے گا کیونکہ اس نے صرف اپنا حق وصول کیا بلکہ اگر قرض سے انکو بھی چاہئے تو چھ نکمہ چور
 کا حکم ہے اس چرائی ہوئی رقم کے ساتھ قلموں تھی اس لئے اس صورت میں بھی کاٹا جائے گا۔

مسئلہ :- ماہر پاپ نور ساری لوہر کی اصل اپنی نور اور کمال پر ایسے قوتِ تھمہ نہیں کاٹا جائے گا کہ رسول اللہ ﷺ کا رشتہ ہے
تیری ذلت اور حقیر اہل (سب) پاپ کا ہے اسی طرح اگر نور اور نورِ نعل اپنے میں پاپ نور بالائی اصول کمال پر اسے تو جین لاسوں
کے نزدیک پاتھم نہیں کاٹا جائے گا۔ صرف اہم انگ کے نزدیک تھمہ کاٹا جائے گا۔

اگر کسی محرم و رشتہ دار نے اپنے محرم و رشتہ دار کا مال خریدا جیسے بھائی نے بھائی کا یا چچا کا تو لام صاحب کے علاوہ دوسرے خیرین ناموں کے نزدیک ہونا چاہئے گا۔ یہ حضرات قریب قریب کو بھی قریبیت بعیدہ کی طرح قلمرو ہے ہیں لام ابو حنیفہ کے نزدیک ہونا چاہئے گا کیونکہ مال کی حاضرت اس صورت میں اٹھتی ہوئی ہے (در محرم کو دوسرے محرم کے گھر کے اندر جانے کی اجازت ہے) واللہ تعالیٰ فرمایا ہے وَلَا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ أَنْ يَكُونُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ أَوْ يُسَوِّدُوا مِنْكُمْ أَوْ يَبْتِغُوا فِي مَسْجِدِ اللَّهِ أَوْ فِي مَسْجِدٍ يَدْعُونَ لِلَّهِ فَمِنْ أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الَّذِينَ يُعْرِضُونَ عَنْهُمُ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

یعنی کوئی گناہ نہیں اگر تم اپنے گمراہوں میں سے کچھ کا ملو یا باپ کے گمراہوں میں سے یا ماں کے گمراہوں میں سے یا بھائیوں کے گمراہوں میں سے یا بہنوں کے گمراہوں میں سے یا چچوں کے گمراہوں میں سے یا پھوپھیوں کے گمراہوں میں سے یا ماسواؤں کے گمراہوں میں سے یا غلاموں کے گمراہوں میں سے یا اس مال میں سے جس کی تمہیں تمہارے قبضہ میں ہوں یا اپنے دوست کے گمراہوں میں سے اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ حرم کے گمراہوں داخل ہو تا تو گمراہوں کے انکار سے کچھ کاٹنا جائز ہے اور اگر ممانعت کی دلیل قائم بھی کر دی جائے تب بھی جائز کا شائبہ تو باقی رہے گا جیسے حدیث اُنت و منالک لاریب تک کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے

شہبہ: اب اس قیمت کی فروخت تو دوست کے گھر میں سے (غیر چھوڑتے) کھالینا جائز نہ رہتا ہے۔ لہذا دوست چاہے بھین یا تھوڑے کاغذ پر ہے کہ دوست کا لینے سے تو دشمن نہیں ہو جا سکتا۔ وہ دشمن میں صرف بے عقلی اور احتیاط کم ہونا ہے۔ البتہ اگر دوست کا مال خرچ کرنے کے وقت دوست ہمیں پرہیز دشمن میں جاتا ہے (لہذا قطعاً دوست واجب ہو گیا)۔

مسئلہ :- اگر کسی عزم قرآن مجید کے گھر سے کسی غیر کو یا کمال چلا تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور اگر عزم رشتہ دار کمال کسی غیر کے گھر سے چلا تو لام اعظم کے نزدیک ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اول صورت میں حفاظت ہتھ کے اندر سے چوری کی نگرانی صورت میں حفاظت کمال کے اندر سے چلائے۔

مسئلہ :- اگر بیوی نے میان کے گھر سے یا میں نے بیوی کے گھر سے یاں مکان سے جس میں دونوں رہتے ہیں کسی غیر شخص کمال چلا تو لام صاحب کے نزدیک چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ لام احمد کا بھی یہی مسئلہ منقول ہے۔ اور لام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔ لام مالک نے فرمایا اگر مشترک مکان سے جس میں بیوی اور دونوں رہتے تھے کسی اجنبی کمال چلا تو چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

لیکن اگر میان نے بیوی کے گھر سے یا بیوی نے میان کے گھر سے اجنبی کمال چلا تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔ لام شافعی کا بھی اصل مسئلہ یہی ہے۔ اور ایک روایت میں لام احمد کا بھی یہی قول آیا ہے۔

لام شافعی کا ایک قول اس طرح آیا ہے کہ شوہر نے اگر بیوی کے گھر سے کسی غیر کمال چلا تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اور بیوی نے میان کے گھر سے چلا تو نہیں کاٹا جائے گا۔ گو کہ رسول اللہ ﷺ نے ابو سفیان کی بیوی زینہ سے فرمایا ابو سفیان کے من میں سے اتار لے سکتی ہے جو تیرے اور تیرے بچوں کے لئے کافی ہو۔

لام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ عرفا میں بیوی کے مکان میں اور بیوی میں کے مکان میں بغیر اجازت کے آنے جاتے رہتے ہیں۔ لہذا حفاظت نقص ہو گئی۔

لام مالک کے قضا میں ہے کہ حضرت عمرو رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ایک غلام کو پیش کیا گیا جس نے اپنے آقا کی بیوی کا آنکھ چلا تو فرمایا اس پر کچھ (سزا) نہیں ہے۔ تمہارے غلام نے تمہارا اسلام چرایا ہے۔ جب اس خرمات کی رو سے شوہر کے غلام کا ہاتھ نہیں کاٹا جاسا تو خود شوہر کا ہاتھ کیسے کاٹا جاسکتا ہے۔

مسئلہ :- اگر غلام نے اپنے آقا کا یا آقا کی بیوی کا یا مالک کے شوہر کمال چلا تو چور کا غلام کو داخلہ کی اجازت ہوتی ہی ہے اس لئے ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

اگر یہاں نے (مہلانی کے دوران) میراث کی کوئی چیز چرائی تو چونکہ اس کو میراث کی طرف سے اندر آنے کی اجازت مل چکی تھی اس لئے ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

وہ مکان جس میں عام طور پر دن میں داخل ہونے کی اجازت ہوتی ہے جیسے بازار کی دکانیں تو دن کے وقت دن میں چوری کرنے سے بھی ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ کیونکہ داخلہ کی اجازت عمومی ہوتی ہے۔

مسئلہ :- اگر بعد از صلب سر قہال چلا یا بھر چوری کے بعد اس کو خرید لیا مالک نے چور کر دیا بطور میراث چور کی ملک میں آ گیا اور یہ سب کچھ قاضی کے پاس مقدمہ جانے سے پہلے ہو گیا یا مقدمہ کی جرحی کے بعد اور فیصلہ سے پہلے ہو گیا یا فیصلہ کے بعد ہو اور مال لام اعظم کو یا لام محمد نے نزدیک ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ لام مالک، لام شافعی، لام احمد اور لام ابو یوسف کے نزدیک ہاتھ کاٹا جائے گا۔ کیونکہ چوری جبر طور پر چوری ہو گئی اور اس کا شوہر و ثبوت بھی ہو گیا اب کوئی شبہ نہیں رہا۔

اس کے علاوہ صفوان بن امیہ کی حدیث بھی ہے، حضرت صفوان (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ میں مسجد میں سو رہا تھا چور آیا اور میرے سر کے نیچے سے چادر نکال لی۔ میں اس کو پکڑ کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لایا اور عرض کیا اس نے میرا کپڑا لے لیا ہے۔ حضور ﷺ نے اس کا ہاتھ کاٹنے کا حکم دے دیا۔ میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ یہ تو میرا استعصان تھا میں نے یہ چادر اس کو خیرات کی فرمایا میرے پاس لانے سے پہلے ایسا کیوں نہیں کیا۔ روا مالک، واہد ابو داؤد، ابی داؤد، ابی یوسف، ابی حنیفہ کی روایت میں اختلاف ہے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے اس کا ہاتھ کٹوا دیا۔

ابوداؤد نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص (رضی اللہ عنہ) کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے

فرمایا (میرے پاس لانے سے پہلے) آؤں میں حدود معاف کر دیا کرو جب میرے پاس تک کوئی (جسم قائل حد پہنچ جائے گا تو حد جاری کرنا واجب ہو جائے گا)۔

حقیر کی طرف سے انہی ہم نے جواب دیا ہے کہ موافقہ کی حد بٹ ایک روایت میں ایسی ہی ہے جیسے بیان کی گئی لیکن حاکم نے معتد رک میں روایت کے یہ الفاظ لکھے ہیں میں یہ (چاروں اس کے ہاتھ) پہنچا ہوں اور قیمت اس پر فرض چھوڑا ہوں۔ بہت روایات میں یہ بھی نہیں آیا صرف آنا آیا ہے کہ معقول نے کہا میرا یہ مقصد نہ تھا میں کہا کہ کیا ایک عرب کا ہاتھ نہیں دوں کہ مجھ سے کٹا جائے گا۔ ہر حال حد بٹ کے آخر میں جو زیادتی ہے اس میں اضطراب (اور عدم یقین) ہے اور اضطراب روایت میں ضعف پیدا کر دیتا ہے پھر فیصلہ کی تکمیل اس وقت جب (فیصلہ نافذ ہو جائے اور) حد جاری ہو جائے اور فیصلہ (کامل) سے پہلے جو رکالنگ بین جانا شبہ پیدا کر دیتا ہے (اور شرع کی صورت میں حد واجب نہیں ہوتی)۔

..... فصل

ہاتھ کاٹنے کے لئے چوری کا بھتر نصاب سرقہ ہو تمام کل سنت کے نزدیک بالاجماع ضروری ہے لیکن خوارج اور ولوی کاہری ولوی ابن بنت الشافعی کے نزدیک نصاب ضروری نہیں۔ حسن بھری کا بھی یہی قول روایت میں آیا ہے کیونکہ آیت مطلق ہے اس کے علاوہ حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا چور پر اللہ کی لعنت دے دی چاہے تو اس کا ہاتھ کاٹا جاتا ہے اور لہذا اجماع اسے تو اس کا ہاتھ کاٹنا چاہیے۔ ردالمحتار دیکھیں۔ ہم کہتے ہیں بالاجماع علماء (اگرچہ آیت میں کوئی قید اور شرط نہیں ہے لیکن) آیت اطلاق پر جیسے ہے (یعنی کوئی قید یا کچھ نہ کچھ شرط مثلاً ملکیت کاملہ۔ تنگ کا مال وغیرہ صلب کے نزدیک معتبر ہے)۔

خارجوں کے قول کا اعتبار نہیں بلکہ روایت و آؤد و صن بھری کی جہدائے اجماع کو نہیں توڑ سکتی۔

مسئلہ :- اگرچہ روایات کی ایک جماعت نے چر لیا ہو مگر حد بٹ کے بعد ایک ایک کے حصہ میں بھتر نصاب مل نہ آئے تو امام معظم امام شافعی کے نزدیک کسی کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ ہر شخص کے حصہ میں بھتر نصاب سرقہ مال آنا ضروری ہے۔ امام احمد کے نزدیک سب کے ہاتھ کاٹے جائیں گے۔ مذکور بالا حضرت ابوہریرہ پر وہی لکھ دے کہ حد بٹ کلیدی نقصان ہے لہذا ہاتھ کاٹنے فرمایا اگرچہ روایات میں ایک نصاب سرقہ کے برابر ہوا اور سب نے کہا کہ نکالنا ہو اور مال بھی ایسا ہو جس کو قتل کرنے کے لئے پانچ ہجرت کرنے کی ضرورت ہوتی ہو تو سب کے ہاتھ کاٹے جائیں اور نہ کسی کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ جب تک ہر ایک کے حصہ میں نصاب سرقہ کے بھتر مال نہ لیا ہو۔

مسئلہ :- چوری کا نصاب امام معظم کے نزدیک دس درہم ایک دینار ہے یا کوئی مال جس کی قیمت دس درہم ایک دینار ہو وہ بھی نصاب سرقہ ہے۔

لامہ لکھ نور لامہ اور کا قول قوی ترین روایت میں یہ ہے کہ چوری کا نصاب چو قہائی دینار یا تین درہم یا دو درہم میں سے کسی کے برابر قیمت کامل ہے۔ امام شافعی کے نزدیک بھتر چو قہائی دینار کے درہم وغیرہ نصاب سرقہ ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ہر قرض حد بٹ ہے۔ چو قہائی دینار اور زیادہ میں ہاتھ کاٹا جائے۔ حدیث کے دوسرے الفاظ اس طرح ہیں ہاتھ نہ کاٹا جائے مگر چو قہائی دینار۔ مطلق طریقہ۔

ایک روایت کے یہ الفاظ ہیں رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ذہال کی قیمت سے کم قیمت کی چوری میں چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جاتا تھا۔ مسلم کی روایت میں ایسا الفاظ ہے ہاتھ نہ کاٹا جائے مگر چو قہائی دینار اس سے لوہ (قیمت) کی چوری میں۔ منہ احمد میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت کے یہ الفاظ ہیں چو قہائی دینار میں ہاتھ کاٹو۔ اس سے کم (قیمت) کوئی چیز میں نہ کاٹو۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک چور کا ہاتھ ذہال کی قیمت کے بھتر یعنی

تین درہم (کی چوری) میں کھول دیا اور انہوں نے اسے
 امام مالک نے سوا میں عمرہ بنت عبد الرحمن کی روایت سے لکھا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں
 کسی چور نے ایک ترنج جو الیہ حضرت عثمان نے عزم دیا کہ ترنج کی قیمت کی جانچ کی جائے جانچ کے بعد پانچ درہم فی دو پیار کے
 حساب سے اس ترنج کی قیمت تین درہم قائم کی گئی۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے چور کا ہاتھ کٹوا دیا۔
 امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا چور تک اسقاط حد کے لئے جیل کی ضرورت ہے (خفيف شبه سے بھی سقوط حد ہو جاتا
 ہے) اس لئے زیادہ سے زیادہ مقدار کو انصاف پر قدر بنانا زیادہ مناسب ہے اور احوال کی (کم سے کم) قیمت مذکورہ بالا مقدار (تین
 درہم) سے زیادہ بھی روایت میں آئی ہے۔ حاکم نے مستدرک میں مجاہد کی دس سطحت سے لیکن کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ
 ﷺ کے زمانہ میں (چور کا) ہاتھ نہیں کاٹا گیا مگر (کم سے کم) احوال کی قیمت (کے بعد چوری) میں اور اس زمانہ میں احوال کی
 قیمت ایک و پیر (دس پیار درہم) تھی۔

امام احمد اور امام شافعی نے ابن اسحاق کی دس سطحت سے عمرو بن شعیب کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ
 میں احوال کی قیمت دس درہم تھی۔ ابن ابی شیبہ نے مصنف کی کتاب المظاہر میں سعید بن مسیب کے حوالہ سے ایک عرقی شخص
 کی روایت لکھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب (چوری) کا حد سن کر قیمت کے برابر ہو تو چوری کرنے والے کا ہاتھ کاٹ دیا
 جائے اور احوال کی قیمت دس درہم تھی۔ وہ قطعی طور امام احمد نے سالم بن عبیدہ از فریق بن قریظ بن اوطا از عمرو بن شعیب
 از شعبہ از حد شعبہ کی سند سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا چور کا ہاتھ نہ کاٹ جائے مگر دس درہم (کی چوری) میں۔
 عبد الرزاق اور طبرانی نے حاکم بن محمد کی موقوف روایت سے حضرت عبداللہ بن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ ہاتھ
 کاٹنے کا حکم نہیں ہے مگر ایک دینار یا دس درہم (کی چوری) میں۔ یہ روایت موقوف منقطع ہے کیونکہ قاسم بن محمد کی سامت
 حضرت ابن مسعود سے جہت نہیں۔

حق یہ ہے کہ جبہور نے جن احادیث سے استدلال کیا ہے وہ بالکل صحیح ہیں مگر یہ احادیث ضعیف ہیں اور زیادہ محتاط
 مسلک اس وقت اختیار کیا جاتا ہے جب دونوں متقابل احادیث قوت و ضعف میں ایک جیسی طاقت رکھتی ہوں۔ ابن اسحاق سالم
 از فرور جہان بن اوطا جو عمرو بن شعیب والی حدیث کے دہلوی ہیں سب ضعیف ہیں۔ اور دہلوی کا یہ قول کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ
 میں احوال کی قیمت دس درہم ہوتی تھی اس کی باصرف گمان اور تحقیق پر ہے اور نہ یہ ثابت ہو سکتا ہے کہ احوال کی قیمت بھی تین درہم
 بھی دس درہم ہوتی ہے اور بھی اس سے زیادہ بھی ہوتی ہے۔ جیسی احوال دس یا اس کی قیمت۔ اس صورت میں حد سن کر یقول یقطع
 ید الشارب علی عقیبہ رسول اللہ ﷺ نے اکتبی یقول یقطع ید الشارب علی عقیبہ رسول اللہ ﷺ نے اکتبی یقول یقطع ید الشارب علی عقیبہ رسول اللہ ﷺ نے اکتبی
 اور احادیث یقول یقطع ید الشارب علی عقیبہ رسول اللہ ﷺ نے اکتبی یقول یقطع ید الشارب علی عقیبہ رسول اللہ ﷺ نے اکتبی یقول یقطع ید الشارب علی عقیبہ رسول اللہ ﷺ نے اکتبی
 ہوا دینی یقول یقطع ید الشارب علی عقیبہ رسول اللہ ﷺ نے اکتبی یقول یقطع ید الشارب علی عقیبہ رسول اللہ ﷺ نے اکتبی یقول یقطع ید الشارب علی عقیبہ رسول اللہ ﷺ نے اکتبی
 آسکتی ہے مگر یہ حدیث مرفوع نہیں اس کو مرفوع کہنا صحیح نہیں اور اختلاف کے موقع پر حدیث موقوف کو استدلال میں نہیں
 پیش کیا جاسکتا ہے مسئلہ اجماعی ہے۔

روایت میں آیا ہے کہ امام شافعی نے امام احمد سے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے کہ جو عقیبہ دیا اور اس سے ذمہ کی چوری
 میں ہاتھ کاٹ جائے پھر کب کیسے کہتے ہیں کہ دس درہم اور اس سے ذمہ کی چوری میں ہاتھ کاٹ جائے اس سے کم میں نہ کاٹ جائے۔
 امام محمد نے ابن عمر بن ام ایمن کی حدیث استدلال میں قریش کی جو مجاہد کی روایت سے آئی ہے۔ یہ ایمن ہی ہیں جو حضرت
 اسلمہ بن زید کے اخوانی بھائی تھے۔ امام شافعی نے جواب دیا کہ ایمن کی شہادت تو غزوہ تبوک میں مجاہد کی پیدائش سے پہلے ہو گئی
 تھی۔ ابو حاکم نے بیان کیا ہے کہ ایمن جو اس حدیث کے دہلوی ہیں وہ نہیں ہیں جو ام ایمن کے بیٹے اور صحابی تھے اور تحقیق کی
 جنگ میں شہید ہوئے تھے۔ بلکہ یہ باقی ہیں۔ جنہوں نے نہ رسول اللہ ﷺ کا زمانہ پایا نہ چاروں خلفاء میں سے کسی خلیفہ کا۔

میں کہتے ہوں کہ ام ایمن نے رسول اللہ ﷺ کو گودوں میں کھایا تھا، لیکن کی عمر رسول اللہ ﷺ سے زیادہ تھی۔ اس کا بیان وہ شخص کرے ہو جس نے جو کسی غلطی کے زمانہ میں پیدا بھی نہیں ہوا تھا۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ ام ایمن دو ماہوں کا نام تھا۔ ایک ابن الزبیر سے دوسرے ابن ابی مرثد کے گواہ کر وہ غلام، سنا ابی حاتم اور ابن ابی حاتم نے دونوں کو ایک ہی قرار دیا جائے۔ علاوہ یہ کہ حدیث حضرت عائشہ اور حضرت ام ایمن عمر رضی اللہ عنہما والی حدیث کے مقابلہ پر نہیں لائی جاسکتی۔

مسئلہ :- جس ملک میں جو چیز بے قیمت ہے تو در عام طور پر مہینے دو ماہ کی چوری میں ملامت اعظم کے نزدیک ہاتھ نہیں لگایا جائے گا جیسے مکاری، خشک کھاس، ہنس، چھٹی پر ممت، خشکی بخار کے جانور چونہ، عمارتی کچر وغیرہ ہو کھانے کی چیز بدل سزا جاتی ہے اس کی چوری میں بھی ہاتھ نہیں لگایا جائے گا جیسے سائیں، دو دو، دھن، گوشت، تازہ تر پھل، تر جھوڑیں، تیزوں ماسوں کے نزدیک اگر ان چیزوں کو محفوظ کر کے رکھ لیا جائے تو ان کی چوری میں ہاتھ لگایا جائے گا کیونکہ آیت میں عموم ہے (اس عموم میں ہر چیز داخل ہے)۔

نام صاحب نے لایا آیت کا عموم تو بالیقین علماء مراد نہیں ہے۔ نصاب مرتبہ سے کم مقدار ہر حال مخصوص ہے۔ لہذا وہ زمانہ گور چیزوں کا اشتہاء حضرت عائشہ کی حدیث کی روکش میں کیا جائے گا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں مختصر بے مقدار چیز کی چوری میں چور کا ہاتھ نہیں لگایا جاتا تھا۔ یہ حدیث عبد الرحمن بن سیدنا کی وسعت سے بروایت بشار بن مرہ اور عائشہ اپنی ہے اور ابن ابی شیبہ نے اسی سند سے مصنف میں اس کو ذکر کیا ہے۔ بصورت مرسل حدیث صحیح ابو شامہ بن مرہ اور عائشہ اپنی ہے۔ حدیث معتزل ہے۔ عبد الرزق نے مصنف میں ابن جریر اور بشار بن مرہ بن ابی ہریرہ نے یحییٰ بن یوسف اور شامہ اور ابن عدی نے اکامل میں عبد اللہ بن فیہ سے فروی ابو بشار بن مرہ اور عائشہ رضی اللہ عنہا نقل کیا ہے۔ ابن عدی نے عبد اللہ بن فیہ سے پر کوئی جرح بھی نہیں کی۔ صرف اتنا کہا ہے کہ عبد اللہ کی متابعت کسی نے نہیں کی لیکن متحد میں نے اس کے متعلق کوئی کلام نہیں کیا۔

ابن تمام نے لکھا ہے یہ امر بالکل ظاہر ہے کہ یہ تمام مرسل روایات قابل استدلال ہیں۔ ابن ابی شیبہ نے اس کو مسنون بھی بیان کیا ہے۔ عبد الرزق نے اپنی سند سے بیان کیا کہ عبد اللہ بن یزید نے کہا عمر بن عبد العزیز کی خدمت میں ایک شخص کو چس کیا گیا جس نے مرئی چرائی تھی آپ نے اس کا ہاتھ کٹوائے کا ارادہ کیا تو مسلم بن عبد الرحمن نے فرمایا حضرت عمر بن عمر رضی اللہ عنہما کا فرمان ہے کہ پرندوں کی چوری میں ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں ہے۔ اس روایت کی سند میں ایک ردوی جاہر جعفی ہے۔

ابن ابی شیبہ نے بروایت عبد الرحمن بن مہدی اور زبیر بن جندبہ بن جندبہ بیان کیا کہ عمر بن عبد العزیز کی خدمت میں ایک شخص کو چس کیا گیا جس نے کوئی پرندہ چرایا تھا آپ نے سائب بن یزید سے فتویٰ پوچھا سائب نے کہا میں نے کسی کو نہیں دیکھا کہ پرندہ کی چوری میں اس نے ہاتھ کاٹا ہو۔ پرندہ کی چوری میں اس کو ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں دی جائے گی۔ عمر بن عبد العزیز نے چور کو چھوڑ دیا۔

ابو داؤد نے مرسل میں جریر بن عازم کی روایت سے حسن بصری کا قول لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں کھانے (کی چوری) میں ہاتھ نہیں کٹوائیں مگر شیخ عبد الحق نے بھی اس حدیث کا ذکر کیا ہے اور سولے مرسل ہونے کے باوجود کوئی غریبی نہیں بیان کی۔ مگر وہ بے نزدیک مرسل قابل استدلال ہے۔

حضرت داؤد بن محمد نے عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چلوں کی چوری میں ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں ہے۔ رواہ الترمذی عن یزید بن سعد والقیابی عن ماجہ عن سفیان بن عیینہ و یزید بن عیینہ کا بیان عن یحییٰ بن سعید عن محمد بن یحییٰ بن جابر عن عمر و اسود بن زید عن جابر بن عبد اللہ۔

اگر کسی روایت کے منقطع اور موصول ہونے میں تضاد پیش پڑ جائے تو موصول قرار دیا جاتا ہے کیونکہ موصول میں زیادتی سے اور لفظ کی طرف سے زیادتی قابل قبول ہے۔

نماز دینی نے لکھا ہے کہ اس حدیث کو سہری امت نے قبول کیا ہے علماء نے لکھا ہے کہ اس حدیث میں لفظ شر سے مراد وہ پھل ہیں جو درخت میں لگے ہوئے خصوصاً تھنہ نہ ہونے کی وجہ سے ایسے پھلوں کی چوری میں باجمہ نہیں کاٹا جائے گا یہ تک عمر و بن شعیب نے اپنے والد حضرت عبداللہ بن عمر کی حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے ان پھلوں کے متعلق دریافت کیا گیا جو درخت میں لگے ہوئے ہوں۔ فرمایا جو ضرورت مند اس کو اپنے منہ سے لے لے (یعنی کھا لے) بھولی نہ بنائے تو اس پر کوئی سزا نہیں ہوگی جو شخص ان پھلوں میں سے کھا کر پھل لے آئے تو اس پر دو گنا تاوان ہو گا اور اگر پھلوں کو خشک کرنے کے مقام میں پہنچا دیا گیا تو وہ پھر اس میں سے کوئی چوری کرے اور احوال کی قیمت کے برابر چورنی کے پھلوں کی قیمت ہو جائے تو اس پر تھک کاٹنے کی سزا ہے۔ یہ حدیث ابن جلدان اور ولید بن کثیر اور عبید اللہ بن ابی اسحق اور محمد بن اسحاق کی روایت سے لکھا ہے اور ابن جلدان نے عمر و بن شعیب کی روایت کو بیان کیا ہے۔

نہ کی نے یہ حدیث نقل کی ہے اور سند اس طرح قائم کی ہے کہ وہ ابی اسحاق بن عمار بن عمار بن سعد از عمر و بن شعیب، نسائی کی حدیث اس طرح ہے کہ قبیلہ خزیمہ کے ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے ان کھریوں (کی چوری) کا حکم دریافت کیا جو رات کو گھر واپس نہ آسکی ہوں۔ حج لگاؤ میں ہی رہ گئی وہ لے۔

فرمایا ان کو چرانے پر دو گنی قیمت دی جائے اور ادا کئے اور ایسی سزا دی جائے جو دوسروں کے لئے باعث عبرت ہو اور جو بکری وغیرہ قتلان پر چرائی ہو تو اس کی سزا تھک کاٹنا ہے۔ بشرطیکہ اس کی قیمت ذبحان کی قیمت کے برابر ہو جائے۔

مصابہ نے عرض کیا یہاں رسول اللہ ﷺ نے پھلوں کا حکم ہے جو اپنے خلاف کے اندر ہوں؟

فرمایا جو شخص ان میں سے اپنے منہ سے لے لے اور بھولی نہ بنائے (یعنی صرف وہیں کھائے تو اس پر کچھ (تاوان نہ سزا) نہیں ہے اور جو ادا کر لے آئے تو اس کی دہری قیمت اور مل بیٹ نہ عورت تاک سزا ہوئی چاہئے اور اگر خشک کرنے کے مقام سے پھل لے لے ہوں تو تھک کاٹنے کی سزا ہوگی۔ رد الوہم والسنی۔

بعض روایات کے الفاظ اس طرح ہیں (در وقت کیا گیا) اور فتوں پر لگے ہوئے پھلوں (کو لے لینے) کے متعلق حضور کا کیا حکم ہے؟

فرمایا در فتوں پر لگے ہوئے پھلوں کو لینے پر تھک کاٹنے کی سزا نہیں ہے۔ بل اگر پھل خشک کرنے کے مقام پر آگئے ہوں اور ان میں سے اپنے منہ سے لے لے جائیں کہ ان کی قیمت ذبحان کی قیمت کے برابر ہو جائے تو اس میں قطع دست کی سزا ہے اور اگر ذبحان کی قیمت سے کم قیمت کے ہوں تو دو گنا تاوان اور عورت تک سزا ہو جائے۔ حاکم نے بھی اصل حدیث اسی طرح نقل کی ہے اور صراحت کی ہے کہ تھک کاٹنا لازم، صحیح بن زبیر کا قول ہے کہ عمر و بن شعیب کی حدیث بیان کرنے والا ربیع اگر ثقہ ہو تو وہ ایسا ہی (واجب القبول) ہے جیسے ابوبکر ازنازع از ابن عمر ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پر لے جا کر تعمیر کیا ہے۔ (یعنی حدیث موثقہ بیان کی ہے) حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ پھلوں کی چوری میں قطع دست نہیں جب تک پھل اپنے خشک کرنے کے مقام میں نہ پہنچ جائیں۔

امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک محظوظ رکھے ہوئے پھلوں کی چوری موجب قطع ہے۔ حدیث مذکور سے ان کے مسلک کی تائید ہوتی ہے مزید تا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اس فیصلے سے ہوتی ہے جو امام مالک نے مؤرخین بیان کیا ہے کہ کسی چور نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عید خلافت میں ترنج پڑھ لیا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ترنج کی قیمت چاہنے کا حکم دیا اس کی قیمت نہیں رو ہم جائی گئی بشرطیکہ ایک دینار کے بدلہ وہ ہم قرار دیتے چاہیں۔ حضرت نے چور کا تھک کاٹوا دیا امام مالک نے ترنج سے مراد وہی معمولی ترنجی ل ہے جس کو لوگ کھاتے ہیں لیکن ابن کثیر نے کہا کہ پھل کے برابر سونے کا

ترجیح تھا جس میں خوشہ بھی جاتی تھی۔ امام مالکؒ نے اس قول کی تردید کی ہے اور فرمایا ہے کہ اگر وہ ترجیح سونے کا ہو تا تو اس کی قیمت نہیں جہنمی جاتی (بلکہ ذلنا کیا جاوے گا کائدہ ذلنا سے کیا جاتا ہے۔ قیمت سے نہیں کیا جاتا)۔

حقیر نے ان احادیث کا جواب متعدد طریقوں سے دیا ہے۔

(۱) چونکہ یہ حدیث صحیحہ اور احادیث قرآنی کے خلاف ہے اس لئے اس کے ظاہر پر عمل نہیں کیا جائے گا اللہ نے فرمایا ہے فَاَعْتَبُوا اَعْلَانِیْمْ بِمِثْلِ مَا اَعْلَسَیْمْ لَعَلَّکُمْ تَحْذَرُوْنَ یعنی زیادتی اس نے تم پر کی اتنی تمنا نہ کہ تم اس کو دور اور حدیث مذکور میں پھنساؤ اور جنگل میں رہی ہوئی بکری کی چوری میں دوڑنا دوڑنا اپنے کا حکم ہے یہ معنی اعلان ہے اس لئے حدیث پر عمل نہ کرو واجب ہے۔

(۲) دونوں حدیثوں میں تعارض ہے ایک حدیث میں تب ہے کہ بھولائی چوری میں قطع دست نہیں یہ مطلق حکم ہے بھول چنگ کرنے کی جگہ پر لے آئے گئے ہوں یا بارش میں پڑے ہوں سب کو یہ ممانعت قطع ٹانگ ہے لیکن دوسری حدیث میں حدیث میں اگر بھول چنگ کر لئے گئے ہوں اور چنگ کرنے کے مقام میں آگئے ہوں اور اس وقت ان کی چوری کی جائے تو ہاتھ ٹانگے کا حکم ہے اس تعارض کو دور کرنے کی صورت یا تو تقسیم ہے کہ ترجیح پر اسے قطع دست کی منزل ہو اور چنگ بھولائی چوری موجب قطع ہو یا عدم قطع کو قطع پر ترجیح دی جائے (اور چنگ بھولائی چوری کی چوری کو موجب قطع نہ قرار دیا جائے) کیونکہ حدود کو ساقط کرنے کا حکم ہے اور عدم قطع کی ترجیح کی صورت میں سقوط حد ہو جائے گا۔

جس کھانے کی چوری پر قطع دست نہ کرنے کا حکم ہے اس سے مراد وہ کھانا ہے جس کا پکڑ جلدی ہو جاتا ہے کیونکہ اس امر پر اجماع علماء ہے کہ یہ بھول اور دوسرے چنگ خد کی چوری موجب قطع ہے اسی طرح شریکی چوری پر بھی قطع کا جائز ہے۔ لہذا اگر قحط سالی ہو تو غلام کی چوری میں قطع دست نہ ہو گا کیونکہ بظاہر ایسی چوری ہیست مہرنے کے لئے کی جاتی ہے لہذا بیست مہرنے کے لئے لے لیا جاتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ کا شمار ہے کہ انتہائی بھوک کی وجہ سے چوری کرنے میں قطع دست نہیں ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول میں قطع دست نہیں ہے (کیونکہ ایسے وقت میں بظاہر کھانے کیلئے ہی لوگ چوری کرتے ہیں)۔ مسند :۔ وہی چوری پر ہاتھ کاٹنے کا حکم ہے بعد اگر دوبارہ چوری کر لے یا دایاں ہاتھ (کسی وجہ سے) پہلے ہی سے کٹا ہوا ہو اور اسی حالت میں چوری کرے تو اجماع کا حکم ہے کہ چور کا بایاں پاؤں کاٹ جائے۔ بایاں پاؤں کاٹنے کا حکم اس آیت میں نہیں ہے۔ آیت میں صرف ہاتھ کاٹنے کا حکم ہے اور حضرت ابن مسعودؓ کی قرات کی وجہ سے ہاتھ سے مراد دایاں ہاتھ ہے لہذا آیت میں تو دونوں ہاتھ کاٹنے کا حکم ہے اس دوبارہ چوری کرنے پر دونوں ہاتھ کاٹنا ہی نہیں جاسکتا عمل قطع موجود ہی نہیں ہے تو دوبارہ قطع کس کا ہو گا۔ بایں سنت اور اجماع کی وجہ سے بایاں پاؤں کاٹنا جائز ہے۔

نور اگر چور کا پہلے ہی دایاں ہاتھ کاٹ دیا ہو یا پاؤں کاٹا ہو اور تیسری بار چوری میں ہاتھ پاؤں کاٹ دیا گیا تو دوبارہ چوری کرنے پر قطع دست نہیں دی جائے گی بلکہ قید میں ڈال دیا جائے گا اور تعزیر کی جائے گی۔ امام مالکؒ نور امام شافعیؒ کے نزدیک دوسری مرتبہ کی چوری میں بایاں پاؤں اور تیسری مرتبہ کی چوری میں بایاں ہاتھ اور چوتھی مرتبہ کی چوری میں دونوں پاؤں کاٹ دیا جائے گا۔

امام احمدؒ کا بھی ایک قول اسی طرح روایت کیا ہے مگر پانچویں مرتبہ چوری کرنے پر تعزیر و قید کی ضروری جائے گی۔ حجاجؒ اور عمر بن عبد العزیزؒ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا قول کیا ہے کہ پانچویں مرتبہ چور نے چوراس کو قتل کر دیا جائے گا۔

امام مالکؒ اور امام شافعیؒ نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت کو اپنے مسلک کے تحت میں پیش کیا ہے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک چور کو پیش کیا گیا آپ نے اس کا ہاتھ کٹوا دیا کچھ مدت کے

بعد اس نے بھر چوری کی اور اس کو چوڑی کیا گیا، حضور ﷺ نے اس کا پاؤں کٹوا لیا۔
 کچھ عرصے کے بعد اس نے بھر چوری کی اور چوڑی ہوئی تو حضور ﷺ نے اس کا دوسرا پاؤں کٹوا لیا۔
 پھر چوری کی اور چوڑی ہوئی تو آپ ﷺ نے اس کا دوسرا پاؤں کٹوا لیا۔
 پھر چوری کی اور چوڑی ہوئی تو آپ ﷺ نے اس کا دوسرا پاؤں کٹوا لیا۔
 پھر چوری کی اور چوڑی ہوئی تو آپ ﷺ نے اس کا دوسرا پاؤں کٹوا لیا۔

اس کی سند میں ایک روایت محمد بن یزید بن اسحاق ہے جو ضعیف ہے۔

ابو داؤد اور نسائی نے حدیث ابن القاضی لکھی ہے کہ ایک چور کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ فرمایا اس کو
 قتل کرو و صحابہ (رضوان اللہ علیہم اجمعین) نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ اس نے تو چوری کی ہے فرمایا (اس کا ہاتھ) کاٹ دو
 (ہاتھ) کاٹ دیا گیا۔ پھر دوبارہ (چوری کے جرم میں) اس کو پیش کیا گیا تو حضور ﷺ نے فرمایا اس کو قتل کرو۔ عرض کیا گیا اس
 نے تو چوری کی ہے فرمایا تو (ایسا ہاؤں) قطع کرو۔ سہارہ پھر (چوری کے جرم میں) اس کو پیش کیا گیا اور حضور ﷺ نے فرمایا
 اس کو قتل کرو۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ اس نے تو چوری کی ہے فرمایا تو (اس کا دوسرا ہاتھ) کاٹ دو
 حکم کی تعمیل میں دوسرا ہاتھ کاٹ دیا گیا پھر چوڑی ہوئی اور حضور ﷺ نے فرمایا اس کو قتل کرو۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے
 عرض کیا اس نے تو چوری کی ہے حضور ﷺ نے فرمایا تو (اس کا دوسرا ہاؤں) کاٹ دو (ایسا) قطع کر دیا گیا۔ پھر پتھر مروجہ کی
 پیشی پر حضور ﷺ نے فرمایا اس کو قتل کرو۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے ہم اس کو لوٹوں کے حلق پر لے گئے اور چوت
 لاکھ لکھ کر دیا۔ پھر کھجور کے تنوں میں ڈال دیا اور پھر سے سنگباری کی۔

اس روایت میں ایک روایت صحابہ بن ثابت ہے جو یقول نسائی قوی نہیں ہے اور حدیث منکر ہے اس بحث کی کوئی صحیح
 حدیث میرے علم میں نہیں آئی۔

چور کو قتل کرنے کی ایک حدیث عاصم بن ضحاک فی حدیث منکر ہے جس کی کوئی اصل نہیں۔ امام شافعی نے کہا کہ یہ حدیث
 سے ابو نعیم نے لکھا ہے میں بھی لکھی ہے۔

ابن عبد البر نے لکھا ہے کہ چور کو قتل کرنے کی حدیث منکر ہے جس کی کوئی اصل نہیں۔ امام شافعی نے کہا کہ یہ حدیث
 مستوحش ہے کہ عالم کا اس میں اختلاف نہیں۔ ابن عبد البر نے لکھا ہے اس سے ثابت ہو جائے کہ ابو مصعب نے جو حدیث
 ارضی اللہ عنہ اور عمر بن عبد العزیز کے متعلق بیان کیا ہے کہ یہ دونوں بزرگ چور کو قتل کرنے کا فیصلہ کرتے تھے، یہ بیان قابل غلام
 ہے اس کی کوئی اصل نہیں کیونکہ یہ حضرات اصرار کے خلاف نہیں کر سکتے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر چور چوری کرے تو اس کا ہاتھ کاٹ دو۔ پھر
 چوری کرے تو اس کی ٹانگ کاٹ دو پھر چوری کرے تو اس کا ہاتھ کاٹ دو۔ پھر چوری کرے تو اس کا پاؤں کاٹ دو اور دوبارہ
 قتل۔ اس روایت میں ایک روایت ہے جس کو امام احمد نے کتاب کہا ہے۔

امام شافعی نے اس حدیث کو ایک اور سند سے روایت کیا ہے اور احمد بن مالک کی روایت سے
 طریقہ بنی اور تمیمی نے اس کو لکھا ہے مگر اس کی اسناد بھی ضعیف ہے۔ دارقطنی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے
 فرمایا میرے سامنے حضرت عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) نے ایک ہاتھ اور ایک پاؤں کے بعد ہاتھ کٹوا لیا تھا۔

امام مالک نے اسناد میں عبد الرحمن بن قاسم کی واسطت سے قاسم کا بیان نقل کیا ہے کہ یمن کا ایک آدمی جس کا ایک
 ہاتھ اور ایک پاؤں کاٹا تھا وہ تھا پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس اتر آیا شکایت کی کہ یمن کے حاکم نے مجھ پر حکم کیا ہے کہ
 شخص رات کو نماز میں چھتا پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے فرمایا تھے تیرے باپ کی قسم، تیری رات تو چور کی رات تھی
 ہے۔ عیادت تیرا کی رات ہے۔

کچھ حدیث کے بعد حضرت اسامہ بن جحش (زوجہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کا بیان ہے کہ انہوں نے تلاش شروع

میں مہلکت کا نتیجہ نہ ہونے کے معنی کو اس میں کوئی دخل نہ ہو نکال کا لفظ بھی اسی وقت آتا ہے جب خاص اللہ کے حق میں مہلکت کی گئی ہو حق اللہ بھی مہلکت کے نتیجہ کا نام ہی نکال (بہر تائید عذاب) ہے اس لئے قطع خاص اللہ کا حق ہے اور جرم بھی خاص حق اللہ سے ملحق رکھ دیا ہے اور حق اللہ کا جرم اسی وقت ہو سکتا ہے جب عمل جرم حرام لہذا وہ (یعنی فی نفسہ) اس کی حرمت ہو) جیسے شراب کی حرمت حرام بغیر ہندہ ہو نہ اس چیز کے اندر نہایت اٹھائی ہو حرمت ماضی ہو گی اور شہ کی وجہ سے سزا واجب نہ ہو گی پھر غلط زمانہ تو جزی (یعنی نفسی) سے ماخوذ ہے (یعنی اصل کے برابر اور کیا) یا خود سے ماخوذ ہو جس کے معنی میں کافی ہو گیا (یعنی اور اپنا اور ہوا) دونوں معنی کے غلط سے سزا کا کمال ہو چاہئے اور مختل میں وقت ہو گی جب اس چیز کی حرمت ذاتی ہو (اور جرم نے حرمت ذاتی کو توڑ دیا) اور جب مال سرقہ کی حرمت لہذا نہ ہو گی تو چوری کے بعد اس کی عصمت ثابت جائے گی اور شراب و خمر کی طرح تلف ہو گئے بغیر تلف کرنے کے بعد کوئی معاذ نہیں ہو گا۔

(۳) اگر قطع حرمت کے بعد مال میں بدلہ ہو گا تو اس کو اگر نہ کے بعد چور کو اس مال کا مالک چوری کرنے کے وقت سے ہی قرار دیا جائے گا اور جب چور کو مال لینے کے وقت سے ہی مالک مان لیا گیا تو اس کا ہتھکاٹنے کی کوئی وجہ نہیں ہے (اس لئے اپنے مال چور لیا ہے۔)

(۴) حضرت عبدالرحمن بن عوف کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دائیں ہاتھ کٹنے کے بعد چور پر (مالی) بدلہ نہیں دیا اللہ مال قتل شدہ کی روایت ہے کہ لفظ میں چور پر جب حد جاری کر دی جائے تو (پھر) اس پر فائدہ نہیں پہنچے گا۔ ہذا کی روایت ابن اللہ کے ساتھ ہے حد قائم ہونے کے بعد چور چوری کے مال کا صلہ دینا نہیں ہوتا ۳۰۔ اس روایت کا مدلل سعید بن ابراہیم پر ہے سعید بن انس کے بھائی مسود بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف نے اپنے بھائی حضرت عبدالرحمن بن عوف کا قول نقل کیا ہے۔ وہ قلعی نے کہا سعید بن ابراہیم بھول ہے اور مسود نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کا ذکر نہیں کیا۔ یہ روایت جن طریقوں سے آئی ہے ان میں سے کوئی حجت نہیں۔ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ سعید بن ابراہیم زہری سے جو حدینہ کے قاضی تھے اور سلیم شہر وفات میں سے تھے۔

شافعی نے ایت سے استدلال کیا کہ اب اس طرح دیا ہے کہ لفظ جرم کا سزا کے موقع پر استعمال اس وقت ہوتا ہے جب خاص اللہ کے حق میں مہلکت ہو یہ آپ کا سفر اللہ ہی کا قاتل قصیم ہے، اے اللہ نہ فرمایا ہے، وَجَزَاءُ مَنْ تَبَغَّى سِنَةً وَفُتْنًا، فَنُصِرْ عَلَىٰ وَأَسْلَخَ فَاثْمَهُ عَلَيَّ اللہ یہ ایت بخدا ہے کہ جرم سببہ بندہ کا حق ہے جب ہی تو اس کو معاف کر دینے کا حق ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ جرم بندہ کا حق ہے اور نکال اللہ کا حق ہے کہ بعض اہل تحقیق نے ذکر کیا ہے۔

لفظ جرم و جرمیکہ مختل سزا کو کہتا ہے لیکن کمال جرم یہ ہے کہ حق اللہ اور حق العباد دونوں کو تلف کیا گیا ہو اجماع یہ بھی تسلیم کرتے ہیں کہ قطع خاص اللہ کا حق ہے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ عمل جرم حرام لہذا نہ ہو اور مصلحت ضروری نہ ہو بلکہ قطع شراب کا حق ہے منور شرعی سے چور نے اجتناب نہیں کیا جس لئے اللہ کی طرف سے اس کو ہتھکاٹنے کی سزا لی ہو مصلحت مال بندہ کا حق ہے کہ چور نے ایسا مال لیا جس سے کسی شخص کا حق قطع رکھتا تھا جیسے اگر چھوڑا جائے (چور نہ خیرہ) کسی کا مملوک ہو اور اگر مال کی حالت میں کوئی اس کو ہلاک کر دے (تو مال مملوک بھی دیا جائے ۳۱) ہم عمل جرم کی حرمت کو تسلیم بھی کر لیں تو یہ حرمت لہذا نہ ہو گی بلکہ شرعی ممانعت کی وجہ سے ہو گی اور حرمت لہذا نہ قرار دی جائے گی تو مالک سال قطع کے بعد اس کو واپس ہی نہ لے سکے گا۔ جبکہ مال بھی مسجود ہو اس کے لئے یہ مال حلال ہی نہ ہو گا (ہاتھ کٹا ہوا تو سال کس حق کی بنا پر لے گا) جیسے زانی کو سنگسار کئے جانے کے بعد حدیں بیڑی سے شوہر کو خیریت کرنا جائز نہیں رہتی کیونکہ اللہ نے رجم کو نکال فرمایا ہے۔ ایک بات یہ بھی ہے کہ اگر مال سرقہ کی حرمت شراب اور مردار کی طرح ذاتی قرار دی جائے گی تو جس طرح شراب اور مردار میں قطع نہیں اسی طرح کسی مال کی چوری میں قطع درست واجب نہ ہو چاہئے معلوم ہو گا کہ مال سرقہ کی حرمت ذاتی نہیں۔

بالفرض اگر حرمت الی مان بھی لی جائے تب بھی کیا خرابی ہو جائے گی اگر دو یا تین طرح کی حرمت قرار دیدی جائے جیسے رمضان کے پہلے میں روزہ کی حالت میں کسی ذمی کی ملکوتی شراب لی لی یا روزہ کی حالت میں دوسرے کی ملکوتی باندی سے زنا کرے۔ یہ شافعیہ نے دوسری دلیل کا جو آپ یہ دیا ہے کہ حلال ادا کرنے کی صورت میں چور چوری کے مل کا چوری کرنے کے وقت سے اس مالک قرار پایا جائے گا حنفیہ کا یہ قول قاطع تسلیم نہیں بلکہ تاوان کا موجب تو مال کے تلف ہونے یا تلف کرنے کے وقت آتا ہے۔ (چرانے کے وقت نہیں ہوتا)

حنفیہ کی تیسری دلیل کا جو اب شافعیہ کی طرف سے یہ دیا گیا ہے کہ آپ کی پیش کردہ حدیث ضعیف ہے اور اگر صحیح بھی ہو تب بھی اہمیت فاعخذوا غلظت حبشہ تا اغتذی غلظتہ کے عموم سے اس کا کوئی ٹکراؤ نہیں ہوتا۔ شافعیہ نے جو وہب عثمان کے ثبوت میں حضرت سرور بن جنوب کی یہ حدیث پیش کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (چوری کرنے والے) ہاتھ پر اس چیز کی لوا لٹکی لازم ہے جو اس نے لی ہے یہاں تک کہ جب وہ چور دے دے گا (تو ہاتھ اسے گاڑا اور اس صاحب اسلحہ اور جہدہ سے بچا جائے گا)

اور اللہ غالب اور حکمت والا ہے یعنی اس کے حکم کا مقابلہ نہیں کیا جاسکتا اور اس کا ہر حکم حکمت پر مبنی ہے۔
وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ مِّنَ النَّاسِ أَمْوَالُهُمْ

احمد ابن حریز اور ابن ابی حاتم نے حضرت عبداللہ بن عمر کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایک عورت نے چوری کی اس کا لایا ہوا ہاتھ کاٹ دیا گیا۔ عورت نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ کیا میری توبہ بھی ہو گئی فرمایا ہاں قراج تو اسے گناہ سے لٹکی (ناک) ہو گئی تھی جیسا یہ ہونے کے دن بھی اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔
فَمَنْ كَانَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمِنْهُمْ مَنْ يَأْتِي النَّبِيَّ بِالْبَغْيِ فَتَقْبُلُ مِنْهُ لَعْنَةُ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مگر جس نے اپنی بجا حرکت کے بعد توبہ کر لی اور عمل درست کر لیا تو کوئی شک نہیں کہ اللہ اس کی توبہ قبول کر لیتا ہے۔

توبہ سے مراد بے گناہ ہونے کا نام ہے چنانچہ پھر یہی لفظ اس کے لئے استفادہ اور استغفار کے ساتھ آئندہ نہ کرنے کا عہد۔ اور اصلاح سے مراد ہے اپنے اعمال کو درست کر لینا (توبہ کا معنی ہے لوٹنا جب اس کے بعد لفظ علی آتا ہے اور اللہ کی طرف توبہ کی نسبت کی جاتی ہے تو رحمت کے ساتھ بندگی طرف متوجہ ہونے اور توبہ قبول کرنے کے معنی ہوتے ہیں پس) يَتَوَدَّ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ كَيْفَ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ تَقْبَلُ تَوْبَتَهُمْ يَوْمَ تَقْبَلُ تَوْبَتَهُمْ يَوْمَ تَقْبَلُ تَوْبَتَهُمْ يَوْمَ تَقْبَلُ تَوْبَتَهُمْ

..... کیا توبہ کرنے سے دنیوی سزا بھی ساقط ہو جاتی ہے..... ﴿

امام احمد نے فرمایا توبہ کرنے سے ہر دنیوی سزا (حد شرعی) ساقط ہو جاتی ہے اس قول کے ثبوت میں ایک قواسی آیت ہے استدلال کیا جاتا ہے (جس میں توبہ قبول ہونے کی کوئی تہ نہیں بیان کی نہ دیکھنا کہ آخرت کی اس کے علاوہ ایک اور آیت ہے اللہ نے فرمایا ہے وَالَّذِينَ يَأْتِيَانَا بِهِمَا وَيُؤْتِيَانَا فِيهَا نَسْتَكْفِّرُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمَا وَنَجْعَلُ لَهُمَا جَزَاءً كَثِيرًا وَحَسَنًا (اور تم میں سے جو وہ شخص اپنی سرور و عورت نہ لے گا اور نکاح کریں ان کو وہ پہنچاؤ پھر اگر وہ توبہ کر لیں اور اعمال ٹھیک کر لیں تو میں سے درگزر کرو) تیسرے رسول اللہ کا ارشاد ہے کہ گناہ سے توبہ کرنے والا بے گناہ کی طرح ہے۔ امام شافعی کے ایک قول میں حد شرعی کا سقوط اس وقت ہو جاتا ہے جب توبہ کے ایک سال گزر جائے۔ امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا قول ہے کہ توبہ کے بعد ایک روایت میں امام احمد اور امام شافعی کا دیکھا قول آیا ہے کہ توبہ سے کوئی دنیوی حد شرعی ساقط نہیں ہوتی۔ ہاں آیت نہ مذکورہ میں چرکہ و برتن کی حد شرعی کا استثناء آیا ہے اس لئے توبہ سے صرف حد و صاف ہو جاتی ہے امام احمد کی دلیل لائنہ کہ وہ نہیں دیکھ سکتا کہ اس کا استثناء اس طرف سے یہ جو یہ دیکھا گیا ہے کہ اس آیت سے قوسط معلوم نہیں ہوتا ہر دنیوی آیت تو اس کا حکم شروع میں تھا مگر (جب حد شرعی کی تجویز

ہو گئی تو اس کو مسخ کر دیا گیا۔ دیکھو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب زندان کا قہر کیا تو ان کو قہر کرنے کے بعد بھی سنگسار کیا گیا تھا۔

مسئلہ: حاکم کے پاس مقدمہ دائر ہونے اور جانے سے پہلے اگر چہ رونے چہ دنی کا مال ملک کو واپس کر دیا تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا امام ابو یوسف کے نزدیک اس صورت میں بھی ہاتھ کاٹا جائے گا، اہل قول کی وجہ یہ ہے کہ چہ رونی ہونے کے لئے دعویٰ ضروری ہے بلکہ انہیں ہاتھ کاٹنے کے لئے بھی حاکم تک مقدمہ کا پتہ نہ ملتا ہے اور جب مال واپس دے دیا تو دعویٰ کا کوئی سہارا ہی نہیں پیدا ہوتا ہے اگر دعویٰ دائر ہونے کو اپنا ثبوت پیش کرنے اور فیصلہ ہونے کے بعد مال واپس کیا تو ہاتھ کاٹنا ضروری ہے اور فیصلہ سے پہلے شہادت سنی جانے کے بعد بھی پکی حکم ہے (یعنی قطع یہ ہوگا) کیونکہ شہادت سے حاکم کے سامنے چہ رونی ثابت ہو گئی اور دعویٰ بھی دائر ہو چکا۔

مسئلہ: کیا چہ رونی کا ہاتھ کاٹنا صحیح ہے جبکہ نے کہا معاف ہو جاتا ہے (حضرت عباد بن صامت رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ کے گروہ گرد صحابہ کی جماعت موجود تھی۔ آپ نے فرمایا مجھ سے بیعت کرو اس شرط پر کہ کسی کو (روایت) معصومیت اور خصوصاً معصومیت میں اللہ کا شریک نہ بنادے چہ رونی نہ کر دے، نہ نذر کر دے، اپنی اولاد کو قتل نہ کر دے، ویدہ و دانت نہ کھائے پر ہتھ نہ لگائے نہ کر دے اور کسی بھلائی میں نہ فرمائی نہ کر دے۔ تم میں سے جو شخص اس معاہدہ کو پورا کرے گا تو اس کا اجر اللہ کے ذمہ ہو گا اور جو شخص نہ کر دے اور اخیال میں سے کسی شخص میں چلا ہو جائے گا اور اس کو دیا جائے اس کی مرزبانی دی جائے گی تو اس کے گروہ کا ہر جوہر ہو جائے گا اور اگر گروہ اخیال میں سے کوئی فعل کرنے کے بعد اللہ اس کے شخص پر پروہل دے گا تو اس کا معاملہ اللہ کے سپرد ہے گا، اچھے صواب کرے، اچھے سزا دے، شفق علیہ بخوئے نہ کھلے نہ کھلیے ہے کہ حد شرعی (قطع دست) جرم کی سزا ہے، تو یہ کرنے کی اس کے بعد ضرورت ہے، اس کا ثبوت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت سے ملتا ہے کہ ہاتھ کاٹنے اور دھنسنے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے اس کو حکم دیا اللہ سے توبہ کر لو اس نے عرض کیا میں اللہ سے توبہ کرتا ہوں آپ نے فرمایا اللہ نے بھی تیری توبہ قبول فرمائی۔

بھگ اللہ بخوئے والا اور تم کرنے والا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

(اے نبی) کیا آپ کو معلوم نہیں خطاب رسول اللہ ﷺ کو نمودارے خطاب امت کی طرف ہے یا

اللہ تعالیٰ

خدا غفور رحیم ہے۔ یعنی اے انسان کیا تو نہیں جانتا۔

أَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ

يُحْيِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ وَيُخَيِّرُ الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ

رہے گا (مغیرہ گناہوں کا پیر، کہو کہ عدل کا قضا ہے، خود توبہ کی دہانی نہ ہو)۔

چاہے جو شخص اے (اے نبی) کے فعل کا قضا ہے خود توبہ کی دہانی نہ ہو)۔

وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

اور اللہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے، عذاب دے پر بھی اور صواب کر دینے پر بھی۔

عذاب کا ذکر مغفرت سے پہلے اس لئے کیا کہ عذاب کا استحقاق مغفرت پر مقدم ہے۔ فقہاء

عذاب کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس جگہ صفت قدرت کو ظاہر کرنا مقصود ہے، اور مغفرت سے زیادہ عذاب دینے میں قدرت کا

ظہور ہوتا ہے۔ مغفرت میں تو مقصود کی طرف سے کوئی رکاوٹ نہیں ہوتی مگر عذاب میں عذاب دینے والے کی طرف سے

رکاوٹ ہوتی ہے (یعنی عذاب کو قبول کرنے سے اس کی طبیعت اللہ کرتی ہے مگر عذاب دینے والے کی قدرت اس پر عذاب

دینے کی ہے) واللہ اعلم۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي تَكْفُرُ

یہ سب سبیلوں کے ساتھ چلو۔ جس چیز کا شرعاً اعتقاد ہو اور بشرط امکان اقرباً بھی ضروری ہے اس کا

کہ اللہ تعالیٰ تبت کرمیت آسمانوں کی نور دنیا کی۔

(ان کا گروہوں میں سے) وہ جس کو (عذاب دینا) چاہے گا عذاب

دے گا (مغیرہ گناہوں کا پیر، کہو کہ عدل کا قضا ہے، خود توبہ کی دہانی نہ ہو)۔

چاہے جو شخص اے (اے نبی) کے فعل کا قضا ہے خود توبہ کی دہانی نہ ہو)۔

وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

اور اللہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے، عذاب دے پر بھی اور صواب کر دینے پر بھی۔

عذاب کا ذکر مغفرت سے پہلے اس لئے کیا کہ عذاب کا استحقاق مغفرت پر مقدم ہے۔ فقہاء

عذاب کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس جگہ صفت قدرت کو ظاہر کرنا مقصود ہے، اور مغفرت سے زیادہ عذاب دینے میں قدرت کا

ظہور ہوتا ہے۔ مغفرت میں تو مقصود کی طرف سے کوئی رکاوٹ نہیں ہوتی مگر عذاب میں عذاب دینے والے کی طرف سے

رکاوٹ ہوتی ہے (یعنی عذاب کو قبول کرنے سے اس کی طبیعت اللہ کرتی ہے مگر عذاب دینے والے کی قدرت اس پر عذاب

دینے کی ہے) واللہ اعلم۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي تَكْفُرُ

یہ سب سبیلوں کے ساتھ چلو۔ جس چیز کا شرعاً اعتقاد ہو اور بشرط امکان اقرباً بھی ضروری ہے اس کا

الکلام منظری ہے

امام احمد اور مسلم نے حضرت براء بن عازب کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک یہودی جس کو سزا دے کر من کاٹا کر دیں کیا تھا۔ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے گزرا۔ حضور ﷺ نے فرمایا کیا تمہاری سزا میں زانی کی شری سزا ایسی ہے یہودیوں نے جواب دیا ہاں۔ آپ نے ایک یہودی عالم کو طلب فرمایا اور اس سے فرمایا میں تجھے اس آیت کی قسم دیتا ہوں جس نے موسیٰ پر جو یہود جان کی بھی کیا زانی کی شری سزا تم کو اپنی کتاب میں لکھی ہے یہودی سامع نے کہا نہیں خدا کی قسم (توریت میں یہ حد مذکور نہیں ہے) اگر آپ مجھے قسم دیتے تو میں آپ سے نہ چاہتا کرتا۔ یہودی سزا میں زانی کی سزا سنگسار کرنا ہے لیکن یہود نے بلا سے کہہ دیا میں جب وہ زنی کثرت ہو گئی تو ہماری طریقہ ہو گیا کہ بڑا آدمی چکڑا چاتا تو ہم اس کو بغیر سزا دے چھوڑ دیتے نور کمرہ کو چکڑا جاتا تو اس پر حد شریعی جاری کرتے، آخر ہم نے آپ میں کہا کہ کوئی ایسی سزا تجویز کر لیجی چاہئے جو لوگے اور نیچے دونوں حصوں میں دان کو ہم دے سکیں چنانچہ اتفاق آراء کے بعد ہم نے تجویز کی کہ منہ کا اور گارہ کوڑے مار دینا کی سزا ہے۔ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے کہا اے اللہ! تو لوگوں سے تو میرے حکم کو مردود کر دینا میں ہی سب سے پہلے تیرے حکم کو رد کر رہا ہوں۔ اس کے بعد آپ نے اس کو سنگسار کرنے کا حکم دے دیا اور اس کو حجر مار کر ہلاک کر دیا گیا۔ اسی پر اللہ نے آیت **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَجْرُؤُنَّكَ** **هُمُ الْقَدْ بَطُلُوا** تک داخل فرمائی۔ اس آیت میں یہودیوں کا قول مل کر رہے ہوئے فرمایا ہے **إِنْ لَمْ يَنْبُتْ لَهُمَا شَجَرَةٌ فَهِيَ بِيَدِ الْيَهُودِ** نے کہا تمہارے چلو تمہارے پس چھین اگر وہ کلام نہ کرنے اور کوڑے مارنے کا فتویٰ دے دیں تو اس پر عمل کرنا اور سنگسار کرنے کا فیصلہ کریں تو مت۔ خدا

بغوی نے یہ قصہ اس طرح لکھا ہے کہ خیبر کے بڑے آدمیوں میں سے ایک عورت و مرد نے زنا کا ملکاب کیا۔ دونوں سزا دی شدہ تھے۔ توریت میں کتبہ ان دونوں کی سزا جو ہم بھی لیکن یہودیوں نے قتل کے بڑے آدمی ہونے کی وجہ سے سنگسار کرنے کی سزا دینی مناسب نہ سمجھی اور (عدیہ کے) اپنی طریقہ کے پاس عام بیجا کہ محمد سے چکر پھوٹا کر شکن شدہ مرد و عورت زنا کریں تو ان کی سزا کیا ہے۔ اگر وہ کوڑے مار دینا تجویز کریں تو نہ لینا اور سنگسار نہ کرنا۔ یہ تجویز کریں تو نہ لینا یہ عام سن کر اپنی قریط اور نبی فقہ نے کچھ ان قسم تو یہ فیصلہ کریں کہ جو تم کو پسند نہ ہوگا۔ اس کے بعد کعب بن شرف، سعید بن عمرو، مالک بن الحنفیہ اور لہیا بن ابی اسلم وغیرہ مت کر لی میں حاضر ہوئے اور عرض کیا۔ خدا ﷻ بنا پے شدی شدہ ذالی اور ذالیہ کی آپ کی کتاب میں کیا سزا ہے۔ حضور نے فرمایا کیا تم میرے فیصلہ کو پسند کرو گے یہودیوں نے کہا ہاں ہاں اتنے میں جبر تلخ رجم کا حکم لے کر نازل ہوئے۔ آپ نے ان کو سنگسار کرنے کے حکم کی اطلاع دے دی مگر انہوں نے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ حضرت جبریل نے (ایک یہودی عالم) ابن صوریہ کا حلیہ اور حالات رسول اللہ ﷺ سے بیان کر کے کہا آپ کے نورین یہودیوں کے درمیان ابن صوریہ کی شہادت) کو فیصلہ کن قرار دے دیا گیا (آپ ابن صوریہ کو غضب کراہیں) رسول اللہ ﷺ نے یہودیوں سے فرمایا کیا تم اس جہاں سے واقف ہو جہاں بھی ہے ورنہ بد بردت ہے، گورے رنگ کا ہے۔ ایک آنکھ سے گانا ہے اور فک کا پاشندہ ہے جس کو لیکن صوریہ کہا جاتا ہے یہودیوں نے کہا ہاں میں حضور نے فرمایا تو وہ کیا آدمی ہے جو تم میں اس کا کیا درجہ ہے۔ یہودیوں نے کہا جتنے علماء قرأت اس زمین پر اس وقت وہ گئے ہیں ان میں وہ سب سے بڑا عالم توریت ہے۔ یہودیوں نے لیکن صوریہ کو طویل۔ جب یہ آیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم ابن صوریہ ہو۔ اس نے کہا ہاں میں فرمایا کیا تم احکام توریت کے اس وقت کے) علماء میں سب سے بڑے عالم ہو لیکن صوریہ نے کہا یہ لوگ ایسا خیال کرتے ہیں۔ حضور نے یہودیوں سے فرمایا کیا تم ابن صوریہ کو اپنے لئے اور میرے درمیان تقاضا ہے پر راضی ہو۔ یہودیوں نے کہا ہاں میں رسول اللہ ﷺ نے لیکن صوریہ سے فرمایا۔ میں تم کو اس خدا کی قسم دیتا ہوں جس کے سوا کوئی اور نہیں۔ جس نے موسیٰ پر توہرات نازل کی تم کو مصر سے نکالا۔ تم کو بنائے کے لئے سمندر کو بھڑایا۔ تم کو پہاڑ اور فرعونین کو غرق کر دیا۔ جس نے تم پر (تیرے میں) بدل کا ساق (دور و صوب کے وقت) کیا اور تم پر سن و سولی نازل کیا تو اپنی کتاب تم پر نازل کی جس کے اندر ان چیزوں کا ذکر ہے جو اللہ نے حرام یا حلال کر دی

میں۔ کیا تہذیبی کتاب میں شادی شدہ ذیلی کی سزا سنگد کر دینا ہے۔ ابن صوریانے کہا میں ہاں قسم ہے اس کی جس کی آپ نے مجھے یاد دہانی کی ہے اگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہو تا کہ میرے جموں کو لئے اور بدلتا کر جانے سے مجھے قوریت جلاڈالے گی تو میں آپ سے اقرار نہ کرتا۔ لیکن مجھ آپ کی کتاب میں کیا سزا ہے۔ حضور نے فرمایا اگر چار عادل آدمی گواہی دیں گے کہ اس نے اس میں اس طرح دخول کیا ہے پیسے سرمد دہلی میں سلائی تو سنگد کرنا واجب ہے۔ ابن صوریانے کہا قسم ہے اس کی جس نے سوئی پر قوریت بدل کی۔ سوئی پر قوریت میں بھی اللہ نے اسی طرح قائل فرمایا ہے۔ حضور نے فرمایا تو امر خداوندی کو ترک کرنے کا تہجد سے لئے لول ترین باعث کیا ہوا۔ ابن صوریانے کہا ہم بڑے آدمی کو پکڑتے تھے تو اس کو (بغیر سزا دینے) چھوڑ دیتے تھے اور پھونس کو پکڑتے تھے تو اس پر حد شرعی جاری کرتے تھے مگر جب بڑے لوگوں میں زیادتی کثرت ہوئی ہے ہیں تک کہ ہمارے بادشاہ کے بیچا کے بیٹے نے زنا کیا تو ہم نے اس کو سنگد نہیں کیا۔ لیکن جب کسی دوسرے خاندان کے ایک شخص نے لڑکھاپ کیا تو بادشاہ نے اس کو سنگد کر دیا تھا۔ اس پر خرم کے خاندان والے اللہ کھڑے ہوئے اور انہوں نے کہا اب تک بادشاہ کے بیچا کے بیٹے کو سنگد نہیں کیا جائے گا ہم اپنے آدمی کو سنگد نہیں کرنے دیں گے۔ اس وقت علماء کا اجتماع ہوا اور مشورہ کیا گیا کہ رجم سے کم کوئی سزا ایسی تجویز کرنی چاہئے جو بڑے پھونس سب کو دی جائے۔ چنانچہ ہم نے ضرب تازیانہ اور کلامہ کرنے کی سزا تجویز کر دی غرض اس قصہ کے بعد رسول اللہ ﷺ نے رجم کا حکم دے دیا۔ اور دونوں کو مسجد کے دروازہ کے پاس سنگد کر دیا گیا اور حضور نے کہا اہی جب ان لوگوں نے حق سے حکم کو مردہ کر دیا تو سب سے پہلے میں ہی اس کو زندہ کر رہا ہوں۔ اس پر آیت مذکورہ کا نزول ہوا۔

بنوئی نے اپنی سند سے حضرت ابن عمر کا بیان نقل کیا ہے کہ کچھ یہودی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا۔ ہمارے ایک مرد اور ایک عورت نے زنا کیا ہے (کیا سزا دی جائے) حضور نے فرمایا سنگد کرنے کے متعلق تہذیبی کتاب میں کیا لکھا ہے۔ یہودیوں نے کہا (یہودی کتاب میں لکھا ہے کہ) اس میں کوہ سوا کریں اور کوڑے لگائیں۔ عبد اللہ بن سلام نے کہا ہم نے جموں کو قوریت میں آیت رجم موجود ہے لوگ قوریت لے آئے کھول کر ایک آدمی نے خلافت شروعی کی آیت رجم پر تہذیبی کتاب میں لکھا تھا کہ دیا اور اس سے لول و آخر کو کھلا کر پڑھا دیا۔ حضرت عبد اللہ نے کہا ہاتھ پٹاؤ اس نے ہاتھ پٹا تو آیت رجم سنا ہے اگلی۔ آخر یہودی بول اٹھے محمد نے حج کیا۔ قوریت میں آیت رجم موجود ہے حضور نے حکم دے کر دونوں کو سنگد کر دیا۔ حضرت عبد اللہ کا بیان ہے میں نے دیکھا کہ سنگ باری کے وقت مرد عورت پر جھکا ہوا تھا تاکہ عورت پر پڑنے والے پتھر اپنے اوپر روک لے۔ امام احمد نے سند میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے لکھا ہے کہ مذکورہ کے مرتبہ والوں میں سے ایک شخص نے زنا کیا۔ بادشاہ گان مذکور نے عدیت کے یہودیوں کو لکھا کہ تم سے مسئلہ پوچھو۔ اگر وہ کوڑے مارنے کا حکم دیں تو میں لینا اور سنگد کرنے کا حکم دیں تو نہ۔ یہودیوں نے رسول اللہ ﷺ سے مسئلہ دریافت کیا اس سے آگے امام احمد کی روایت میں بھی قصہ کا بیان اسی طرح ہے جس طرح مسلم کی روایت میں ہے غرض حضور نے سنگد کرنے کا حکم دے دیا اور اس کو پتھر مار کر ہلاک کر دیا گیا۔ اس پر آیت فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُم بِمِلَّةِ اللَّهِ ذَلِيلُونَ۔

تنبیہی نے دلائل میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے بھی اسی طرح نقل کیا ہے۔ بنوئی نے لکھا ہے بعض علماء روایت سے لکھا ہے کہ آیت مذکورہ کا نزول قصاص کے متعلق ہوا اتفاق یہ ہوا کہ نبی تفسیر ان کو بنی قرطیہ پر برتری حاصل تھی۔ بنی قرطیہ نے کہا ہم اور ہمارے تفسیری بھائی ایک ہی باپ کی اولاد ہیں۔ ہمارا سب کا مذہب ایک ہے اور تفسیر بھی ایک ہے لیکن بنی تفسیر جب ہمارے کسی آدمی کو قتل کر دیتے ہیں تو ہم کو قصاص نہیں دیتے۔ خون ہمارے سر و دشمن (تفسیریں) دے دیتے ہیں اور ہم اگر ان کے کسی آدمی کو قتل کر دیتے ہیں تو قاتل کو قتل کرتے ہیں اور ہم سے دشمنی بدیت یعنی ۲۰ اوٹن چھوڑ دے یعنی جس اگر مستحق عورت ہوتی ہے تو اس کے عوض ہمارے مرد کو قتل کرتے ہیں اور مقتول مرد ہوتا ہے تو ایک آدمی کے عوض دو کو قتل کرتے ہیں اور مقتول غلام کے عوض ہمارے آزاد کو قتل کرتے ہیں اور (اسی سے کم)

یعنی یعنی ان کا وہ مطلب نہیں لیتے تھے جو اسلام کا ہو تا تھا۔

يَقُولُونَ لَئِنْ اُفْرِقَ عَنْكُمْ عَمِلُكُمْ كَلِمَةٌ بَارِئَةٌ لَئِنْ اُفْرِقَ عَنْكُمْ عَمِلُكُمْ كَلِمَةٌ بَارِئَةٌ لَئِنْ اُفْرِقَ عَنْكُمْ عَمِلُكُمْ كَلِمَةٌ بَارِئَةٌ

تو اس کو لے لیا یعنی اس پر عمل کرنا۔

وَلَا تُفَرِّقُوا بَيْنَ عَمِلِكُمْ وَبَيْنَ عَمِلِكُمْ وَلَا تُفَرِّقُوا بَيْنَ عَمِلِكُمْ وَبَيْنَ عَمِلِكُمْ وَلَا تُفَرِّقُوا بَيْنَ عَمِلِكُمْ وَبَيْنَ عَمِلِكُمْ

تو اس سے اجتناب کرنا یعنی تمہارے عمل کے فیصلہ کو قبول نہ کرنا۔

وَمَنْ يَفْرِقْ بَيْنَ عَمِلِكُمْ وَبَيْنَ عَمِلِكُمْ فَاصْبِرْ لَهُ عَذَابَ اللَّهِ عَمِلِكُمْ

آپ اللہ کی طرف سے اس کی امداد پر کچھ قابو نہیں رکھ سکتے۔ یعنی اللہ کی

خبر سے آپ کو یہ طاقت نہیں مل سکتی کہ مراد خداوندی کو دفع کر سکو۔ یہ مطلب ہے کہ اللہ کی مراد کو دفع کرنے کا تم کو

بالکل قابو نہیں ہو سکتا۔

آیت چار ویں ہے کہ معقول فرق (جو اللہ کی مراد اور مرادوں میں غلام کا قائل نہیں) کا قول غلط ہے۔ اللہ کی مراد اور مرادوں

میں الفکاک نہیں ہو سکتا۔

أَوْ يَكُونَ لَكَ الْفَرْقُ بَيْنَ عَمِلِكُمْ وَبَيْنَ عَمِلِكُمْ فَإِنَّ عَمِلَكُمْ لَمَّا كُنْتُمْ فِيهِ

نہیں چاہا۔ یعنی کفر سے پاک کرنا نہیں چاہا۔ معقول کہتے ہیں کہ اللہ تمام بندوں سے ایمان کا خواستگار ہے۔ کفر نہیں چاہتا۔ یہ

آیت لانا کے قول کے خلاف حکم دیکھ رہے ہیں (مسئلہ کہ مراد اور مرادوں میں فرق نہیں کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ جس طرح اللہ ایمان کا

علم دیتا ہے کفر کا علم نہیں دیتا لیکن اس کے علم کے خلاف لوگ کفر و معصیت کرتے ہیں۔ گویا اس دنیا میں علم خدا کے خلاف

بندوں کی طرف سے ہوتا ہے۔ اسی طرح اللہ بندوں سے ایمان ہی چاہتا ہے لیکن بندہ سے کفر کرتے ہیں۔ گویا اللہ کے مراد

کے خلاف عمل کرتے ہیں پس مراد خداوندی کے خلاف بندوں کی طرف سے عمل کا کفر ہوتا ہے اور مراد اور مرادوں میں الفکاک

ہو جاتا ہے۔ (مشاعرہ کہتے ہیں امر خداوندی کے خلاف تو ہونا ممکن ہے اور ہونا ممکن ہے لیکن مراد خداوندی خیر و شر دونوں کو ہادی ہے

اور خداوندی کے خلاف ہونا ممکن ہے۔ اللہ اگر مراد خیر کرے تو کوئی شر کی طرف نہیں جاسکتا اور مراد خیر کرے تو کوئی خیر

کی طرف نہیں لاسکتا۔ جس طرح اس آیت میں مراد ہے کہ اللہ نے حق کے دونوں کو کفر سے پاک کرنا نہیں چاہا اس لئے

پیغمبر بھی کچھ نہیں کر سکتے لیکن اس کے وجود ایمان لانے کا حکم ان کو دیا گیا (اگرچہ وہ ایمان نہیں لائے۔

لَا تُفَرِّقُوا بَيْنَ عَمِلِكُمْ وَبَيْنَ عَمِلِكُمْ فَإِنَّ عَمِلَكُمْ لَمَّا كُنْتُمْ فِيهِ

لو اگر نے اور مسلمانوں سے منافقہ نہ کی۔ اور آخرت میں ان کے لئے بڑا عذاب ہو گا وہ اب سعادت مراد ہے ورنہ میں ہمیشہ

وَلَا تُفَرِّقُوا بَيْنَ عَمِلِكُمْ وَبَيْنَ عَمِلِكُمْ فَإِنَّ عَمِلَكُمْ لَمَّا كُنْتُمْ فِيهِ

رہتا تھا کفر کا مشرک اور مرادوں کی طرف سے مراد ہے یا منافق اور مرادوں کی طرف سے مراد ہے

مَنْ يَفْرِقْ بَيْنَ عَمِلِكُمْ وَبَيْنَ عَمِلِكُمْ فَاصْبِرْ لَهُ عَذَابَ اللَّهِ عَمِلِكُمْ

جو کفر کو خوب سننے والے اور بڑے حرام خود ہیں۔ مسلمانوں کی فکر اور محض

تاکید کے لئے ہے۔ سخت سے مراد جہاد و ذی ہے۔ اصل گفت میں سخت کا دشمنی معنی ہے بدعت۔ اللہ نے فرمایا ہے

فَيَسْخَرُ مِنْكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ

اس آیت کا نزول یہودی حکام جیسے کعب بن اشرف وغیرہ کے حق میں ہوا۔ یہ لوگ دشمنی لے کر مقدمات کی

ذمہ داری دے دیا کرتے تھے اور رشوت دینے والے کی جھوٹی باتیں سن کر قبول کر لیا کرتے تھے اور فریق چنی کی طرف کوئی توجہ

نہیں کرتے تھے۔

حسن، قنادہ، مقال اور حجاج نے کیا سخت و درشت ہے جو مقدمہ کے فیصلہ کے سلسلہ میں لایا جائے۔ حسن نے کہا

باطل کو حق بنانے اور حق کو باطل قرار دینے کے لئے حاکم کو رشوت دی جاسکے وہ سخت ہے لیکن اگر علم کو دفع کرنے کے لئے

حاکم کو رشوت دی جائے تو کوئی بوج نہیں یعنی جان و مال کے بچاؤ کے لئے اگر حاکم کو بطور رشوت کچھ دیا جائے تو دینے والے پر کوئی گناہ نہ ہوگا۔ لینے والے کے لئے تو بہر حال حرام ہے۔

میں کہتا ہوں یہی حکم اس وقت ہے کہ وہی حق پر ہو لیکن اس کو اندیشہ ہو کہ حاکم بغیر رشوت کے میرا حق نہیں بولوائے گا اور فریقین کی کھلم کو رخ نہیں کرے نہ تو اس صورت میں رشوت دینا جائز ہے لیکن حاکم کے لئے حق کا فیصلہ دینے کے لئے رشوت لینا بھی ناجائز ہے۔

حضرت ابن سعد نے فرمایا ہے اگر کسی نے کسی کا حق دلائے یا قسم کو رخ کرنے کے لئے حاکم سے سفارش کی اور حاکم کو کچھ دیا اور حاکم نے اس کو قبول کر لیا تو حرام ہے۔ لوگوں نے کہا ابو عبد الرحمن بن ابی اسحاق نے خیال ہے کہ ناجائز فیصلہ کرنے کے لئے کچھ لینا صحیح ہے (جائز قسم کے لئے بجز لینا تو رشوت نہیں ہے) فرمایا ناجائز فیصلہ کے لئے لینا تو ٹھیک ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے (سنن ترمذی) **يَخْلُمُ رِبَا أَرْزُلَ اللَّهِ فَخَالَفَكَهُمْ أَلْكَافِرُونَ** سرفراز کا بیان ہے میں نے حضرت عمر بن خطاب سے عرض کیا۔ فرمایا کیا ناجائز فیصلہ کے لئے رشوت لینا صحیح ہے۔ فرمایا نہیں وہ تو ٹھیک ہے۔ سخت قویہ ہے کہ بادشاہ کے پاس کسی کو قریب عزت حاصل ہو اور کسی شخص کی بادشاہ سے کوئی ضرورت وابستہ ہو مگر یہ مصائب سبب ملنے بغیر کچھ نہیں بخد لئے صاحب غرض کا کام نہ کرے۔ حضرت عمر کا مرثدا متقول ہے سخت کے دو طریقے ہیں جن سے لوگ (حرام) کھاتے ہیں (ناجائز) فیصلہ کی رشوت اور ربا کی بھڑا۔

لیبت کی روایت ہے کہ (کسی مقدمہ کے دونوں فریق) عدلی و ردعی علیہ حضرت عمر کی طرف آگے بڑھے۔ حضرت عمر نے ان کو ٹھہرا اور دوپہر بڑھے۔ حضرت نے پھر ٹھہرا اور (دوسری بار) دوپہر آگے بڑھے تو کہنے لگا کہ فیصلہ کر دیا۔ اس کی وجہ دریافت کی گئی تو فرمایا (پہلی بار) دونوں آگے آئے تھے تو مجھے ایک کی طرف اپنے اندر مہیا بھکاؤ محسوس ہوا جو دوسرے کی طرف نہ تھا۔ میں نے اس حالت میں فیصلہ کرنا مناسب نہ سمجھا۔ دوسری مرتبہ بدھتے تب بھی کچھ کیفیت مجھے اندر محسوس ہوئی اس حالت میں بھی فیصلہ کرنا مناسب نہ سمجھا۔ آخر میں جب تیسری بار بڑھے تو قول کیفیت بالکل مذاکر ہر ہنگام تھی اس وقت میں نے فیصلہ کر دیا۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے اللہ کی لعنت فیصلہ کے سلسلہ میں رشوت دینے کو لینے والے پر رواہ احمد و الترمذی و صحیح والجامع عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ بنوئی نے حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت سے بھی یہ حدیث مروی ہے

لام احمد نے ضعیف اسناد سے حضرت ثوبان کی طرف روایت نقل کی ہے اللہ لعنت کرے رشوت دینے والے اور رشوت دینے والے پر اور جو رشوت کے لینے دینے میں درجہ لہجہ رہا ہے۔

فائدہ :- ابن ہمام نے لکھا ہے رشوت چند طرح کی ہوتی ہے۔ نمبر ۱ رشوت دے کر مقام قضاء حاصل کرے۔ اس صورت میں قاضی تو قاضی نہیں ہو سکتا۔ (یعنی رشوت دے کر قاضی بنانا جائز ہے۔ ایسا قاضی القضاات تھا مالک نہیں ہو سکتا) (۲) رشوت لے کر قاضی کا فیصلہ اس مقدمہ میں نافذ نہ ہوگا۔ خواہ فیصلہ اپنی جگہ حق ہی ہو کیونکہ بغیر کچھ لے کر اجراء حق قاضی پر لازم ہوتا ہے۔ مال کا لین دین دونوں ناجائز ہیں، (۳) اگر شخص منصف (جائز) بدلے حضرت کے لئے کسی کو رشوت دی کہ جاکم وقت سے سفارش کرے کہ وہ معاملات ٹھیک کر اسے تو یہ مان لینے والے کے لئے حرام ہے۔ دینے والے کے لئے یہ فعل ناجائز ہے۔ لینے والے کے لئے جواز کی تعبیر یہ ہے کہ اپنے ایک دودن محنت کرنے اور اپنا وقت صرف کرنے کا مصلوہ ملے۔ اسے اور وقت کو صرف کرنے اور محنت کرنے کی حیرت نے ملے۔ اس صورت میں وہ مال سفارش کی رشوت نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر جہن دہان کا کسی سے ڈر ہو اور اس ڈر سے اس شخص کو کچھ دے دے تو لینے والے کے لئے حرام ہے۔ دینے والے کے لئے جائز ہے۔

فائدہ :- سچا میں ہے کہ رشوت چند قسم کی ہوتی ہے نمبر ۱ امام الفتوحت بڑھانے کے لئے کسی کو کچھ دینا رشوت

نہیں جہیہ ہے اور جائز ہے۔ میں کہتا ہوں رسول اللہ ﷺ نے اس کے متعلق فرمایا ہے، ہاں ہم یہ وہ اس سے آپ کی محبت پیدا ہوئی (یہیوں ترجمہ ہو گا کہ ہاں ہم یہ وہ آپ کی محبت پیدا ہوئی) نمبر ۱۲ ایک شخص نے دوسرے کو ڈر اپنا اس سے ڈر کے مارے ڈرانے والے کو بچھ مال دے اور تاکر زائل خوف ہو جائے یا حاکم کے حکم سے جنگ وال کو دے جانے کے لئے حاکم کو کچھ مال دے دیا یہ مال لینے والے کے لئے حلال نہیں لیکن دینے والے کے لئے جائز ہے، جنس عموماً مشابہت لفظاً اس کو ب ترکہ کہتے ہیں کیونکہ حالت مال کی حفاظت اور بچانے کے لئے یہ مال دیا جاتا ہے۔ نمبر ۱۳ اگر کوئی شخص کسی کو اس فرض سے کچھ دے کہ حاکم سے سفارش کر کے اس کا کام ٹھیک کر دے اس صورت میں اگر وہ کام ناجائز ہے تو اس کی سفارش کے لئے مال دینا بھی حرام ہے اور لین بھی حرام ہے اور اگر کام جائز ہے اور مال اس لئے دیا گیا ہے کہ حاکم سے سفارش کر کے کام کر دیا جائے تو حاکم کے سامنے مال لینے والا اس کی مدد کرے تو دینے والے کے لئے اس فرض واجب تو ب ترکہ ہے لیکن لینے والے کے لئے لینا بھی جائز ہے، ناجائز یہ مسئلہ اختلافی ہے کوئی جائز ہے کوئی ناجائز۔ اس کو حلال بنانے کی تدبیر یہ ہے کہ درمیانی شخص اپنے وقت کی حد بندی کر کے صرف وقت اور محنت کا معاوضہ ملے کہ اور حاکم سے معاوضہ ملے کر ان کی مدد کو کوئی معاوضہ مقرر نہیں کیا مگر صاحب معاملہ نے خود ہی اس کے عوض کچھ دے دو تو عام مشرک کے نزدیک اس کا لینا مکروہ نہیں ہے۔ مگر بعض کے نزدیک مکروہ ہے حضرت ابن مسعود کا قول بھی ایک روایت میں ایسا طرح ہے۔

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ يَدِهِ

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ يَدِهِ

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ يَدِهِ

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ يَدِهِ

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ يَدِهِ

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ يَدِهِ

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ يَدِهِ

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ يَدِهِ

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ يَدِهِ

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ يَدِهِ

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ يَدِهِ

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ يَدِهِ

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ يَدِهِ

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ يَدِهِ

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ يَدِهِ

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ يَدِهِ

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ يَدِهِ

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ يَدِهِ

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ يَدِهِ

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحْتَ يَدِهِ

﴿فریقین مقدمہ کتابی ہوں یا ذمی یا ایک ذمی﴾

میں کہتا ہوں فریقین ذمی کا رہوں یا حرامی اگر مسلم حاکم کے سامنے اپنا مقدمہ لائیں تو انصاف کے ساتھ فیصلہ کرنا حاکم

پر واجب ہے۔ بدشاہ کی طرف سے دوائس کا ذمہ دار بننا ہے۔ اسی طرح اگر صرف حق علیہ ذی ہوا مسلمان ہو تب بھی حاکم پر مقدمہ کا فیصلہ واجب ہے۔ مسلمان تو بہر حال مسلمان ہے اور ذی نفل اسلام کی ذمہ داری میں آچکا ہے پس اگر بدشاہی علیہ حربی ہو تو چونکہ ان سے شریعت اسلامیہ کے احکام کا احترام نہیں کیا ہے اس لئے حاکم پر بھی اس کا فیصلہ کرنا واجب نہیں ہے لیکن اگر وہ دونوں مسلمان ہوں یا دونوں ذمی ہوں یا دونوں حربی ہوں یا ایک حربی اور ایک ذمی ہو اور دونوں پر کرشمی مسلمان سے فیصلہ کرنا چاہیں مگر یہ مسلمان حاکم عدالت نہ ہو بلکہ اس کی حیثیت شیخ کی ہو تو شیخ ذمہ دار فیصلہ کرنا واجب نہیں۔ فیصلہ کر دے یا نہ کرے۔ دونوں باتوں کا اختیار ہے۔

قَدْ رَأَيْتُ حُكْمَتَكَ فِي حُكْمِكَ بَيْنَهُمَا بِالْقَضَاءِ
رَأَى اللَّهُ يُجِزُّ الْمُظْهِرِينَ ﴿۱﴾
اور اگر آپ انکے باہمی مقدمہ کا فیصلہ کریں تو انصاف کے ساتھ کریں۔
حقیقت یہی ہے کہ اللہ انصاف کرنے والوں کو پسند فرماتا ہے۔ رسول اللہ نے
ارشاد فرمایا انصاف کرنے والے اللہ کے پاس نور کے جبروں پر ہوں گے۔ رسول مسلم
حضرت عمر بن خطاب کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن اللہ کے نزدیک سب سے اعلیٰ مرتبہ
والا منصف خوش اخلاق حاکم ہوگا۔ اور بدترین مرتبہ والا ظالم جلال حاکم ہوگا۔ (شعب الایمان)

وَكَيْفَ يُحْكُمْكَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَسُخَّرَ لَكَ
حالانکہ ان کے پاس قورات موجود ہے جس کے اندر اللہ کا حکم درج ہے۔ استنباط بھی ہے یعنی تعجب ہے کہ یہ لوگ ایسے نبی کو
شیخ بدشاہ سے ہیں جس پر ان کا ایمان نہیں اور اس حکم کا فیصلہ کر رہے ہیں جو ان کو خود مطمئن ہے۔ قورات میں موجود ہے یعنی زنی
کو مسند کر دینا مگر یہ اس پر عمل نہیں کرتے۔ غلام مطلب یہ ہے کہ حکمیر سے ان کا مطلب طلب حتیٰ اور اقامت شرع
نہیں بلکہ سہل حکم کی خواہش ہے۔ خواہد اللہ کا حکم نہ ہو۔

قَدْ يَتَوَكَّلُونَ مِنْ بَدَلِ ذَلِكُمْ وَمَا أَدْرَاكَ بِالنَّاسِ
حکم دیتے ہیں تو اس کے بعد وہ منہ پھیر جاتے ہیں (بات یہ ہے کہ) یہ ایماندار ہی نہیں ہیں۔ اللہ کی کسی کتاب پر ایمان نہیں
ہے نہ آپ کی کتاب پر نہ قورات پر نہ قورات پر عمل کرتے اور قورات کی جو کتاب تصدیق و تائید کر رہی ہے اس پر ان کا
ایمان نہ ہوتا۔

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِيهَا هُدًى وَنُورًا
اس سے اللہ کے احکام مطمئن ہو جاتے ہیں۔ اور انہوں نے خست نہ ہو گئے ہیں تو ان میں روشنی پیدا ہو جاتی ہے
يُخَالِفُونَ فِي الْكِتَابِ
ان کے ذریعہ سے انبیاء فیصلہ کرتے تھے۔ یعنی موسیٰ اور موسیٰ کے بعد والے انبیاء
جن میں سب سے آخری نبی محمد ہیں۔ ہم کا فیصلہ کرتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے بھی یہی فیصلہ کیا۔ سنن ابوداؤد نے کہا
أَشْهَدُ بِكُمْ مِنْ مَرَادِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي ذَاتِ هَذَا۔ آپ نے مسند کرنے کا فیصلہ کیا تھا کسی جماعت کے سردار کے لئے جمع کا
میتہ استعمال کرنا جاتا ہے) اس جگہ بھی میتہ جنہی اسی طرح کہ ہے جس طرح آیت ان اَبْرَاجِهِمْ كَأَنَّهُمْ قُلُوبُهُمْ میں ابراہیم کو
امت فرمایا ہے۔ اور بجائے ماضی کے بَعَثَكُمْ مضارع کا میتہ یہ بتانے کے لئے استعمال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا فیصلہ بھی
مقصود آیت میں داخل ہے۔

بعض اہل ضمیر کا خیال ہے کہ یہ تَبَيَّنَ سے مراد وہ انبیاء ہیں جو حضرت موسیٰ کے بعد اور حضرت محمدی سے پہلے ہوئے
کیونکہ دوسری آیت میں وَقَعْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ یعنی سنائی دیا ہے (ایمان سب کے چہرے بھی کو لائے) لیکن اگر رسول اللہ کو
بھی تَبَيَّنَ کے اندر داخل قرار دیا جائے گا تو پھر اس آیت میں تو دل کی جگہ کے لئے اَبْرَاجِهِمْ کی ضمیر بعض انبیاء کی طرف
راجع کی جائے گی (کیونکہ رسول اللہ کے بعد تو حضرت محمدی کو نہیں سمجھا جائیگا تو تو کو کیا مطلب یہ ہوگا کہ محمد ﷺ کے علاوہ دوسرے
انبیاء کے بعد ہم نے محمدی کو بھیجا جیسے آیت ذَرَعُوا نَافِثَتَهُمْ اَلْبَقِ بَرَقَتْہُمْ میں بعض عورتوں کی طرف ضمیر راجع ہے اسی لئے

کی عیسائی تھے اور مناف مخالف بن کر تھے

فَلَمَّا تَخَلَّسُوا مِنَ الْكُلُوبِ
وہی اسے حکام اگر تمہارے بیٹے لوگوں کے متعدد کے خلاف ہوں تو پروا نہ کرو تم لوگوں

سے نہ ڈرو۔

وَاجْتَنِبُوا
اور (میری کتاب) حکام کو ترک کرنے میں اچھے سے دُور رہیں مساکر اور عیسیٰ تہذیبی نے حضرت امین
ہمیں کا قول نقل کیا ہے کہ اگر تم کوئی آدمی سے ڈرے تو اس شخص پر ایسی آدمی کو مسلماً کیا جاتا ہے جس سے ڈرتے ہیں۔ اور اگر
آدمی اللہ کے سوا کسی سے نہ ڈرتا تو ہوتا تو اسے سوا کسی کو اس پر قابو نہیں دیتے اور جو آدمی آدمی سے امید رکھتا ہے اس کو کسی سے
وایسے کر دیا جاتا ہے۔ اور اگر اللہ کے سوا کسی سے امید نہ رکھے تو اللہ اپنے سوا کسی اور کے سپرد اس کو نہیں کرتا۔

وَلَا تَخْشَوْا رِجَالًا

نور میرے (ہزاروں کے ہونے) حکام کے غرض نہ کرو۔

تَحْتَ قَلْبِهِ
حقیر معاوضہ یعنی دنیوی اسباب و سلطان یعنی اللہ کے حکام کے مقابلہ میں رشوت وغیرہ بلکہ اس

آیت سے مراد یہ ہے کہ

وَمَنْ كَفَرَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ
اور جس نے اللہ کے ہزاروں کے ہونے حکام کے مطابق قلم نہیں دیا اللہ اقبال عکرمہ۔

وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ
وہی کافر ہیں (یعنی اس بات کو نہیں ماننے کہ اللہ ہر وہ آدمی کو حقیر سمجھے کائنات کو
قلم نہیں دیا گیا) بعض علماء کے نزدیک کافروں سے مراد مناف ہیں۔ بعض نے کہا کفر سے مراد ہے حق پوشی حضرت امین ہمیں
نور ملاؤں سے فرمایا یہ دو کفر ہیں جو دنیا سے علان کر دے۔ پہلے اللہ اور دوزخ امت کا نظارہ دینے سے علان کر دیا ہے بلکہ اس

سے حکام خداوندی کے خلاف علم ہیں اس نے حق کو چھایا

وَلَقَدْ جَاءَكُمْ عَلَيْنَا مِنْكُمْ

نور میرے قوریت میں تمہاری ہر شکل پر فرض کر دیا تھا

أَنَّ الْفُلْسُفَاءَ يَنْتَقِصُونَ
کہ جان کے بدلے جان یعنی قاتل کو مار دیا تھا۔ مرد ہو یا عورت۔ مسلمان ہو یا کفر۔ مقتول
کے بدل میں اس کو قتل کیا جائے پہلی شریعت میں اس مسئلہ کی تحقیق سورہ بقرہ کی آیت الْحَوَّ بِالْحَوِّ کی تفسیر میں گزر چکی

وَالْعَبِيدُ بِرَبِّهِمْ

اور آنکھ آنکھ کے عوض پھوڑی جائے۔

وَالْأَنْفُ بِالْأَنْفِ

اور ہانک ہانک کے بدل میں ٹال جائے۔

وَالْأُذُنُ بِالْأُذُنِ

اور کان کان کے عوض کاٹا جائے۔

وَالْيَدُ بِالْإِيمَانِ

اور دانت دانت کے عوض اکھاڑا جائے۔

وَالْجَنَاحُ بِالسَّيْفِ

نور (خاس) زنبور کا ٹکڑا بدل ہے۔ یہ خاس کے بعد عام کا ذکر ہے۔ لفظ خاس چونکہ

اسے اللہ عجلت کا مضمون کتاب اس لئے جہاں تک ملکیت ممکن ہو گی۔ بدلہ لیا جائے گا اور ملکیت کسی طرح ممکن نہ ہو گی تو
تفسیر (یعنی اسماعیل بدو) میں لیا جائے گا مثلاً اگر جڑ سے قصداً کٹ دیا جائے تو اسے الے کا ہاتھ بھی اسی جڑ سے کاٹا جائے گا
ان فراموشوں کی لکھا (اور سوئی) میں اختلاف ہو سکتا ہے علم ہانک، سر ہانک، ہانک کی لو کاٹنے اور دانت توڑنے کا ہے۔ اگر
مغرب کی وجہ سے آنکھ باہر نکلی ہو تو بدلہ ممکن ہے کہ نہ ملکیت میں ہو مگر لیکن اگر آنکھ ایسی جگہ پائی ہو جو ہانک پائی جاتی
ہو تو بدلہ واجب ہے کہ نہ ملکیت ممکن ہے، بدلہ کا طریقہ یہ ہو گا کہ آنکھ کو خوب گرم کیا جائے گا اور دانت الے کے چھوڑ
تر دینا بھی جائے گی اور ہر گرم آنکھ کے قریب لایا جائے گا آنکھ کی چشم زدن پر گئے گی تو اس سے ایک خاص قسم کی
جھپٹا آنکھ کر پائی ہو گئے گی اس طرح آنکھ کی درختی جڑ اسے کی جھپٹا کی ایک جماعت کا قول اسی طرح آپ کے کہہ میں ہے
کہ ایسا ایک واقعہ حضرت عثمان کے زمانہ میں واقعہ حضرت عثمان نے صحابہ سے مسئلہ پوچھا لیکن کسی نے کوئی (شانی) جواب

نہیں دیا۔ اتنے میں حضرت علی تشریف لے آئے نہ آپ نے یہ ترکیب چائی۔ کسی صحابی نے اس کی تردید نہیں کی گویا اتفاق آراء ہو گیا۔ حضرت عثمان نے اسی طرح حکم چھڑی کر دیا۔ مولائے دانت کے لور کی ہڈی (کو توڑنے) کا بدلہ نہیں ہے۔

مسئلہ :- امام ابو حنیفہ کو امام احمد کے نزدیک ذمہ کا بدلہ اس وقت لیا جائے گا جب ذمہ کا بدلہ مال ہو جائے۔ امام شافعی کے نزدیک (بھرنے کا اظہار نہیں کیا جائے گا) تو بدلہ لیا جائے گا۔ اختلاف کی بدلیل حضرت جابر کی روایت ہے کہ ایک شخص کو زخمی کیا گیا تھا۔ اس نے فوراً بدلہ لینے کی درخواست کی مگر رسول اللہ نے زخمی کے اچھا ہونے تک زخمی کرنے والے سے بدلہ لینے کی ممانعت فرمادی۔ رد الوالدہ لہ قلعی۔

مسئلہ :- اگر آدمی باہر سے ہاتھ کاٹ دیکھا صرف تک میر لاغم پہنچا یا اگر بحر میں اچھا ہو گیا تو بدلہ نہیں لیا جائے گا کیونکہ ملکیت کا امکان نہیں۔ بول صورت میں ہڈی کی شکست ہے جس کا کوئی ضابطہ نہیں اور دوسری صورت میں موت سے بچ جانا اور اذوق ہے۔ بظاہر تو لکھا ضرب ہلاکت تک پہنچا دیتا ہے۔ امام شافعی کے نزدیک اگر بازو توڑا دار لگ کر دیا تو کہنی سے ہاتھ کاٹا جائے گا اور اگر درمیانی کھائی سے توڑا تو کہنی سے کاٹا جائے گا۔ دوسری ہڈیاں توڑنے (اور اعضاء کو الگ کر دینے) کا بھی یہی حکم ہے کہ قریب ترین جوڑے ضارب کے اسی عضو کو کاٹا جائے گا۔ نتیجہ حصہ کا فیصلہ کسی رشتے کے ذریعہ سے ہوگا۔

مسئلہ :- اگر زہن اور عضو مخصوص کو کاٹنے کا بھی امام صاحب کے نزدیک قصاص نہیں کیونکہ یہ دونوں عضو بچھلنے اور سکڑنے ہیں اس لئے ممکن نہیں ہیں اگر مثلاً کوکھٹ دیا ہے تو بدلہ لیا جائے گا (کیونکہ کانٹے کی حد ممکن ہے) امام ابو یوسف امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اگر زہن اور عضو مخصوص کو جڑ سے کاٹ دیا تو چونکہ ممانعت ممکن ہے اس لئے بدلہ لیا جائے گا۔ اگر پورا ہونٹ جڑ تک کاٹ لیا تو بدلہ لیا جائے گا۔ ممانعت ممکن ہے اور کچھ حصہ کاٹ لیا تو بدلہ نہ ہوگا۔ ممانعت کا اندرہ نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ :- لے لے ہاتھ کے خوش مندرست ہاتھ اور دائیں کے خوش بیلید یا بائیں کے خوش دلیاں نہیں کاٹے جائے گا۔ یہ فیصلہ اجماعی ہے۔

مسئلہ :- اگر معزوب کی آنکھ اپنی جگہ تھی مگر پچھا تھی یا ہاتھ لٹکا تھا یا زبان کوٹی تھی۔ یا زکرم (بیہوش) تھا۔ یا انگلی زائد تھی اور ان اعضاء کو ضارب نے کاٹ دیا تو جہود کے نزدیک کسی عادل شخص سے فیصلہ کرا جائے گا اور امام احمد کے نزدیک صحیح عضو کی ایت کا ایک تہائی لو کرنا ہو گا کیونکہ عمرو بن شیبہ کے ذریعہ حضرت عبداللہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک تہائی رویت دینے کا فیصلہ صادر فرمایا اس آنکھ کا زکرم اپنی جگہ قائم ہو مگر بے نور ہو اور مثل ہاتھ کا جب اس کو کاٹ دیا گیا ہو اور چکارہ وقت کا جب اس کو اکھاڑ دیا گیا ہو۔ رد الوالدہ لہ قلعی من طریق التبیان حضرت ابن عباس کی موقوف حدیث میں ہے کہ مثل ہاتھ کی ایک تہائی رویت ہے اور آنکھ اگر اپنی جگہ قائم ہو زکرم ہو تو ایک تہائی رویت ہے۔

مسئلہ :- اگر معذور کا ہاتھ صحیح اور کاٹنے کا ہاتھ مثل ہو یا لکھیاں کم ہوں تو امام احمد جب کے نزدیک معذور کو اختیار ہے چاہے کاٹنے کے مثل ہاتھ کو کاٹے یا پورا پورا مال مال دانت سے لے۔ پورا جسمانی بدلہ لینے کا تو امکان ہی نہیں ہے لہذا قراچے حتی سے کم (جسمانی) بدلہ لینا پڑے گا کیونکہ بدلہ لے گا۔ امام شافعی کے نزدیک جلی بدلہ لینے کے علاوہ کوئی اور چارہ نہیں۔

مسئلہ :- اگر کھوپڑی کے دائیں بائیں دونوں ہماروں کے درمیان اتنی ضرب تھی کہ دونوں ہماروں کے درمیان کا پورا حصہ زخمی ہو گیا لیکن نہ لب (کاسر جزا ہونے کی وجہ سے) اتنا ختم اس کے سر کے دونوں ہماروں کے درمیان حصہ پر پورا نہ آسکا ہو اس صورت میں زخمی کو اختیار ہے کہ اپنے زخم کے ٹپ کے برابر نہ لب کے سر پر زخم لگائے۔ خود دائیں میں اجماع سے شروع کرے یا بائیں اجماع سے بذاتی دانت نے لے اس کے برعکس صورت دوست بھی ہوگی اختیار ہوگا۔

مسئلہ :- امام صاحب کے نزدیک دانت توڑنے کا بھی وہی ممانعتی جسمانی بدلہ ہے جیسا دانت اکھاڑنے کا امام شافعی کے نزدیک جوڑے کا جسمانی بدلہ نہیں کیونکہ ملکیت ناممکن ہے۔

ہم سمجھتے ہیں کہ اگر برقی سے رہتا جائے تو اصل نکتہ سے مماثلت ہو سکتی ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ لاؤٹ کا پورا بیٹے کا رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا تھا۔ رونا لٹکانا حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ہی ایک روایت یہ بھی ہے کہ اس بن مالک کی چھوٹی بیوی نے انصار کی ایک لڑکی کا رخت توڑ دیا۔ انصار رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ نے بدل لینے کا حکم دے دیا۔ یہ حکم سن کر انس بن مالک کے چچا حضرت انس بن خضر ہوئے یا رسول اللہ ان کا داشت انہیں توڑا جانے کا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس بدل کا فرض حکم ہے۔ اس کے بعد وہی راوی جو کہنے اور مانی عوض انہوں نے قبول کر لیا۔ یہ دیکھ کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اللہ کے کچھ بندے ایسے ہیں کہ اگر اللہ کے اہل دیر تم کھا نہیں تو اللہ ان کی قسم اپوری کر دیتا۔ متفق علیہ۔

مسئلہ :- قتل نفس سے کم ضرب میں شائبہ عدم نہیں ہوتا۔ ضرب یہ قصداً ہوگی یا ضرب خطا نقل نفس سے کم میں شائبہ عدم

مسئلہ :- امام ابو حنیفہ کے نزدیک نفس سے کمر ضرب کا قصاص مرد و عورت، آزاد و خدام اور باہم دو غلاموں کے درمیان جاری نہیں ہو سکتا۔ باقی بیویوں اور بچوں کے نزدیک تمام مذکورہ صورتوں میں بدلہ لیا جائے گا۔ ہاں اگر آزاد غلام کا ساتھ نکاح والے تو قصاص نہ ہو گا کیونکہ اس کا مسئلہ ضابطہ ہے کہ آزاد ہے غلام کا قصاص نہیں ہو سکتا۔ اللہ نے فرمایا ہے اَنْتُمْ رِجَالٌ لِّمِثْلِ مَا رَزَقْنَا لَہُمْ (انتم مرد ہو گئے تمہاری طرح جسے ہم نے تمہاری طرح سے پیدا کیا ہے)۔ آیت اپنے عمومی حکم کے خلاف استقامت ابو حنیفہ کے خلاف حکام عیوت ہے۔ امام ابو حنیفہ کے قول کی دلیل یہ ہے کہ اگر ایک بدن کی پوزیشن بدن کی طرح ہے اور نفعت قیمت سے الگ حالت جسم کی قیمت نہیں جاتی ہے لیکن شریعت نے اہل مال کی قیمت نہیں کر دی ہے۔ مگر نفس کی حالت اس سے جدا ہے۔ روح اور جسم کا تعین قطعاً کرنے سے زندگی قائم ہو جاتی ہے اور روح میں کوئی تفاوت نہیں۔

مسئلہ :- اطراف بدن کا قصاص مسلم و ذمی کے درمیان امام ابو حنیفہ کے نزدیک جاری ہوگا کیونکہ امام صاحب کے نزدیک مسلم و ذمی کے اطراف کمالی معاذر برابر ہے لیکن امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اگر مسلم غیر مسلم کے اطراف قطع نہ ہو تو قصاص جاری ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک قتل کافر پر بھی مسلم سے قصاص نہیں لیا جاتا، سورۃ بقرہ میں یہ مسئلہ غور سے دیکھا جائے۔

پس (مستحقوں میں سے) جو کوئی (تقصیر وار کے) قصاص سے دور کر دے۔

فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارًا لَّهٗ

کرتے گا تو معاف کرنے والے کے لئے یہ فعل کھڑو ہوا ہے گا۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص، حسن بصری، حنفی، قاضی، دہلوی، مکی، مطلب بیان کیا ہے۔ ایک انصاری روایت ہے کہ آیت فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارًا لَّهٗ کے سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس سے مراد وہ شخص ہے جس کا وراثت توڑ دیا گیا ہو یا بھتیجا کوئی اور حصہ کاٹ دیا گیا ہو یا اس کو زخمی کر دیا گیا ہو اور معاف کر دے تو اللہ اسی کے بقدر اس کے گناہ ساقط کر دیتا ہے۔ اگر اس نے جہاد میں حصہ معاف کر دے تو اس کے گناہوں کا حصہ ساقط کر دیا جائے گا اور اگر ایک تہائی دیت معاف کی ہوگی تو گناہوں کا ایک تہائی حصہ ساقط کر دیا جائے گا۔ اور اگر ایک دیت معاف کی ہوگی تو پورے گناہ ساقط کر دیئے جائیں گے۔ (خریج ابن مردودہ)۔

طبرانی نے تکبیر میں حسن مندوت حضرت علامہ ابن حبان کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے اپنے جسم کے کسی حصہ (کے دھکے) کو معاف کر دیا اللہ اس کے بقدر اس کے گناہ کو معاف فرما دے گا۔ طبرانی اور بیہقی نے اس روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کو دھکے دیا گیا تو اس نے مہر کیا اور جس کو دیت دی گئی تو شکر کیا اور جس کو ظلم کیا گیا تو اس نے معاف کر دیا اور اگر خود ظلم کی تو مغفرت کا طلب گار ہوا۔ ان سب لوگوں کے لئے اعذاب آخرت سے ۶۴ سال پہلے اور یہ چارے ایسا نہ تھے۔

روزنامہ "انوار" کے مدیر صاحب نے اس پر اعتراض کیا۔

کوئی جسمانی نعمت دی جائے اور وہ مصائب کروے تو اللہ اس عمل کی وجہ سے اس کا ایک درجہ بلند کرتا ہے اور گناہ کو ساقط فرماتا ہے۔
 ہمارے شیخ ولہام (حضرت مرزا جلیان جاناں) رحمۃ اللہ کو جب زخمی کیا گیا اور ایسا زخمی کیا گیا کہ اسی سے آپ کی وفات
 ہو گئی اور امیر الامراء (نواب نجف صاحب) نے آپ کے پاس پیام بھیجا کہ میں آپ کے بحر سے قصاص لوں گا تو شیخ نے فرمایا ہم
 میرے بحر سے کچھ قمر غرضہ کر دو شیخ نے اس کو معاف کر دیا۔

بعض اہل تعمیر کے نزدیک لڑکی تعمیر بحر کی طرف رائج ہے بحر کا ذکر اگرچہ مبرا احکام میں کیا مگر کلام سابق سے سمجھا
 ضرور جاتا ہے۔ اس وقت آیت کا مطلب اس طرح ہو گا کہ اگر قتلہ صاف کر دیں گے تو یہ معافی بحر کے حق میں گناہ کا کفارہ
 ہو جائے گی اور جس طرح بدلہ چکانے کے بعد آخرت کا کوئی مؤلفہ اس کے ذمہ پائی نہیں رہتا۔ اسی طرح معافی کے بعد بھی
 آخرت میں اس کا مؤلفہ نہ ہو گا۔ رہا معاف کرنے والے کا قلوب تو وہ اللہ کے ذمہ ہے۔ اللہ نے خود فرمایا ہے لَنْ تَغْنِيَنَّ
 اَصْحَابُ فَاخِرَةِ عَلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ یہ تفسیر حضرت امین عباس کے قول میں آئی ہے۔ مجاہد و ابوالانعم اور زید بن اسلم کا
 بھی یہ قول ہے۔

آیت کا تیسرا مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ جو شخص اپنی طرف سے خود قصاص دے دے گا یعنی قصاص شرعی مستحق
 قصاص کو بخوشی دے دے گا تو یہ فعل اس کے گناہوں کا کفارہ ہو جائے گا اللہ نے فرمایا ہے فَبِی الْقِصَاصِ حَیْوةٌ یَا اُولَی
 الْاَلْبَابِ

وَمَنْ لَّمْ یَحْكَمْ بِمَا آتٰنَا مِنَ الْحُكْمِ

اور اللہ نے (قصاص وغیرہ) حکم نازل کیا ہے جو لوگ اس کے مطابق حکم نہیں

دیں گے۔

فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿۵﴾

تو وہ ہی ظالم (ستم ڈھانڈالنے والے) ہوں گے کہ حکم الہی کی تعمیل سے باز رہے۔

وَقَضٰی عَلٰی اَشْرَیْمَ بَعِیْثِی اَبِی سَوْدَیْہ اور ہم نے قن انبیاء کے بعد حبش میں بن مریم کو بھیجا۔
 کہ وہ لوٹے سے پہلے والی کتاب یعنی تورات کی تصدیق کرنے سے
 اور ہم نے ان کو انجیل دی جس کے اندر مذہب اور دینی محمد
 اور جو اس سے پہلے والی کتاب یعنی تورات کی تصدیق کرنے والی تھی۔
 اور ہرگز گاروں کے لئے سراسر جاہلیت اور نصیحت تھی۔ جبکہ ہڈی جملہ علیہ ہے اور
 مَصْدَقًا كَمَا عَصٰی فَبِعَدَّتِی ﴿۶﴾
 اور ہرگز گاروں کے لئے انجیل کو ہر ایک نصیحت قبول کرے۔

وَلَا یُحْکَمُ اَهْلًا وَلَا اَنْجِلًا یَا اَنْزِلُ اللّٰہ فِیْہِہِہ اور (حکم دے دیا گیا کہ) انجیل والے اللہ کے جہل کر وہ احکام کے مطابق حکم دیں
 ایک شیعہ :- نزول قرآن کے بعد انجیل کو منسوخ کر دیا گیا۔ پھر وہی حکم جو بیت امر میں طرح صحیح ہو گا امر تو حلال یا
 استحباب کے لئے آتا ہے (امر کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ نور لیا آئندہ اس حکم کی تعمیل کی جائے۔ گزشتہ کے حلق باب حکم دینا ناقص
 تصور ہے)۔

جواب :- انجیل کے تمام احکامات منسوخ نہیں کئے گئے اور جو احکام منسوخ کئے گئے ہیں اور قرآن کی وجہ سے ان کو
 ترک کر دیا گیا ہے تو اس کا حکم بھی انجیل میں ہی موجود تھا (تو گویا یہ بھی حکم انجیل کی تعمیل ہوتی) اب اگر منسوخ ہونے کے بعد
 اس منسوخ پر عمل کیا جائے گا تو حکم انجیل کی خلاف ورزی ہو گی۔ اہل انجیل سے سراسر حضرت عیسیٰ کی دعوت جو رسول اللہ
 کی بعثت سے پہلے کر رہی اور امت اسلامیہ جو رسول اللہ ﷺ کی بعثت کے بعد امت محمدیہ قرار پائی۔ (یعنی حضور کی بعثت کے
 بعد یہ ہی امت اسلامیہ انجیل والی ہے کیونکہ انجیل کے احکام پر یہ ہی چلتی ہے اور قرآن سے جو احکام انجیل منسوخ کر دیئے گئے
 ان پر نہیں چلتی کیونکہ قرآن سے ان کے منسوخ ہو جانے کی مبراحت خود انجیل میں پہلے سے موجود تھی اس طرح منسوخ شدہ

نبی کی مولاوات اور شہادی مخالفت ضرور رسالتی پر سب منتفی ہیں اس آیت میں دوستی کی مخالفت کی وجہ بیان فرمائی ہے۔

وَمَنْ يَتَوَلَّ يَتَوَلَّ يَدَاؤُكُمْ فِي دِينِكُمْ وَنَفْسِكُمْ

یعنی عبد اللہ بن ابی جہل کا دوست ہے حقیقت میں کافر و منافق ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ابوالہباب تم کو یہودی دوستی سے عبادتِ صامت پر جو کچھ ترجیح ملے گی اور شہادے لئے ہو گی مجبور کے لئے نہیں ہو گی۔ اس بنی نے کیا تو میں اس کو قبول بھی کر لوں گا۔

یہ بھی جائز ہے کہ قَوْلُكُمْ سے مجازی معنی (یعنی فاسق ہوگا) مراد ہو مطلب یہ ہے کہ یہودیوں اور عیسائیوں سے جو مسلمان دوستی کرے گا وہ فاسق ہو گا اور فاسق کافر کے مشابہ ہوتا ہے۔ قَوْلُكُمْ کہہ کر کلام میں زور پیدا کیا تاکہ ان کافروں سے بعتِ بائعہ رکھنے کے حکم کی قوت کا اظہار ہو جائے۔

رسول اللہ نے ارشاد فرمایا جو مسلمان شہر کوں کے ساتھ رہنا ہو میں اس کا وہ دار نہیں (کہ لڑائی کے وقت مسلمانوں کا لشکر اس کو کافر سمجھ کر قتل کر دے) بلکہ میں نے قابلِ وثوق مند سے حضرت خالد بن ولید کی روایت سے اور ابو داؤد و ترمذی اور نسائی نے حضرت جریر بن عبد اللہ کی روایت سے اس کو نقل کیا ہے۔

بِإِذْنِ اللَّهِ لَا يَهْجُوهُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ﴿۱۰﴾
بإشباحہ اللہ ظالموں کو ہدایت بائیس کرنا یعنی ان لوگوں کو ہدایت بائیس نہیں کرنا جو کافروں سے دوستی کر کے خود اپنے اوپر بھی ظلم کرتے ہیں اور مسلمانوں کے دشمنوں سے تعاون کر کے مسلمانوں پر بھی ظلم کرتے ہیں۔

قَاتِلُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى دِينِهِمْ قَوْلًا لَّيْسَ بِالْعُدْوَانِ وَلَا بِالْفِتْنَةِ
اسی لئے تم ایسے لوگ کو کہ جن کے دلوں میں بیادہی ہے دیکھتے ہو کہ دوڑ دوڑ کر ان میں سمجھتے ہیں اس سے مراد عبد اللہ بن ابی بنی سلول اور اس کے منافق ساتھی ہیں جو یہودیوں سے مولاوات در تعاون میں تیزی سے کھس رہے تھے یَسَارَتُكُمْ يَدْعُو كَاوَسْر مفعول ہے اگر قَوْلًا کو بمعنی نَعْلَمُکُمْ مانا جائے گا اور ترمذی سے مراد آنکھوں سے دیکھنا و تو جملہ جاہل ہے۔

يَقُولُونَ سَمِعْنَا بِأَنَّ اللَّهَ كَانَهُ كَذِبًا
گوئی کر دوش آئیں سے معاملہ الٹ جائے گا کافروں کے ہاتھ میں اللہ آج چلے گا اور تم کا کام تحلیل کو نہ پہنچے گا اور معصیت ہم پر ہے۔
کہہ احوال اس عبا، بعض ایسی تفسیر نے آیت کے مطلب کی اس طرح تشریح کی ہے ہم کو اندیشہ ہے کہ لہذا کی کوئی مردوش آج جائے گا۔ ہر کافروں سے مدد لینے کے ضرورت مند ہو جائیں یا ملک سری آجائے گا اور کابل آج جائے اس وقت یہ لوگ ہمیں غلط نہیں دیکھ گئے۔

اسی جریر اور ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ حضرت عباد بن صامت نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا یہودیوں میں میرے ہم معاہدہ لوگوں کی تعداد بہت ہے تم میں اللہ اور اس کے رسول کے سامنے ان کی دوستی سے بڑی لڑی کا اظہار کرنا ہوں اور اللہ اور اس کے رسول سے مولاوات کرتا ہوں۔ جس پر ابن ابی اس نے کہا مجھے تو زمانہ کی گردنوں کا اندیشہ ہے میں آج ہم معاہدہ لوگوں کی دوستی سے دست بردار نہیں ہو سکتا۔ حضور ﷺ نے فرمایا ابوالہباب یہودی دوستی سے جو تم کو عبادہ پر ترجیح حاصل ہوئی وہ شہادی ہو گی۔ عبادہ یہودی کی ایسا بنی ہے کہ تو میں اس کو قبول کر لوں گا۔

فَعَسَىٰ أَنْ يَأْتِيَنَّكَ مِنَ الْفَتْحِ
پس قریب امید ہے کہ اللہ فتح (سامنے) لے لے۔ اَلْفَتْح سے مراد قیاد اور متاعل کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کی شہادت کا فیصلہ کرنا ظلم اور ظلمی وعدہ کی کے نزدیک اور مخالف کے نزدیک خیرِ قدک اور دوسری یہودیوں بستیوں کی فتح ہے۔

اَوْ اَنْ يَنْصُرَكَ بِغِيَاكَ
یا کوئی اور بات خاص اپنی طرف سے اس سے مراد ہے، منافقوں کے جو شہادہ اور ظاہر کر دینا اور دین کو قتل کر دینا اور ظاہری قریب کو قتل کر دینا یعنی انھیں کو جلا وطن کر دینا اور جریر، سب سے یہودیوں کی جزا کھلا دینا۔

اسلام سے (کفر کی جانب) بھر جائے گا، حسن بصری نے فرمایا اللہ کو مظلوم تھا کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد کچھ لوگ اسلام سے بھر جائیں گے اس لئے اس نے پہلے سے خرید لی کہ ایسا ہوگا۔

تو اللہ آئندہ ایسے لوگ پیدا کر دے گا جن میں اللہ کی محبت قسوف بانی اللہ یتقوا میرے عیب نہ کرو اور میری عفت نہ کرو کی اور جن کو اللہ سے محبت ہو گی یعنی مسلمانوں کی طرف سے و اللہ کے لئے تم میں سے ہی ایسا لوگوں کو پیدا کر دے گا جو اللہ کے محبت بھی ہوں گے اور محبوب محمد

اس قوم سے مراد کون سی قوم ہے اس کے متعلق اقول میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک حضرت علی رضی اللہ عنہ مراد ہیں حسن، خفاک اور قتادہ کے نزدیک حضرت ابو بکر اور آپ کے ساتھی مراد ہیں انہوں نے مراد میں اور ذکر کیا دینے سے بھلا کرنے والوں سے جدا کر لیا۔

اس کا اللہ یہ ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات ہوتے ہی سوائے اہل مکہ اور اہل مدینہ اور عرین کے قبیلہ عبد القیس کے عام عرب مرید ہو کر اور بعض نے ذکر دیا ہے انکار کر دیا حضرت ابو بکر نے ان سے جنگ کرنے کا اور کیا اگر صحابہ کرام نے اس کو روک دیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا (یہ لوگ گمراہ ہیں) آپ ان سے کس طرح جہاد کر سکتے ہیں رسول اللہ نے تو فرمایا ہے کہ مجھے لوگوں سے جنگ کرنے کا حکم اس وقت تک ہے جب تک کہ لا الہ الا اللہ کے قائل نہ ہو جائیں جو لا الہ الا اللہ کا قائل ہو گیا ہے اس نے اپنی جہاد میں کو مجھ سے محفوظ کر لیا اور میں کا (اللہ دینی) صاحب اللہ کا نام ہے اس کی حق کی وجہ سے (اس گمراہ کو کے جان و مال سے) تعرض کیا جا سکتا ہے، حضرت ابو بکر نے فرمایا جو لوگ نماز اور زکوٰۃ (کی فرضیت) میں فرق پیدا کرتے ہیں خدا کی قسم میں ان سے جہاد کران کا کوئی نہ (جس طرح نماز، اسلامی عبادت سے اسی طرح) ذکر کو قائل فرض ہے خدا کی قسم اگر یہ لوگ مکرری کا بچہ بھی رسول اللہ ﷺ کو دیتے تھے اور مجھے دینے سے انکار کریں گے تو میں ان پر ان سے جنگ کر دیا۔

حضرت اہل کا بیان ہے کہ ان کو زکوٰۃ سے انکار کرنے والوں سے جنگ کرنا صحابہ کو (شرعاً میں) پسند نہ تھا ان کا قول تھا کہ یہ لوگ تو اہل قبلہ ہیں (اور اہل قبلہ سے جہاد نہیں کیا جا سکتا) لیکن جب ابو بکر گران میں تھوڑا سا لگے تو یہی نکل کھڑے ہوئے تو صحابہ کو بھی نکلے بغیر کوئی چارہ نہیں رہا۔

حضرت ابن مسعود کا بیان ہے ہم کو شروع میں حضرت ابو بکر کا یہ فیصلہ پسند نہ تھا لیکن آخر میں ہم نے آپ کے خیال کی تعریف کی ابو بکر بن عباس کا بیان ہے میں نے ابو حفص کو یہ کہتے سنا کہ انبیاء کے بعد حضرت ابو بکر سے افضل کوئی شخص پیدا نہیں ہوا اور رسول اللہ ﷺ کے بعد آپ ہی مریدوں سے جنگ کرنے کے لئے کھڑے ہو گئے، رسول اللہ کی زندگی میں تین گروہ مرتد ہو گئے تھے (۱) غنائی فرج جن کا سردار وہ ابو بکر محمد بن کعب غسانی تھا اس کا لقب اسود تھا یہ ایک شہید و باکاہن تھا میں میں اس نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا اور بلاد یمن پر قابض ہو گیا تھا رسول اللہ نے حضرت سلاہ بن جہل (گمراہ یمن) کو آپ کے ساتھی مسلمانوں کو لکھا کہ لوگوں کو مضبوطی کے ساتھ دین پر قائم کرنے کی ترغیب دیجئے رہیں اور اسود سے لڑنے کے لئے آٹھ کھڑے ہوں، چنانچہ قیر وز دہلی نے (کمر میں کمر کر) اسود کو اس کے بستر پر ہی قتل کر دیا۔ حضرت ابن عمر کا بیان ہے کہ قتل کی رات کا ہی آسمان سے رسول اللہ ﷺ کو اسود کے قتل ہونے کی خبر مل گئی اور حضور ﷺ نے فرمایا کہ کج رات اسود کو قتل کر دیا گیا اور مہرک شخص نے اس کو قتل کیا ہے عرض کیا کہ وہ کون ہے فرمایا قیر وز، قیر وز کا سیاق ہو گیا اس بظلت کو سنانے کے وہ سر سے روز حضور کی وفات ہوئی تو وہ مدینہ میں اسود کے قتل کی خبر (باضابطہ) ملا اور کچھ اناول کے آخر میں پہنچی جبکہ حضرت اسامہ جہاد کے لئے جا چکے تھے سب سے قبل حضرت ابو بکر کے پاس اسی طرح کی اطلاع آئی۔ (۲) بنی حنیفہ جن کا سردار مسیلہ کذاب تھا اور رسول

(بیشتر پچھنے صلو کا) قسوف بانی اللہ یتقوا میری عفت نہ کرو اور میری عفت نہ کرو کی اور جن کو اللہ سے محبت ہو گی یعنی مسلمانوں کی طرف سے و اللہ کے لئے تم میں سے ہی ایسا لوگوں کو پیدا کر دے گا جو اللہ کے محبت بھی ہوں گے اور محبوب محمد

یمن (محبت محبوب قوم) تم میں سے ہوئی، (۳) بنی حنیفہ جن کا سردار مسیلہ کذاب تھا اور رسول

میں کچھ ہیں حضرت ابو بکر کے لشکر نے قتل یمن کی دوسے مریدوں سے جہاد کیا تھا (لفظ تو قول روایتی صحیح ہیں)

اللہ ﷻ کی زندگی میں ہی میں پھرتی کے آخر میں اس نے نبوت کا دعویٰ کر دیا تھا اور اس کا خیال تھا کہ محمد کے ساتھ مجھے بھی نبوت میں شریک کر لیا گیا ہے چنانچہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اس نے حضور و قول خدا بھی بھیجا تھا۔ مسلمان رسول خدا کی طرف سے محمد رسول اللہ کے نام پر لایا۔ یہ زمین آدمی میری اور آدمی آپ کی ہے، یہ خط و آدمیوں کے ہاتھ حضور کی خدمت میں بھیجا، حضور ﷺ نے قاصدوں سے فرمایا کہ قاصدوں کو قتل نہ کرنے کا حکم نہ ہو تا تو میں تم دونوں کی گردنیں مار دیتا، پھر آپ نے جواب کھولا۔ محمد رسول اللہ ﷺ کی طرف سے مسلمان کذاب کے نام لایا۔ ساری زمین اللہ کی ہے اپنے بندوں میں سے وہ جس کو چاہتا ہے اس کا مالک بناتا ہے اور اچھا انجام پر ہی گزاروں کا بناتا ہے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے دیکھے اور آپ کی وفات ہو گئی تو انھوں نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بغیر لشکر کے ساتھ خالد بن ولید کو مسلمان سے لڑنے بھیجا آخر مسلم بن عادی کے قتل و قتل کے ہاتھوں سے مسلمان مارا گیا، حشی ہی شخص تھا جس نے حضرت حمزہ بن عبد المطلب کو شہید کیا تھا اور مسلمان کو قتل کرنے کے بعد کہا کرتا تھا میں نے مسلمان کو نہ سے پہلے سب سے بہتر آدمی کو شہید کیا تھا اور مسلمان ہونے کے بعد بدترین آدمی کو قتل کر دیا۔

(۳) نبی اسد ان کا سردار طلحہ بن خویلد تھا یہ مدعیان نبوت میں سب سے آخری شخص تھا جس نے سرحد ہو کر نبوت کا دعویٰ رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں ہی میں کر دیا تھا لیکن اس سے چھار حضور کی وفات کے بعد کہا گیا کہ حضرت ابو بکر نے خالد بن ولید کو اس کے مقابلہ کے لئے بھیجا حضرت خالد نے شدید جنگ کے بعد اس کو شکست دی یہی جنگ کرشمہ کو چھوڑ گیا پھر کچھ مدت کے بعد دوبارہ مسلمان ہو گیا اور اس کا اسلام منکر اس کے ساتھ رہا۔

رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں بہت لوگ سرحد ہو گئے تھے جن کو ام سادات قرآن کہہ سکتے ہیں۔

- (۱) نبی خویلد۔ یہ عین بن حصین کا قبیلہ تھا
- (۲) نبی خضغان۔ یہ تروہ بن سلمہ غمیری کا قبیلہ تھا
- (۳) نبی سلیم۔ یہ قبائل بن عبدیاسیل کا قبیلہ تھا
- (۴) نبی یروہ۔ یہ ملک بن نویرہ کا قبیلہ تھا
- (۵) خاندان نبی حیم کا کچھ حصہ یہ قبیلہ شجاع بنت منذر زودہ مسلمان کذاب کا تھا، شجاع نے بھی نبوت کا دعویٰ کیا تھا لیکن آخر میں مسلمان ہو گئی تھی۔

(۶) نبی کعبہ اشعث بن قیس کا خاندان تھا

(۷) نبی بکر بن وائل یہ عرب کے باشندے اور طہیم کے قبیلہ والے تھے آخر کار حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں اللہ نے ان سب کا کام تمام کر دیا اور اسے جو دین کو گناہ بپ کر دیا۔

حضرت عائشہ کا یہ بیان ہے کہ حضور ﷺ کی وفات ہوئے ہی عرب سرحد ہو گئے۔ اور فلاح بن کے دلوں میں جم گیا اور میرے باپ پر مشکلات پڑیں کہ اگر مضبوط پہاڑوں پر نہ ہوں تو میں کبھی چڑھ کر دیتا۔

حضرت عمرؓ کی خلافت میں جبکہ بن النجم کا قبیلہ طہسان سرحد ہو گیا تھا یہ اردو اس وقت ہوا جب (شاہ طہسان) جبکہ بن النجم سے (ایک غریب آدمی کا) بدلہ لینے کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حکم دیا تھا اور وہ یہاں ہی ہو کر ملک شام کو چلا گیا تھا، بعض علماء کے نزدیک قوم عتبد و محبوب سے مراد اشعری قبیلہ کے لوگ ہیں حیا بن حیم کا یہ بیان ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو ابو موسیٰ اشعری کی طرف اشارہ کر کے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس کی قوم والے بدوہ ایمان جریبی اسل و المہر لئ و الماکم۔ اشعری قبیلہ کے لوگ یمن کے باشندے تھے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جہاد ہے اس یمن والے آئے ہیں جن کے دل بڑے مکرور اور نرم ہیں۔ ایران (افغان) یمن کا ہے اور حکمت (بھی) یمن کی ہے متعلق علیہ، یمنی نے کہا یہ یمن کے مختلف قبائل والے تھے

ہم نے رسول اللہ ﷺ سے بیعت لی شرطوں پر کی کہ حکم شیخ کے لوہا نہیں کے لوہہ جہاں بھی ہوں گے حق بات کہیں گے اللہ کے معاملہ میں کسی برا کھینے والے کے برا کہنے کا انتہہ نہیں کریں گے۔ شوقِ طیبہ۔
 ایک بار ملائت کرتا۔ دونوں کو نگرہ لانے سے اس طرف اشارہ ہے کہ کسی ملائت مگر کی کسی ایک ملائت کی

یہی وہ کوہِ دہلوان ہو گی۔
 یہ یعنی اللہ کا محبوب ہونا مسلمانوں کے سامنے بیچو جائے گا فردوں کے مقابلہ میں انظہارِ قوت کرنا، ہونے کی
 راہ میں جہاد کرنا کسی کی ملامت کی پر دانہ کرنا اور قوم کے مرتد ہونے اور مسلمانوں کی سزا کہ کم ہو جانے کے باوجود کسی کے برا کہنے
 سے متاثر نہ رہنا۔

[illegible]

فہرست المرحوم دوسرے کراہیوں کی فہرست کے ساتھ یہ ہے کہ
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى رَسُوْلِكَ وَآلِہٖ وَسَلَّم
 اس کلام کا تعلق آیت لَا تَجْعَلْ دُوْلَہٗمُ الْفٰسِقِیْنَ لَوْ رَیَاہُ سے ہے اور یہی آیت ہی کی تاکید کے لئے ذکر کیا گئی ہے یا
 کی آیات کو مستحقین دوسری کی نص میں کے لئے بطور تمہید ذکر کیا ہے جیسے آیت فَسُوْفَ یَاۤاٰیہِی اللّٰہُ یَقُوْمُ سے مستحق و طاہر کی
 نص میں جو رہی ہے۔
 اِنشَاءً طحطا مصرعے سابق کلام سے جو ممانعت مستحقین جو رہی ہے اس کی تاکید اس کلام سے ہوتی ہے کیونکہ مصرعہ کے اٹھ
 فقرے کے لئے اس کلام سے بھی کا استفادہ ہوتا ہے۔

[illegible]

یہ بھی جائز ہے کہ جو شخص روایات مؤیدہ جملہ حالیہ جوہر مؤیدوں اور کافہ کی خبر سے عاقل ہو گئی نندہ کے رکوع کی حالت میں وہ زکوٰۃ لے کرے، خبرانی نے اس میں مجمل و رلوہ کی سند سے حضرت عمار بن یاسر کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب ایک بار نقل نماز کے رکوع کی حالت میں تھے کہ ایک مساکین کھڑے ہو، آپ نے وہی حالت میں اپنی آنکھیں میاں کر دیں، گوید بی ایس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ خبرانی کی (یہ روایت اگرچہ مجمل و رلوہ کی سند سے ہے لیکن) اس روایت کے

دوسرے شاہد بھی آئے ہیں۔ عبد الرزاق بن عبد الوہاب بن عباد نے اپنے باپ کی روایت سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ آیت **إِنَّمَا أَمْرُهُ إِتْلَا** حضرت علی بن ابی طالب کے حق میں نازل ہوئی، لیکن مردیہ نے دوسری سند سے بھی حضرت ابن عباس کا یہ قول نقل کیا ہے اور حضرت علی کا بھی یہی قول بیان کیا ہے۔ ابن جریر نے عباد کی روایت سے اور ابن ابی حاتم نے سلمہ بن کھیل کی روایت سے بھی ایسا ہی بیان کیا ہے۔ فقہی نے حضرت ابوذر کی روایت سے اور حاکم نے علوم الحدیث میں خود حضرت علی کا قول اسی طرح لکھا ہے یہ تمام حضرت ابوذر کی روایت سے اور حاکم نے علوم الحدیث میں خود حضرت علی کا قول اسی طرح لکھا ہے یہ تمام شاہد ایسے ہیں کہ ایک دوسرے کی تائید کر رہے ہیں۔

اس قصہ سے ثابت ہوتا ہے کہ غیار کے اندر عمل تکلیف کرنے سے نراذ کاغذ نہیں ہوتی اسی پر اجماع ہے اس قصہ سے ایک بہت سی بھی ثابت ہوتی ہے کہ صدقہ جملہ (خیرات) کو کوہ کوہ بہادر سے ہے اور آیت کا نزول اگرچہ حضرت علی کے حق میں ہوا مگر مورد کی خصوصیت حکم کے عموم سے خارج نہیں اقتدار خصوصیت مورد کا نہیں الفاظ کے عموم کا ہے اور میضہ حج کا استعمال اس کا قرینہ بھی ہے (کہ جو لوگ بھی ایسا کرتے ہوں ان کا بھی حکم ہے)۔

چونکہ دین کا واقعہ کوہ کی حالت میں ہوا تھا اس لئے کوہ کا ذکر خصوصیت کے ساتھ کر دیا ورنہ آیت کی مراد یہ ہے کہ مسائل کے مانگنے کے بعد فوراً بلا تاخیر دیتے ہیں (اور کوہ میں یا قیام صلوة میں یا قصود میں یا کسی اور دنیوی کام میں) کوہ کا ذکر بطور تشبیہ ہے۔

یہی ہوا نے لکھا ہے کہ اگر روایت سے ثابت ہو جائے کہ یہ آیت حضرت علی کے حقیقی نازل ہوئی تو میضہ حج کا استعمال دوسروں کو ترجیح دینے کے لئے ہے کہ وہ بھی حضرت علی کی طرح کریں اور اسی حکم میں شامل ہو جائیں۔

میں لکھا ہوں کہ آیت میں اگر حضرت علی مراد ہوں تو اس صورت میں لفظ **إِنَّمَا** سے جو صغر معلوم ہو رہا ہے وہ اصغر حقیقی نہ ہو گا کہ حضرت علی کے سوا تمام لوگ اس حکم سے خارج ہو جائیں بلکہ اضافی ہو گا یعنی یہودیوں اور عیسائیوں کے مقابل ہر کائن کی فقی ہو جائے گی دوسرے مومنوں کی فقی نہ ہوگی، جیسے آیت **وَمَا مَكَّنَّاكَ إِلَّا رَسُولًا** (میں صغر اضافی ہے)۔

بنوئی نے لکھا ہے بعض روایات میں حضرت ابن عباس کی طرف اس قول کی نسبت کی گئی ہے کہ اس آیت کا نزول حضرت عباد بن مسعود اور عبداللہ بن ابی بن سلول کے حقیقی ہوا جب حضرت عباد یہودی کی دوستی سے دست بردار ہو گئے اور فرمایا میں اللہ کے رسول اور مسلمانوں کا دوست ہوں تو انہی کے متعلق **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا** سے **إِنَّمَا** کو **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا** کے ساتھ لکھا ہے مراد ہیں حضرت عباد اور دوسرے صحابہ کرام۔

بنوئی نے یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت عبداللہ بن سلام نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ہر قوم اپنی ہی قرطہ اور اپنی خیمہ نے تو ہم کو چھوڑ دو، اور ہم سے الگ ہو گئے اور قسم کھائی کہ تمہارے ساتھ نہ رہیں۔ خیرات میں کہ تو یہ آیت نازل ہوئی اس پر حضرت عبداللہ نے فرمایا تم اللہ اور اس کے رسول اور مومنوں کی دوستی پر خوش ہیں، حیرت کی روایت ہے کہ آیت **إِنَّمَا أَمْرُهُ إِتْلَا** کے ساتھ **وَمَا مَكَّنَّاكَ إِلَّا رَسُولًا** کے ساتھ میں خاک نے کہا یہ وہی مومن ہیں جن میں ہر ایک دوسرے کا دوست ہے۔

حضرت ابو جعفر محمد بن علی باقر نے فرمایا آیت مومنوں کے حقیقی نازل ہوئی، دریافت کیا کیا حضرت لوگ تو کہتے ہیں کہ ان کا نزول حضرت علی بن ابی طالب کے حقیقی ہوا فرمایا وہ بھی مومنوں میں سے تھے، اور وہ عبد بن زید و ابن جریر و ابن ابی حاتم ابومعین فیاضیہ۔

مگر صد کا تو یہ روایت میں آیا ہے کہ اس آیت کا نزول حضرت ابو بکر کے حقیقی ہوا، ابو بکر نے لکھا ہے (حضرت علی کے حقیقی یہ روایت تھی ہیں ان کو چھوڑ کر باقی) روایات کی روشنی میں راہمعاون سے مراد ہوں گے رات دن نفل نماز پڑھنے والے۔

وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا
لَهُ جُزْءٌ مِمَّا سَلَكَ الْأَرْضُ مِنْ قَبْلِهِ يَوْمَ الْقِيَامِ

اور جو اللہ کا کردار ہو اور رسول اللہ کا کردار ہو اور جو مسلمان ہوں ان پر اللہ کا کردار ہو گا) حضرت ابن عباس نے فرمایا اس سے مراد مجاہد و انصار ہیں یعنی جو لوگ مجاہدین و انصار کی دوستی اختیار کریں گے۔
قُرْبَىٰ جَزَاءً لِّمَنْ هَلَكَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامِ

اور اللہ کا کردار وہی غالب آئے والا ہے، اصل میں کائنات حیات اللہ کی جھکنا تھا کہ وہ چاہے (کیونکہ سرخ پہلے نہ کر رہا) مگر غلبہ کو مدلل کرنے کے لئے فقط حزب اللہ فرمایا (کہ یہ اللہ کا کردار ہے) گو یا یوں فرمایا کہ جو لوگ ان کے دوست ہوں گے وہ اللہ کا کردار ہوں گے اور اللہ کا کردار وہی غالب آئے والا ہے نتیجہ یہ نکلا کہ یہ بھی لوگ غالب آتے والے ہیں، پھر فقط حزب اللہ میں لن الولاء کی حکمت کا اظہار ملتحدی شان کا ذکر اور عزت بخشی کی صراحت بھی ہے اور جو لوگ اللہ و رسول اور مسلمانوں کو چھوڑ کر دوسروں سے دوستی کرتے ہیں ان پر تعزیر بھی ہے کہ وہ شیطان کا کردار ہے۔

تاکوس میں ہے حزب کا معنی ہے عقیدہ، مگر وہ، ہتھیار، جھنڈ اور کسی شخص کے وہ ساتھی جو اس کے خیال پر ہوں میں کچھ ہوں مگر (آخری) معنی پہلا مراد ہے بیشک ہی نے کہا ہے کہ جو لوگ کسی نازل شدہ حقیقت (کو رد کرتے) کے لئے فتح ہو سائیں ان کو حزب کہا جاتا ہے، تاکوس میں ہے حزب کا اکثر اس پر حقیقت آچکی۔

ہو جائیں ان کو حزب فاجرانہ ہے، ماسواں میں سے جہنم کے لئے ہے اور اس پر سبقت ہوگی۔
 رافضی تائید میں کہ خلافت کا علم صرف حضرت علی میں ہے اس قول پر مستند لالہ رافضی نے اس آیت سے کیا ہے اس
 جبکہ ولی سے مراد ہے مسلمانوں کا ناظم اور امور ان کے کا مستولی میں اللہ نے اپنے لئے نور کو اپنے نور کے لئے جس طرح جو خلافت کو
 جانت کیا ہے اسی طرح علی کو بھی مسلمانوں کا ولی قرار دیا ہے اور لفظ انشا کو مفسر کے لئے ذکر کیا ہے (تاکہ مسلمانوں کا ولی اللہ،
 اللہ کا رسول اور علی قرمبا ہیں کسی دوسرے کو یہ امتیازی وصف حاصل نہ ہو) اور چونکہ اللہ نور اللہ کے رسول کا ولی ہو نامعنی ہے
 (تمام مسلمانوں کو حادی ہے) اس لئے علی کو خلافت بھی معنی ہے، پس علی ہی امام ہیں آپ کے سوا کسی دوسرے کو خلیفہ ہونے
 کا حق نہیں، اس کی تائید براہ بن غالب اور زید بن کثیر نے ائمہ کی روایت سے ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ (مقام) ختم کے تالاب پر
 فرد کش ہوئے تو علی کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کیا تم لوگ، ہمیں جانتے کہ میں مومنوں کا ولی خود کی بقولت سے بھی زیادہ ہوں صحابہ ملے
 عرض کیا بیشک ایسا ہی ہے حضور ﷺ نے فرمایا اے اللہ جس کا میں مومنوں کا ولی ہوں اس کا علی بھی مومنوں کے ہمارے اللہ جو علی کا دوست ہو
 تو بھی اس سے دو کہ کہ نور جو علی کا دشمن ہو تو بھی میں کا دشمن ہو گا۔

اس واقعہ کے بعد عمر کی طاقت علی سے جوانی تو عمر نے کہا ہے اس اہل طالب تم کو مبارک ہو تم شبانہ روز (ہر وقت) ہر

یہ حدیث حدیثِ رواۃ تک پہنچ گئی ہے تقریباً تیس صحابیوں کی روایت سے محدثین کی ایک جماعت نے صحاحِ سنن اور مسندوں میں اس کا ذکر کیا ہے علی بن ابی طالب، برید بن حبیب، ابو ایوب عمرو بن مرو، ابو جریہ، ابن عباس، عمرو بن برید، احمد بن قاسم، عبد اللہ بن عمر، انس بن مالک، جریر بن مالک، ابن خویثم، ابو سعید خدری، طلحہ، ابو الطفیل، حذافہ بن اسید اور یحییٰ بن یزید اور دوسرے صحابہ نے اس کو بیان کیا ہے بعض روایات کے الفاظ اس طرح ہیں میں نے جس کا وفات اس کی جہان سے زیادہ دیر تک بھی اس کا دل (والی) ہے۔

نور محمدیؑ کی ان باتوں کو تسلیم کیجئے۔
 خود شریک یہ حدیث واضح طور پر علیؑ کی خلافت کو حاجت گردانتا ہے و مگر ان میں صحیح روایتیں ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے
 قرآن مجید سے بے لار میں علیؑ سے علیؑ (جو سوسن کا دلی (والی) ہے) رواۃ القریٰ فی وہاب بنی حنیفہ۔ یہ دونوں حدیثیں آیت مذکور
 سے بھی زیادہ علیؑ کی خلافت پر واضح طور سے دلالت کرتی ہیں جو کہ آیت کا نزول اگر علیؑ کے لئے قرار دیا جائے تب بھی تمام
 مومنوں کو ختم و آیت منہل ہے اور دونوں حدیثوں میں تو علیؑ کی خصوصیت دلالت کی صراحت ہے (کوئی دوسرا اس میں شریک
 نہیں ہو سکتا)۔

ہم کہتے ہیں کہ آیت نور حدیثوں سے سوائے حضرت علیؑ کے دوسروں کی مخالفت کی تھی پر دلیل لینی غلط ہے، کیونکہ صاحب قاسوس نے تصحیح اولیٰ و ثانی سے اسم (صفت) ہے وزن کا متعلق ہے محبت دوست مددگار و جوہری نے صحیح میں تصحیح

دعا اور قولی اور زیادہ چیزوں کا اس طرح ہو جائے کہ اس کے درمیان بیگانگی نہ رہے، مجھ کو اس کا اطلاق قرب مکانی، قربت نسبی، قربت یعنی، قرب دوستی، قرب بدو، قرب عقیدہ اور آقاہیت پر ہوتا ہے اور عالم امور (مستولی النظام) ہونے پر بھی ہوتا ہے۔ کاموس میں ہے مولیٰ کا معنی ہے مالک، ملام، اذلو کرنے والا، اذلو کیا ہو اور اس کا معنی قربانہ، جیسے چچا کا بیٹا، بہن کا بیٹا، بیٹا، بیٹا، صاحب، بہن، شریک، رب، بولی، مددگار، نعمت دینے والا، انعام یافتہ، محبت، تابع، دوست، قرین میں یہ لفظ کیا ہے بندہ کی خدا سے جو نسبت محبت و قربت ہوتی ہے اس کو دلالت کہتے ہیں اور مولیٰ کا اطلاق بندہ پر بھی ہوتا ہے جیسے کسی کو مولیٰ اللہ کہا جاتا ہے اور اللہ پر بھی ہوتا ہے آیت میں کیا ہے **اللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ** اُنکو قرین میں مولیٰ کا اطلاق اللہ پر کیا ہے، فرمایا ہے **نَسَمُ الْمَوْلَىٰ اِذْ دَعَمُ الشَّيْطٰنُ نِزْرًا** نیز جبرئیل اور میکائیل کے ہاتھوں پر بھی آیا ہے، فرمایا ہے **لِيَا لَئِيْلَ مَا كُنَّا فِيْهِ لَوِ كُنَّا نَسْمَعُ اَوْ نَفْقَهُ لَوِ كُنَّا فَاٰتِيْنَ**۔

خلاصہ یہ کہ یہ آیت اور یہ احادیث تینوں کے ساتھ حضرت علیؑ کی خلافت پر ہی دلالت نہیں کرتیں اور دوسروں کی خلافت کی بھی توجہ بخود ہی ہاں آیت سے حضرت علیؑ کا مستحق محبت ہو اور احادیث سے حضرت علیؑ کی محبت کا واجب ہونا اور آپؑ کی اولیٰ کا حرام ہونا ضرور ثابت ہو رہا ہے جس طرح آیت سے یہودیوں اور عیسائیوں سے دوستی اور موالات دیکھنے کی حرمت معلوم ہو رہی ہے۔

ابو نعیم حاکمی کا بیان ہے کہ جب حسن مثنیٰ بن امام حسن عقیلی سے کہا گیا کہ حدیث میں سنت مولاد میں حضرت علیؑ کی خلافت کی صراحت ہے تو فرمایا سنو خدا کی قسم اگر رسول اللہ ﷺ کی یہ مروی ہو تو آپ ﷺ بالکل واضح طور پر بیان فرما دیجئے حضور ﷺ مسلمانوں سے توبہ سے واضح کلام فرما کرتے تھے، مذہب میں رسول اللہ کی اس تقریر کا باعث یہ تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؑ کو امیر لشکر یا کریمین کو بھیجا حضرت علیؑ نے عس کے بل میں سے ایک ہاتھ لے لیا اس کی شکایت بعض لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے کی، حضور ﷺ اس شکایت کو سن کر غضب ناک ہوئے اور فرمایا تم ایسے شخص سے کیا چاہتے ہو جو اللہ اور اللہ کے رسول سے محبت رکھتا ہے اور اللہ اور اللہ کا رسول بھی اس سے محبت رکھتے ہیں، پھر آپ ﷺ نے یہ خطبہ دیا تاکہ حضرت علیؑ کی محبت مسلمانوں کے دلوں میں جم جائے اور ان کی شکایت دور ہو جائے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس خطبہ میں جو یہ فرمایا **اَلَا تَسْمَعُوْنَ اَنِّيْ اَكُوْلِيْ مِنْ ثَمَرِيْ** اس سے مسلمانوں کو متنبہ کرنا مقصود ہے کہ علیؑ کی محبت کا جو میں تم کو حکم دے رہا ہوں اس کی تعمیل غریب و ادب ہے اسی طرح آخر کار میں جو حضور ﷺ نے دعا کی ہے اس کی غرض بھی علیؑ کی محبت کی تائید ہے۔

یہ آیت دو طرح سے تفسیر کی جا سکتی ہے کہ یہ تفسیر کر رہی ہے۔

(۱) رافضیوں کے مذہب کی بناء تفسیر ہے **مَنْ اَمَرَ اَوَّلَ مَا اَمَرَ اَلْمُؤْمِنِيْنَ اَيُّهَا عَلِيٌّ اَلْكَافِرِيْنَ وَمُجَاهِدُوْنَ** یعنی سب سے پہلے اللہ نے اے علیؑ کو حکم دیا کہ تیرے پیروں کو حکم دے کہ تم ان کو کھانا کھاؤ اور ان کے ساتھ رہو (اس میں تفریق ان لوگوں کی تھی جو طاعن الاعلان آگے کی جاتے تھے، جو کہتے ہیں کہ وہ کسی کے برائے ہیں، جو کہتے ہیں کہ وہ اللہ کے رسول ہیں) حضرت علیؑ نے ان کو کھانا کھا دیا اور ان کے ساتھ رہا کر ۲۳ برس تک انہیں پرہیز اور بندہ رکھے اور حضرت عزا سے اپنی صاحبزادی کا نکاح کر لیا کیسا بچہ تفسیر کے ساتھ لوگوں کے دماغ کے ذرا اثری ہو گا ایسا تھا تو پھر آپ کا شمول اس آیت کے علم میں نہ ہو گا، اس قول کے کہنے کی جرات سوائے رافضیوں کے کوئی کسے نہ کر سکتا۔

(۲) آیت **لَا اَبْرَأُكُمْ مِنَ الْاَلْبَانِ** یعنی اللہ نے ان کو صرف اہل سنت کا فرقہ ہی فرقہ دیا ہے، رافضیوں کو کوئی دوسرا فرقہ نہیں دیا، انہیں دوسرا فرقہ نہیں دیا، بلکہ رافضی تو یہیں تک کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے ان کو کھانا کھا دیا اور ان کے ساتھ رہا کر ۲۳ برس تک انہیں پرہیز اور بندہ رکھے اور حضرت عزا سے اپنی صاحبزادی کا نکاح کر لیا کیسا بچہ تفسیر کے ساتھ لوگوں کے دماغ کے ذرا اثری ہو گا ایسا تھا تو پھر آپ کا شمول اس آیت کے علم میں نہ ہو گا، اس قول کے کہنے کی جرات سوائے رافضیوں کے کوئی کسے نہ کر سکتا۔

دینچود یوں لوگوں کے بھی کان ہوتے ہیں بہت ہی اخلاص سے کام لیتا چاہئے الامام، قرآن امام جعفر صادق کی طرف یہ نوک ایسے ہی اقوال کی نسبت کرتے ہیں چروان کی کتابوں میں موجود ہیں یہ لوگ کہتے ہیں کہ حضرت صاحب الامام (امام عبدی) سامرہ کے یہ خانہ میں آخر عمر میں سے پیچھے ہوئے ہیں۔ واللہ اعلم۔

حضرت ابن عباس کا بیان ہے کہ رفاع بن زید بنی تاروت اور سید ابن حارثہ واپار مہملان ہو گئے تھے عربیوں میں کافر تھے مسلمانوں کو دوست سمجھنے لگے تھے اس پر مندرجہ ذیل آیت کا نزول ہوا۔
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ يَدْعُواكُم مِّن دُونِ اللَّهِ إِلَىٰ آلِهَتِهِمْ إِنَّ لَهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ آلِهَةً يُوعَدُونَ
 اے ایمان والو! لوگوں کو دوست نہ بننا جنہوں نے تمہارے دین کو خدق اور کھیل بنا رکھا ہے (خداوند) ان لوگوں میں سے ہوں جن کو تم سے پیچھے کتاب دی گئی تھی (یعنی یہود) یا دوسرے کافر ہوں، ان کیوں کہ وہ اس میں کافر ہیں ایمان کو ظاہر کرتے ہیں۔ مگر نعت مولاات کو استہزاء پر مبنی کرنا بدنام ہے کہ منافقت کی طبع استہزاء ہے اور اس امر پر حیرت ہے کہ ان کے استہزاء کا قضاویہ ہے کہ ان سے دشمنی کی جلتے وہ حق کا کیا ذکر۔
 مجبوراً اور لیس آسم موصول کے معنی میں ہے یعنی مستزور و کھلوہ۔ الخلفاء سے مراد مشرک ہیں، حضرت ابن مسعود کی قرأت میں آیت ہے قَسِرَ الْقُلُوبُ أَكْثَرُ كُفُولًا اس قرأت سے بھی اسی ہی تائید ہوتی ہے کہ کفار سے مراد مشرک ہیں۔ یہ بھی جائز ہے کہ الخلفاء سے مراد وہ لوگوں کو درود ہوں مشرک بھی اور اہل کتاب بھی اس صورت میں جس شخص کے بعد عجم ہو گی مگر اس امر کی طرف اشارہ وہ جاگ استہزاء ہو یا کفر و لوں کا قضاویہ ہے کہ مولاات کی جائے دشمنی بھی جاسکتے۔

وَاللَّعَنُوا الَّذِينَ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ ۖ ﴿٥﴾
 اور اللہ سے ڈرتے ہو اگر تم مومن ہو یعنی مومنات کو ترک کر دو۔ ان جگہ شرط ہے اس کو جزاء کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ کلام سابق سے خود جزاء مفہوم معلوم ہو رہا ہے مطلب یہ ہے کہ اللہ پر اور اس کے وعدہ و وعید پر ایمان کا قضاویہ ہے کہ مومنات سے پرہیز و تمیز۔

نکلی نے کہا کہ جب رسول اللہ ﷺ کا مومن نمازی کا دن دینا اور لوگ نماز کے لئے کھڑے ہو جاتے تو یہودی فرقے سے کہتے کھڑے ہو گئے نہیں کھڑے ہوئے نماز پڑھی نہیں پڑھی یہ کہہ کر بٹھتے اس پر اللہ نے آیت ذیل نازل کی۔

وَلَا تَأْتُوا دُنْيَكُمْ إِلَىٰ الصَّلَاةِ ۚ وَأَن تَذَكَّرُوا أَكْثَرُ ۖ ﴿٦﴾
 اور جب تم نماز کے لئے آؤ تو وہ قریب نماز کا

مذیق اور کھینچتے ہیں۔
 وَإِذَا قُلُوبُكُمْ سَاهَتْ ۖ فَإِذَا تَذَكَّرُوا فَالْتَمِذُوا ۚ أَكْثَرُ ۖ ﴿٧﴾
 اذناؤا دینکم کا عطفہ انھیں دہرا ہے یعنی ایسے لوگوں کو دوست نہ بننا جو تمہاری نماز کا مذاق مڑاتے اور کھیل بناتے ہیں۔

ابن ابی حاتم نے سنائی کی روایت سے بیان کیا ہے کہ مدینہ میں ایک عیسائی تھا جب مؤذن کو مشہد ابن محمد رسول اللہ کہتے سنتے تو کہیں اللہ بھونے کو جلائے ایک رات اس کا گدھ امگ لے کر آیا خبر لی اور اس کی بیوی سو رہے تھے اتفاق سے امگ کی ایک بچہ چھٹی لڑکی عیسائی پر جا پڑی جس سے وہ خود بھی جل گیا اور اس کی بیوی بھی۔

ایک روایت میں یہ ہے کہ کفار جب ان سنتے تو جل جاتے ایک بار رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر انہوں نے عرض کیا تم نے ایک ایسا بدعت نکالی ہے کہ تم سے پہلے کسی امت میں اس کی نظیر نہیں تھی میں نہیں آئی اگر تم نبوت کے مدعی ہو تو اس بدعت کو بجا کر کے تم نے کڑی تنبیہ کی کیوں مخالفت کی مگر اس میں کوئی بھلائی ہوتی تو انبیاء اس بھلائی کے ذریعہ مستحق تھے انہوں نے ایسا کیا نہیں کیا یہ بیڑ سے کی طرح چھنا تم نے کہاں سے سیکھا یہی بری اول ہوتی ہے اور یہ کوہم تھا فتح ہے اس پر آیت وَكُنْ أَسْمُنْ كُفُولًا سَمْنًا دَعَا إِلَى اللَّهِ وَتَحْيَا حَالِيحًا ذَلِ بُوٹی وریہ آیت بھی قرآنی ذلیل پانچھ کومر کا یقین ہوتا ہے ﴿٨﴾ یہ حق سے استہزاء اس وجہ ہے کہ یہ لوگ سمجھتے نہیں ہیں۔ کیونکہ عقل کا قضاویہ تھا کہ استہزاء نہ کرتے اور ہی چڑکی اچھالی دانی پر غور کرتے۔

یہ آیت بتا رہی ہے کہ کافر اور مشرک اپنی سمجھ بوجھ میں جو قوانین بنا کر معاملات میں لگتے ہیں وہ شرع ہوں۔ یہ معلوم ہوا کہ مشرک و کافر اس سے سچا پکارا انجان چیز دیا ہے غور کرنا۔ موصول علم کی علت موجب نہیں (اگرچہ قائلانہو) غور و فکر کو مسلسل علم کا لازمی سبب قرار دیتے ہیں بلکہ اللہ کا قانون غور و تدبیر ہے کہ اگر کوئی شیخ غور و فکر کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ انہیں چیز کا علم عطا کر دیتا ہے (شوخی غور و فکر اور نتیجہ کے درمیان اصل فیض اللہ کی حیثیت ہے)۔

ایسی چیز ہے کہ حضرت امین عباس نے یہ بات کہہ کر کچھ بڑھاپہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہونے سے باز رہا۔
 ہونے والا تھا مگر ابھی اس میں غلطی ہوئی تھی کہ حضرت امین عباس نے یہ بات کہہ کر کچھ بڑھاپہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہونے سے باز رہا۔
 آپ کا ایمان کن کن چیزوں پر ہے؟ (یعنی آپ کن کن کو بغیر جانتے ہیں) حضور ﷺ نے فرمایا میں ایمان رکھتا ہوں کہ اللہ پر اور جو
 کچھ اللہ نے ایمان رکھا ہے، اس میں اس کے خالق و مخلوق اور نبی کی نافرمانی ہو اور جو کچھ مومن اور حبیبی کو دیا گیا ہو جو کچھ (دوسرے) نے مانا، مانا کہ اللہ
 کی طرف سے عطا کیا گیا ہے۔ امین میں سے کسی ایک کی بھی نفرت نہیں کرتے (کہ بعض کو حجاب نہیں اور
 بعض کو جھوٹ) ہم تو اللہ کے فرمان پر عمل کرتے ہیں۔ نبی کا ہم میں کریم و دیوس نے نبی کو بغیر جاننے سے انکار کر دیا اور جو نے ہمت
 نبی کو مانا ہے اس کو جو نبی کو (بغیر) جانتا ہے۔

دوسری روایت میں آئے ہے کہ یہ دونوں نے کہ خدا کی قسم تم لوگوں سے زیادہ دنیا و دین میں کوئی دوسرا تم سے زیادہ تمہارے دین سے زیادہ و لوگوں سے ہم میں بھی نہیں کیا اس پر آیت قرینہ مازل نہ دیا۔
 قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هُنَّ أَمْشُكُمْ وَبِأَنَافِكُمْ أَهْكَانَ لَعَنَ اللَّهُ وَمَا أَتَيْنِي بِهِ كَذِبًا وَمَنْ أَتَوَّلَاهُ إِنَّ اللَّهَ يَكْفِي مَا تُلْقُونَ
 آپ کہہ دیتے ہیں کہ تم لوگوں کی یہ بات بری لگتی ہے کہ ہم اللہ کو کھڑا اس کتاب کو جو مجھ سے پاس
 بھیجی گئی وہ کتابوں کو جو اس سے پیسے بادل کی ٹھیکرے لگتے ہیں، استعمال کرنا کہہ رہی ہیں تم کو یہ نہ لگے کہ تم کو یہ کتابوں کی
 نزول تو کبھی نہ ہوئے۔

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هُنَّ لَكُمْ حَلَالٌ بِمَا كُنْتُمْ عَلَيْهَا أَمَّا حَرْبُهُنَّ فَكَانَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ حَرَامًا كَمَا كُنْتُمْ عَلَيْهَا قَبْلُ

کتاب کہہ دیتا ہے۔ فی کتاب یک تم کو ہادی سے بات کرنی ہے کہ ہم ائمہ کو کور اس کتاب کو جو جڑ سے پاس
 سجھتی تھی درمن کتابوں کو جو اس سے پیسے بدل کر لیں گے ہیں، استعمال نہ کرنا چاہیے۔ اہمیت تم کو برائے تو یہ ہے کہ اس کی
 مولیٰ تو کتنی بڑی ہے۔

نقصہ در ایب انعام پر اُن کا جو نام نہ تھا، مومن تم برا جاتے، غیب دار سمجھتے، و مکر وہ قرغہ دیتے ہو، ہوشیار ہم سے نہیں
جزوئے فردا رہا، اصولی ہیں۔

اور یقیناً تم میرا سے اکثر لافریب۔

[illegible]

ایک شہر

عام اشیاء نحو: کے نزدیک مفعول مع کے لئے مصاحبت ضروری ہے اس لئے آیت مذکورہ میں دو مثنوی مع نہیں، دو سنگا ہاں
 انھیں کے نزدیک چونکہ مترادف و دو مثنوی ہے اس لئے نہ کوہر جملہ کو مفعول مو قرار دیا جاسکتا ہے۔
 جواب :- یہود کے نزدیک مفعول مو ہونے کے لئے بے شک مصاحبت شرط ہے لیکن ہر اوجر بمعنی مع اس کے
 نہ نول کا مفعول مو نہ تو ضروری نہیں بجز مفعول مع ہونے کی شرط پر اس راویں جو بمعنی مع یہ کہے گا کوہر کہتی ہے۔
 جس نہ کوہر نخل جریں بھی ہو سکتا ہے اس وقت مطلب اس طرح ہو جو کہ ہر اے ان اللہ پر اور اللہ کی کتابوں پر اور

تہجدی اکثریت کے کافر نے ہے، ہادی یہ دعوات کم کمری لگتی ہے۔
 یہ بھی ممکن ہے کہ نقصوں کی طاعت و مطلب یوں ہو گا ہادی کی بات کو غور کیا وجہ سے برا نہیں جانتے صرف اس
 وجہ سے برا جانتے جو کہ غم و سوگن میں اور غم میں ہے۔ کفر کا فریق۔

(اے محمد! پھر وہیوں سے) آپ کہہ دیں کہ

میں کو تمام اطرینہ چٹائی چٹائی میں اس طریقہ سے (جس کو تم محبوب نازہ برا سمجھتے ہو اگر پلو در ہے۔
مستوفیہ اور عظمت و پاداش عمل اول اچھی پاداش کے ساتھ کھوسے ہو اور دوسری پاداش کے ساتھ لیکن اس جگہ
بجائے عظمت کے لڑا عزت کا استعمال بطور استہزاء ہے جیسے دوسری آیت میں آپ نے سیدہ بنت جحش کے لیے ان کو درناک
غضب کی خوش خبری دی ہے اور غضب کی خبر تکلیف دہ ہوتی ہے بظاہر لیکن بظاہر کا استعمال بطور استہزاء کیا گیا
ہے۔

انہوں نے لکھا ہے کہ ایمان نافذ ہوا پس اگرچہ بری بات قطعاً نہیں ہے لیکن ماہر یونانی نے چونکہ ایک کٹاک کہ ہم نے دنیا
و دنیا میں کم نصیب آدمی ہے جو کہ نہیں دیکھا اور کسی مذہب کو چھوڑ دے وہاں سے زیادہ برائی مان لیا کہ اگر وہ دنیا سے آیت چل
نہوئی اور فرمایا جس کو تم برا قرار دے ہو، اس سے بھی برائی ان لوگوں کا طریقہ ہے جس کی اسلوب لاہوری آیت میں اختیار کیا
ہے فرماتا ہے اِنَّكَ لَمَّا يَنْفَعُكَ مِنْ نِعْمَتِنَا

یہ ان لوگوں کا طریقہ ہے جن پر اللہ نے لعنت کی اور غضب نازل کیا بلور میں شمس (بھٹی کو) بند کر دیا اور بعض کو سورج جلا کر انہیں بے شیطانی کی پوچھی۔ معتد نامی کامیوٹہ اقطا شحوت معصوم ہے اس کا معصوم کس پر ہے اقطا شحوت سے مراد ہے پھر اسے شیطان کی تفسیر پھر سے بلور چڑھ کر کئی سے معصومیت اطلال کی صفت میں دونوں شریک ہیں یا شیطان علی مراد ہے کیونکہ شیطان خواہے ہی ماہوں نے چھڑے کی پوچھا تھی، بعض علماء کا قول ہے کہ اس سے مراد کائنات بلور، سب مقتدا ہیں جن کے ایک مردہ ہوتا ہوں کے معاملہ میں بھی ملتے تھے۔

اُولَٰئِكَ سَيَرْجِيهِمُ اللّٰهُ اِلَيْهِ رُجُوعُ كُلِّ شَيْءٍ

اور راہِ امت سے بھی ہاتھیں ہٹائے ہوئے ہیں۔
 اور (مناقیق) جب آپ کے پاس آئے تو کہتے ہیں ہم آپ پر ایمان لے آئے
 (حالانکہ دلوں میں کفر کو چھپاتے ہوئے ہیں)۔

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ﴿٥﴾

اور اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے جو کچھ یہ چھپاتے رکھتے ہیں۔ ہاں آیت میں دنیا کی

وَتَزَيَّجْنَاهُ قَلْبَهُ رَاقِدَةً رَاقِدَةً
 لِيُنْزِلَ إِلَيْكَ فِي السَّبْحِ وَالْقَضَاءِ وَاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
 قُرْآنًا كَرِيمًا

اور ان (پرووں کی مافقوں) میں سے آپ، بتول کو بھیجیں گے۔
 تیرا کیا کے ساتھ محبت ہوئے گنہ گار عظم اور
 حرام خوری میں۔ بعض علماء کے نزدیک ائمہ سے مراد گناہ اور عدوان سے مراد ظلم ہے (جیسا ائمہ نے ترجمہ کیا ہے اور بعض علماء
 کے نزدیک ائمہ سے مراد بے توبہ کی کئی آیات کو جو پہلا اور بعد الایات سے مراد بے توبہ میں کچھ اپنی طرف سے جرحاء۔
 حرام خوری کا خصوصیت کے ساتھ ذکر اس لئے کیا کہ وہ درشتیں کہہ کر رسول اللہ ﷺ کو ایمان لانے سے روکے،

تحریف تو یہ بت پر آئادہ کرنے اور اللہ پر دروغ تراشی کرتے تھے۔ یہ وہ صف خصوصیت کے ساتھ قتل مذمت قتل
 یکتس مما کانوا یعملون ﴿۱۱﴾ بلاشبہ ان کے یہ اعمال برے ہیں پہلے ان کی بداء قتل کو مذہب کیا اور اس آیت میں
 یہ اعمال کھڑک کر ان کے مرتقی ہونے کا ثبوت واضح ہو جائے۔

لَا تَزِدْهُمْ مَعْزِفَةً فَهُمْ قَوْلُ يَهُودٍ فَإِنَّهُمْ قَوْمٌ يَحْذَرُونَ ﴿۱۲﴾ مثلاً کور علماء ان کو
 مٹاؤ گی یا تمہیں کہنے (یعنی بھٹ کہنے) اور حرام کھانے سے کیوں منع نہیں کرتے اس آیت میں مثلاً کور علماء کو سخت دیر ہے
 کیونکہ ان کا فرض تو یہ تھا کہ دوسروں کو برائی سے روکیں بچائے روکنے کے وہ برائی کا حکم دیتے بلکہ خود بھی کرتے تھے، بعض اہل
 تفسیر کے نزدیک ارباب عدالت سے علماء نصاریٰ اور احمد سے علماء یہود مروا ہیں۔

لَقَدْ نَسُوا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۳﴾ یقیناً ان کی یہ برائی عادت سے یکتسول میں زیادہ دور اور طاقت ہے
 کیونکہ صبح کا معنی یہ مشتق ہو جائے اور عذابی بن جائے کہ بعد کسی کام کا گریہ گویا عذاب کرنے کی ان کی عادت اور مشق ہو گئی ہے
 اسی لئے یکتسول کے لفظ سے خواص کی مذمت فرمائی۔

ماسبہ مارک نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا قرآن میں یہ شدید ترین آیت ہے کہ برائی سے بازداشت نہ
 کرنے والے کو مگر عجب گناہی طرح عید کی گئی ہے بلکہ برائی سے باز روکنے والوں کو دھمکی یاد و قوت کی حامل ہے۔
 بیشادی نے لکھا ہے کہ بھلائی کو ترک کرنا گناہ کرنے سے زیادہ برا ہے کیونکہ مصیبت میں تو قفس کے لئے لذت ہوتی
 ہے طبیعت کا جھکاؤ ہوتا ہے لیکن بھلائی کے ترک میں نہ لذت ہوتی ہے نہ میلان طبع اس لئے بھلائی کا ترک زیادہ مذمت کے
 قابل ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَنسَلْنَا لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَنسَلْنَا لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَنسَلْنَا لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ
 عکبرہ، شہاک در قادیان نے کہا کہ یہودی بڑے مال دار، فراخ دست اور دولت مند تھے لیکن جب انہوں نے اللہ کی نافرمانی اور
 رسول اللہ ﷺ کی کھڑکی کی تو اللہ نے جو فراموشی اور کشائش ان کو عطا فرمائی تھی غلی سے بدل دی اس وقت انہوں نے اللہ کو بھل
 کرنا شروع کر دیا اور ان کی قادیان کے سرور علی اس بن عازور نے کہا اللہ کا ہاتھ تو رزق دینے سے بندھ گیا۔ ابوا یحییٰ ابن حبیب نے فرمائی
 تفسیر میں حضرت ابن عباس کا یہ قول نقل کیا ہے لیکن غفرانی نے حضرت ابن عباس کا یہ اس طرح نقل کیا ہے کہ ایک
 یہودی نے جس کو کاش بن میں نہیں کیا جاتا تھا کہ تیر لب بھیل ہے کچھ دیتا نہیں۔ اس پر آیت مذکور ہٹا دی ہوئی بعض علماء نے
 لکھا ہے کہ قول مذکورہ کا تامل خاص پانچاں تھا لیکن دوسرے لوگوں نے چونکہ اس کو شیخ نہیں کیا اور وہ بھی اس قول پر راضی
 رہے تو اللہ نے اس قول میں ان کو شریک قرار دیا اور اس بات کی نسبت سب کی طرف کر دی۔

ہاتھ باندھنے اور کھٹے سے مراد ہوتا ہے بھل اور سہولت کرنا۔ دوسری آیت میں آیا ہے وَلَا تَجْعَلْنِي يَدَاكَ وَيَقُولُوا
 إِنِّي عُجَبْتُكَ وَلَا تَنْتَظِرْنَا كُلَّ النَّبِيِّ

عَلَيْكَ أَيُّهَا يَهُودُ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا قُلْ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الْغَاثِ ﴿۱۴﴾ ہاتھ بندھ گئے اور اس کہنے کی وجہ سے ان پر بھلا کر پی غلت یا تو ہونا کے
 طور پر فرمایا اس وقت ترجمہ اس طرح ہو گا کہ نبی کے ہاتھ بندھ جائیں یعنی یہ شخص محتاج ہو جائیں یا ہاتھ بندھنے سے احتیاج ہاتھ
 بندھ جانا مراد ہے بھی ہو جائیں بھلا کر یا ہاتھ بندھنا دوزخ کے اندر طوفان و تیردول سے بھلا کرنا۔

مَنْ يَدَّ يَدًا فَلْيَدَّ وَخَيْرٌ لَّهُ مِمَّنْ يَدَّ يَدًا وَلَمْ يَدَّ ﴿۱۵﴾ (اللہ کا ہاتھ بندھا ہوا نہیں) بلکہ اس کے دونوں ہاتھ کھلے ہوئے ہیں اللہ کا ہاتھ ہونا
 بھی دیکھنے کی طرف اللہ کی ایک خصوصیت ہے جس کی حقیقت کو سوائے اللہ کے کوئی نہیں جانتا ہم پر اس کو انکار اور
 ایمان لانا فرض ہے لیکن انسانی ہاتھ پر اس کو قیاس نہ کرنا چاہئے۔ انسانی ہاتھ کی ہر حالت اور کیفیت سے دعا ہے۔ اہل سنت
 کے تمام ائمہ سلف کا قول ہے کہ ان صفات کا جس طرح ذکر کیا ہے اسی کو مانا جائے اور کسی کیفیت کا بیان نہ کیا جائے۔
 حضرت عمر دین مہر کا بیان ہے میں نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنا حضور ﷺ فرماتے تھے کہ میں نے دیکھا ہاتھ کی

طرف اور اس کے دونوں ہاتھ دائیں ہیں۔ کچھ ایسے لوگ ہوں گے جو نہ شہید مگر انبیاء اور شہداء حق کے مرتبہ اور قرب پر فک کر رہیں گے جن کے چہرے کا نور دکھنے والوں کی نگاہوں کو چہرے عیالے کا عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ وہ کون لوگ ہوں گے، غریباہ و ملوگوں کی جماعتیں ہوں گی جو اپنے اپنے قبائل سے نکل کر ذکر خدا کے لئے جمع ہوتے ہیں اور جس طرح کپڑہ چیراں کا کھانا سر خوب ہو تا ہے اسی طرح پاکیزہ کلام ان کو سر خوب ہو تا ہے اور وہ الطہر لائق حد جید۔

مستحقین علمائے دین نے دستِ خدا کی تائید کی ہے اور قدوس قیامت وغیرہ بطور مجاز مراد لیا ہے۔ علماء نے قلم کیا ہے کہ دونوں باتوں کے کشادہ ہونے سے انجیلی خلوت مراد ہے۔ دو باتوں کے نہ ہونے سے اس طرف اشتباہ ہے کہ وہ قطعاً تکمیل نہیں ہے کامل طور پر عملی ہے کیونکہ عیسیٰ کی انجیلی خلافت بھی ہوئی ہے کہ وہ دونوں باتوں سے اپنا نکل دے۔

دنیا اور آخرت کی عطا کی طرف بھی اس سے اشارہ ہے (ایک ہاتھ سے دنیا اور دوسرے ہاتھ سے آخرت کے انعام کیا یوں کہو کہ اللہ کی طرف سے عطا دو طرح کی ہوتی ہے ایک ذمہ ل دینے کے لئے دوسری عزت افزائی کے لئے (دونوں ہاتھوں سے دینے سے اس طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے)۔

ہے کبھی غلطی کر دیتا ہے۔ ایک دویم یہ ہوا سسکا تھا کہ کسی انسان کی روزی کی کھجلی کا باعث شاید جس عطا ہواس وہم کو دور کرنے اور مفہوم صحیح کو پہنچانے کے لئے فرما دیا کہ وہ جس طرح چاہتا ہے خرچ کرتا ہے یعنی اپنی حکمت کے مطابق کبھی کبھار روزی میں خرقائی دینا

وَلِكُلِّ زِينَةٍ كِتَابٌ مِّنْ ذِكْرٍ لِّعِبَادٍ لِّئَلَّا يُسْرِفَ فِيهَا ۖ فَمِ مَن مِّنْهُمْ يَسْرِفُ فِيهَا مِثْلَ طَعَامِ الزَّانِثِ ۖ وَبَعْضٌ مِّنْهُمْ يَصِلُ إِلَى الْكَافِرِ ۚ

اور جو قرآن کتب کے پاس

کتاب کے رب کی طرف سے بھیجا جاتا ہے وہ ان میں سے بہتوں کی طرف سرکشی اور ترقی کفر کا سبب ہو جاتا ہے جس طرح عموماً

بالشور خدا سے سبکدوش کی محنت اور یہاں کی بیکاری میں ترقی ہوتی ہے اسی طرح قرآن مجید سے ان کے عیش باطن کی وجہ سے

سرکشی اور کفر کا ان کے اندر اضافہ ہو جاتا ہے اس کی تشریح بعض علماء نے یہ کی ہے کہ جب کوئی آیت اتری تھی تو وہ اس کا اظہار

کرتے تھے اس طرح کفر میں آگے بڑھتے چلے جاتے تھے، نزول قرآن کی جانب اضافہ کفر کی نسبت لکھی ہے جیسے کسی چیز کی

نسبت سبب مجید کی طرف مجازاً کر دی جاتی ہے۔

کے دور میں قیامت کے دن تک کے لئے دشمنی اور نفخ زوال دینا۔ حسن و بھونے جہنم کی مسیر کا سرچے یہود و نصاریٰ کو قتل دیا ہے۔ بعض علماء کے نزدیک یہودیوں کے مختلف فرقے مراد ہیں یعنی اللہ نے یہودیوں کے فرقوں میں دین کے مسئلہ میں اختلاف ڈال دیا کہ تم تک اتنا کے دور میں نہ اتفاق قوی ہو جائے اور اتحاد نہ ہو۔

اور جب بھی انہوں نے قرآن کی آیت کو سمجھنا شروع کیا تو انہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی کی باتیں ہوتی تھیں۔

قائدہ نے کیا بات میں یہودیوں کی ہر جنگ حلال ہے جب انہوں نے فساد پھیلاد تو ریٹ کے حکم کی خلاف ورزی کی تو اللہ نے غلطیوں سے وہی کوٹن پر مسلط کرویا پھر دین کو تار کر دیا تو مجوسیوں (کیرش) کو کون پر مسلط کیا پھر قرہ پھیلایا تو مسلمانوں کو ان پر مسلط کیا ہر قسم کی تم کو یہودی سب سے زیادہ مشکل دکھائی دیں گے۔

وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا ۚ

اور یہ زمین میں حاوی پھیلاتے پھرتے ہیں یعنی لائیں اور فساد کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

۱۷۔ اے جن جماعتوں سے مل کر لو پاک باطن خائفانہ نفسیں صورتہ لورہ اور اسلام کے علمبردار ہیں، انہیں مولفہ رحمتہ اللہ

اپنی کتابوں سے رسول اللہ ﷺ کے ذکر کو محو کر دینے کی سعی کرتے ہیں۔

وَاللّٰهُ لَا يُغَيِّرُ الْمَقْسِدَ ۝ اور اللہ مقصدوں کو پسند نہیں کرتا اس لئے ان کو سزا دے گا۔

وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْكِتَابِ اٰمَنُوا اور اگر اہل کتاب (عہد شکنوں اور قرآن پر ایمان لے آتے۔

وَأَتَّقُوا اور (گمراہ سماج سے) پرہیز رکھتے۔

لَا تَقْرَأُ عَنْهُمْ سَبْتًا ۝ تو ہم ان سے ان کے گناہ ساقا کرتے یعنی گزشتہ گناہ کو ملوث کئے ہی پڑے ہوتے

مخالف کر دیتے، حضرت عمرو بن عاص کا بیان ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ

باتھ پھیلائیے میں آپ سے بیعت کر رہا ہوں۔ حضور ﷺ نے ہاتھ پھیلا دیا مگر میں نے اپنا ہاتھ سمیٹ لیا فرمایا عمرو کیوں کیا بات

ہے میں نے عرض کیا میں ایک شرط کرنی چاہتا ہوں، فرمایا وہ کیا ہے بیان کرو میں نے عرض کیا میں یہ شرط لٹکا چاہتا ہوں کہ

میرے (گزشتہ) قصور معاف کر دیئے جائیں فرمایا عمرو کیا تم کو معلوم نہیں کہ اسلام سابق گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔ اور تجارت

بھی پہلے کے ہونے گناہوں کو کھولتی ہے اور نیا بھی گزشتہ گناہوں کو منہم کر دیتا ہے۔ رواہ مسلم۔

وَلَا تَقْرَأُ عَنْهُمْ سَبْتًا ۝ اور جب تک ہم ان کو راحت کی جنتوں میں داخل کرنے کیونکہ جنت میں

داخلہ کی شرط ایمان ہے، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قسم ہے اس کی جس کے دست قدرت میں عمر کی چلانا ہے جو بھڑکی اور

عیسائی میری رسالت کی خبر سن لے پھر اس پر ایمان نہ لائے جو مجھے دے کر بھیجا گیا ہے اور اسی حالت میں مر جائے تو ضرور

دردی ہو گا۔ رواہ مسلم من حدیث ابی ہریرہ۔

وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْكِتَابِ اٰمَنُوا بِالْغَيْبِ اور اگر وہ قوریت و انجیل کو قائم رکھتے یعنی ان کے مشاہدہ و احکام کی

پابندی رکھتے اور ان پر عمل کرتے ان میں بظاہر یہ کرتے اور ان کی کوئی آیت (دعویٰ) پوشیدہ رکھنے ایسی احکام میں سے لیا۔

مگر ہم بھی تمہارے عہد شکن پر ایمان لائیں گے اور آپ ﷺ کے جو وصاف اللہ نے قوریت میں بیان کر دیئے ہیں ان کو کھول کر

بیان کریں گے۔

وَمَا اَنْزَلْنٰ اِلَيْهِمْ قُرْآنًا ۝ اور ان کتابوں کو بھی قائم رکھتے جو اللہ نے ان کے پاس بھیجی ہیں یعنی قرآن،

اور اور تمام انہی کتابیں چونکہ اہل کتاب سب ہی کتابوں پر ایمان لائے ہمارے سحر سے اس لئے کہ وہ سب کتابیں انہی کے پاس بھیجی

تھیں۔

اور رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا امت مومن کے اکثر فرستے ہوئے جن میں سے سحر و سحر اور ایک جتنی وہ اور امت یعنی بہتر فرقوں

میں سے جتنی جن میں ایک جتنی اور اکثر روزی ہوئے اور میری امت آئندہ بہتر فرقوں میں سے جانتی ہیں میں ایک جتنی اور بہتر روزی

ہوں گے، اس وجہ سے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ وہ (جتنی) کون ہوں گے، فرمایا جتنی دعا میں (یعنی اہل عصمت اور دلوں میں مردیہ

من طریق یعقوب بن زید بن طلحہ من زید بن اسلم بن اسلم، رضی اللہ عنہ یعقوب بن زید (عہدہ کو حدیث کا ایک ردوی ہے) نے کہا سب

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ اس حدیث کو مرفوعاً بیان کرتے تھے تو یہ آیت پڑھتے تھے۔ وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْكِتَابِ اٰمَنُوا

وَأَتَّقُوا ... سَبْتًا ۝ اَنْزَلْنٰ اِلَيْهِمْ قُرْآنًا کہ نجات یافتہ فرقہ وہ ہے جو اللہ کی کتاب کو چھوڑتے ہوئے ہو۔

رسول اللہ ﷺ نے جب فرمایا کہ (ایسا کامیاب وقت ہو گا جب ہم جانتا رہے گا تو زیادہ ہی عید لے گا) (یا رسول اللہ ﷺ) علم کیسے جاتا

رہے گا ہم قرآن پڑھتے ہیں اپنے بچوں کو بھی پڑھاؤں گے اور وہ بچے اپنے بچوں کو پڑھاؤں گے اور وہ بچے بچوں کو پڑھاؤں گے

قیامت تک یوں ہی سلسلہ جاری رہے گا۔ فرمایا ابن عبید بن جریجی میں نے سنا ہے کہ وہ بچے کو لوگوں میں پڑھاؤں گے اور وہ بچے بچوں کو پڑھاؤں گے

یہودی اور عیسائی قوریت و انجیل میں پڑھتے ہیں لیکن قوریت و انجیل کے اندر (جہالت) ہے اس سے قاعدہ نہیں اٹھاتے۔

ابن جریر نے ابیہ بن سیر کی روایت سے بھی یہ حدیث کی ہے اس روایت میں یہ الفاظ ہیں پھر آپ ﷺ نے پڑھا۔ وَتُؤْتِيَهُمْ

اَقَامُوا التَّوْرَةَ وَآلِ الْاِنْجِيلِ وَآلِ الْاِنْجِيلِ مِمَّنْ تَرَاهُمْ اَوْ تَرَاهُمْ اَوْ تَرَاهُمْ مِمَّنْ تَرَاهُمْ اَوْ تَرَاهُمْ مِمَّنْ تَرَاهُمْ۔ الخ

لَا تَكُنْ أَجْنَبًا قَوْمَ قَيْصٍ وَبَنِي قَعْبٍ وَبَنِي كَعْبٍ
 نے کہا اس سے مراد یہ روزی کی انتہائی قرآنی عرب کہنے جیسا ملاں شخص اور سرتاچہر میں ہے۔ حضرت امی عباس نے فرمایا یہ
 سے بدلتی ہوئی ہوئی ہے زمین میں سبز ہو جاتی ہو کھیتیں پیدا ہوئیں۔ اسی کی طرح اور سی آیت میں آیا ہے اَلْوَلَدُ لِلْفَرْقِیِّ وَلِلْاُمِّیِّ
 وَبَنُو اُمِّیِّمٍ لِّمَوْلَاتِهِمْ ذَکَرٌ مِّنْ اَشْءَاءِ مَا اَرَضُوا لَکُمْ فَمِنْ مَّا رَضِیْتُمْ اُولَئِکَ لَکُمْ اَمَّا اُولَئِکَ الَّذِیْنَ اَمْسَاوْا مِنْکُمْ مِنْ
 کے لئے رکھو ان کے دروازے کو کھول دے، حاصل مطلب یہ ہے کہ ان ہر روزی کی عقی اللہ کے چکلا بن جائے کہ وہ جیسے نہیں
 ہونی کہ ان کے کفر و معاصی کی غصہ سے ہوئی۔
 وَمِنْهُمْ اُولَئِکَ الْمُفْضَلُونَ
 ان میں کچھ لوگ تو عادل ہیں نہ انرلا میں مبتلا ہیں نہ تفریط میں حضرت عبداللہ
 میں سلام اور آپ جیسے دوسرے مومنین اہل کتاب کا یہ کردہ تھا۔
 وَکَثِیْرٌ مِّنْهُمْ سَآءٌ مَّا یَعْمَلُوْنَ
 اور ان میں سے بڑی سے بڑی کے اہل خراب ہیں یعنی حق سے حوالہ نہ کی کتاب
 میں تحریف اور اس سے روگردانی اور رسول اللہ سے عدولت یہ سب ان کی بڑی حرکتیں ہیں۔
 ابوالفتح نے حسن (بصری) کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے اپنا نام اے کر بھیجے معش فرمایا میں
 نے اپنے دل میں بڑی عظیمی کی اور خیال کیا کہ لوگ ضرور میری تکذیب کریں گے لیکن اللہ نے دعویدار میرے ہمراہ کیا کہ یا تو
 پیام پہنچا دے گا نہ ہی تم کو مذہب دیں گا۔ اس وقت آیت ذیل نازل ہوئی۔
 یَا اَیُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ اِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ
 طرف سے جو (پیام) بھیجا گیا ہے وہ (لوگوں تک) پہنچا دو یعنی جو کچھ بھی نازل ہوا ہے سب پہنچا دو کوئی حصہ نہ لے نہ چھوڑنا
 کسی سے خوف نہ کرو نہ اپنے ضرر کا اندیشہ کرو۔
 سرور کائنات نے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہو شخص تم سے کہے کہ محمد ﷺ نے اللہ کے نازل کردہ کلام
 میں سے کوئی حصہ چھپا لیا ہو تو آپ کیونکہ اللہ خود فرما رہا ہے یَا اَیُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ اِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ یعنی بھلا عیسیٰ کا
 رہا ابن ابی عامر بیان مردوں اور امی عساکر نے حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے پہنچا کیا ہے کہ آیت یَا اَیُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ
 مَا اُنْزِلَ اِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ نے فرمایا کہ ان حضرت امی کی ابی طالب کے حق میں نازل ہوئی ابی عامر روایت نے حضرت ابی سعید کا
 بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نہایت ہی نرمی سے اس آیت کی طرح پہنچتے رہے۔ یا اَیُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ اِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ
 اَزْجَبَکَ اَوْ نَحْبَکَ سَوَّیْتُ لَکُمُ السُّوْرَۃَ وَنَاوَلْتُکُمُ الْکِتٰبَ وَنَاوَلْتُکُمُ الْوَحْیَ وَنَاوَلْتُکُمُ الْوَحْیَ وَنَاوَلْتُکُمُ الْوَحْیَ
 کسی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو سعید خدری نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس آیت کا ذکر فرمایا کہ یہ روایت حضرت ابی
 دھویں کے خلاف ہے ان آیت جہاد کی صورت کی اور لہذا یہ تھا کہ نہ کہ تم نے اس آیت کا نازل نہیں کیا۔ خدیجہ کا بیان
 حضرت عائشہ کی روایت سے اور اس کی ایک میں فرمادی وہ کہنے لگی حضرت عائشہ کی روایت سے کہ وہ فرماتی تھیں حضرت ابو سعید خدری کی
 روایت سے اور سعید بیان کیا میں اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس آیت سے نازل فرما خدیجہ میں اور
 ایک یہ امر قابل غور ہے کہ نہ ہی تم سرور کا ذکر نازل ہوا یا رسول اللہ میں ہوا ہے خدیجہ کا نام نہ آیا نہ فریق کا کوئی حصہ
 علیہ کے منسوب ہوا نہ ان میں فرقہ کے دن آیت اَلْیَوْمَ اَلْقَدَسُ لَکُمْ وَنَحْنُکُمْ وَنَحْنُکُمْ وَنَحْنُکُمْ وَنَحْنُکُمْ وَنَحْنُکُمْ وَنَحْنُکُمْ وَنَحْنُکُمْ
 اَلْیَوْمَ اَلْقَدَسُ نازل ہوئی تھی جس طرح تم تھے جیسا کہ اور کچھ سکالوں میں ایک روایت ہے کہ کسی طرح نہ کہ جو روز
 عرب میں کوئی شریک بنی نہیں اور قیام ربانہ کے بعد ایک بین انصار ربانہ کا کہ کہیں انکو نہ کہیں ان کا کوئی نہ کہیں ان کے
 اور اس آیت سے کہے کہ اس کے بعد جو کلام ہے اس میں سرور اور جیسا کہ یہ کہہ کر وہ پہنچ فرمایا ہے یا
 اَیُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ اِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ فَاُولَئِکَ لَکُمْ اَمَّا اُولَئِکَ الَّذِیْنَ اَمْسَاوْا مِنْکُمْ مِنْ
 اور آیت فرمائی کہ اَیُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ اِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ یعنی بھلا عیسیٰ کا کہیں اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ علیہ سے مراد
 آیت نہ تھا تمام سے کہ روایت میں جیسا کہ اس کے قول پر یہ بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ

۹
۱۳

قرآن ہے کہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ رُءُوسًا وَلَا أَرْبَابًا وَلَا أَوْلِيَاءَ** (سورہ آل عمران: ۳۱)۔ جو یہودیوں کے قصہ میں نازل ہوئی۔ بعض اہل روایت کے نزدیک آیت کا آیتہ التوسل کا نزول حضرت زینب بنت جحش اور اس کے بھائی کے متعلق ہوا۔ بعض کے نزدیک جہاد کے متعلق اس کا نزول ہوا، صورتِ اللہ یہ ہوئی کہ منافقوں کو حکم جہاد کا دیا گیا تھا کہ اس کے متعلق اللہ نے فرمایا ہے **لَا إِكْرَهَ عَلَيْكُمْ** (سورہ بقرہ: ۲۵۶)۔ **وَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ** (سورہ بقرہ: ۲۵۷)۔ **وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ رُءُوسًا وَلَا أَرْبَابًا وَلَا أَوْلِيَاءَ** (سورہ آل عمران: ۳۱)۔ بعض مسلمانوں کو بھی یہ حکم پندہ تھا اسی کے متعلق اللہ نے فرمایا ہے **وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ رُءُوسًا وَلَا أَرْبَابًا وَلَا أَوْلِيَاءَ** (سورہ آل عمران: ۳۱)۔ جب بعض لوگوں کی اس ناپسندیدگی اور کہ بہت طبع گود کیا تو جہاد کی ترغیب دینے سے کچھ رکھ دیکھے گئے اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔ اہل بی حاتم نے جہاد کا قول نقل کیا ہے کہ جب آیت کا آیتہ التوسل کا نزول ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے عرض کیا، اے میرے رب میں کیا تدبیر کروں میں تمہارا ہوں یہ سب میرے خلاف جمع ہو جائیں گے اس پر آیت نازل ہوئی۔

اور اگر آپ نے (ایسا) نہیں کیا تو (بالکل) اس کا پیام نہیں پہنچایا۔ **وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ رُءُوسًا وَلَا أَرْبَابًا وَلَا أَوْلِيَاءَ** (سورہ آل عمران: ۳۱)۔ جو یہودیوں کو بھی حکم پہنچانے سے روکا گیا ہے۔ بعض لوگوں کو نہ کرنے سے پوری نماندہ ہو جاتی ہے مگر بعض احکام کی تبلیغ ترک ہو جائے تو ظاہر ہے کہ لوگوں کا ایمان اس متردک حصہ پر نہ ہو گا اور اس کو ایمان دینے کا جاسکتا ہے یہودی کہتے تھے کہ ہم بعض کو تو مانتے ہیں اور بعض کا انکار کرتے ہیں (اور قرآن کی نظر میں یہودیوں کا یہ ایمان عدم ایمان کی طرح قرار دیا گیا) اس کے علاوہ ایک امر یہ بھی ہے کہ بعض حصوں کو چھوڑا اسی طرح مطالب کی مدت دیتا ہے جس طرح سب کو پوشیدہ رکھنا یہ ایمان ہے جیسے اللہ نے (ایک آدمی کے قتل کے متعلق) فرمایا ہے **فَكَفَّ اللَّهُ عَنْكَ النَّاسَ وَجِبْرَتَهُ** (سورہ آل عمران: ۱۶۷)۔ اور اللہ لوگوں سے آپ کی حفاظت کرے گا۔ یعنی آپ کی تبلیغ احکام میں لوگوں سے نہ ڈریں آپ اگرچہ چھوڑیں لیکن وہ آپ کو قتل نہ کر سکیں گے اس تفسیر کی مطلب پر یہ شبہ دلو نہیں کیا جاسکتا کہ (اللہ نے جب حفاظت کا وعدہ کر لیا تھا تو) پھر رسول اللہ ﷺ کا سر کیسے لٹکیا گیا اور آپ کا ولایت کس طرح توڑ دیا گیا اور طرح طرح کی باغی اٹھیں کیوں دی گئیں۔

اس شبہ کا جواب صاف ہے کہ آیت میں قتل سے حفاظت کا وعدہ کیا گیا ہے ہر ایسے آدمی سے مخوف نہ کیے کا وعدہ نہیں ہے بعض لوگوں نے اس شبہ کا یہ جواب دیا ہے کہ (کافروں کی طرف سے ہر طرح کی ایذا کو سائی اور ہر مذہب کا دشمنی ہو اس آیت کے نزول سے پہلے کا واقعہ ہے کیونکہ سورہ مائدہ قرآن کی تمام سورتوں سے آخر میں نازل ہوئی تھی۔ ترمذی اور حاکم نے حضرت عائشہ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا چکر لڑا (اور ان کو) کیا جاتا تھا یہاں تک کہ اللہ نے **وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ شَيْكُمُ الْبِرَّ** (سورہ آل عمران: ۱۶۷)۔ آیت نازل فرمائی۔ اس کے بعد آپ نے لوگوں سے اپنی حفاظت ترک کر دی اور (خیر کے وعدے سے سر نکل کر فرمایا، لوگو! واپس چلے جاؤ) اللہ نے میری حفاظت کر دی ہے، اسی حدیث میں ہے کہ یہ نیت لیا فراموشی ہے یعنی رلت کو جب رسول اللہ ﷺ اپنے بستر پر تھے اس وقت اس کا نزول ہوا۔

بخاری نے حضرت عائشہ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ (اپنی حفاظت کی خاطر شب کو) بیدار رہتے تھے جب مدینہ میں تشریف لائے تو فرمایا اگر میرے رفقاء میں سے کوئی شخص آج رلت میرا چہرہ اوجھا تو مناسب تھا کہ میں ہم سے ہتھیاروں کی کچھ آؤں مگر حضور ﷺ نے فرمایا کون ہے لاکھ سے آؤں کئی میں سعد بن ابی وقاص ہوں، حضور ﷺ کا چہرہ دینے لگی ہوں (اس کے بعد کہ رسول اللہ ﷺ سو گئے۔

طبرانی نے حضرت ابوسعید خدری کی روایت سے لکھا ہے کہ محمد خلیفہ کا ذکر رسول اللہ ﷺ کے پیچھے حضرت عباس بھی تھے پھر جب آیت **وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ شَيْكُمُ الْبِرَّ** (سورہ آل عمران: ۱۶۷)۔ نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے پہرہ چوکی چھوڑ دیا۔ طبرانی نے حضرت

صاحب بن مالک رحمہ اللہ کا بیان نقل کیا ہے کہ رات میں ہم رسول اللہ ﷺ کا چہرہ دیکھتے تھے آخر جب آیت والہ یحییٰ بن یساک
 یساک النہدی مائل ہوئی تو آپ ﷺ نے جو کچھ پہرہ پہن رہا تھا
 بن مہبان نے سچ میں حضرت ابوہریرہؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ جب سفر میں ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ رہا کرتے تھے (اور
 آپس پر لڑاؤ نہ ہوتا) حضور ﷺ کے لئے ہم سب سے بڑا اور خست لباس کا سایہ بھجوا دیتے تھے آپ ﷺ اسی کے نیچے فروکش
 ہوتے تھے ایک روز آپ ﷺ درخت کے نیچے لڑے اور تمام درخت میں انگڑائی دی۔ اور سو گئے (اچانک ایک آدمی نے آکر
 کھول لے لی اور پورا گلاب بکھیرے تم کو کون بچائے گا حضور ﷺ نے فرمایا اللہ بچائے گا تمہارا رکھ دے میں نے فوراً کھول کر رکھ دی
 اور آیت والہ یحییٰ بن یساک اپنی شامیں بولی۔

یہودی نے لکھا ہے کہ محمد بن کعب قرظی نے بھی حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے اسی طرح نقل کیا ہے اس روایت میں
 تیار رکھ ہے کہ اس روایت میں: محمد بن کعب قرظی نے حضرت ابوہریرہؓ سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا چہرہ دیکھنا اور اللہ تعالیٰ کی تائید فرمائی۔
 ابن نیا حاتم اور بن مرویہ نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ غزوہ بنی النضار میں
 ہجرت کرتے ہوئے ایک درخت کے نیچے فروکش ہوئے آپ ﷺ ایک کنویر کے من پر پانی لٹکائے ہوئے بیٹھے ہوئے تھے
 تھے کہ قبیلہ بنی نضار سے (آپ ﷺ) دشمنوں کی حالت سے کہیں جو کوئی قتل کئے دیکھنا ان لوگوں نے پوچھا تو انہوں نے کہیں قتل کر دے گا بول
 میں امن سے جا کر کہیں گا اور مجھے ایسے تلوار دیتے ہیں کہ وہ میری گتوں کو تو قتل کر دیں گا چنانچہ وہ خنجر مت کرانی میں آیا اور
 عرض کیا تمہارا مجھے اپنی تلوار تو رکھ لے، حضور ﷺ نے اس کو دیکھ کر اس کا ہاتھ لرزنا دیکھا حضور ﷺ نے فرمایا ہے
 مقعد میں رکاوٹ پیدا ہو گئی۔ اس پر اللہ نے آیت یا اَیُّہَا الرَّسُولُ اَنْزِلْ اِلَیْنَا فرمائی۔ بخاری نے بھی یہ نسخہ اسی طرح
 لکھا ہے مگر اس میں نزول آیت کا ذکر نہیں ہے

اس آیت کے نزول کے اسباب میں سے ایک عجیب سبب مذکور یہ بھی آئے ہے کہ (حد میں رسول اللہ ﷺ کسی مخالف
 کے زیر حفاظت رہتے تھے روز بروز آپ کی حفاظت کے لئے آپ کی مہرانی میں کسی ایک باغی کو بھجوا دیا کرتے تھے سبب یہ
 آیت تھی، دوسری روایت اس کے بعد بھی جب ابو طالب نے حضور ﷺ کے ساتھ مخالف کو بھیجا چاہا تو آپ ﷺ نے فرمایا چاہے
 دشمن یا اس سے میری حفاظت کر دی ہے

ابن مرویہ نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی روایت میں بھی ایسا ہی نقل کیا ہے یہ لکھنا چاہتا ہے کہ یہ بھی ہر مظلوم ہر مسکین کے حقوق ہیں۔
 اِنَّ اللہَ لَا یُہْدِی الْقَوْمَ الْکَافِرِیْنَ ﴿۱۰۰﴾
 یعنی اللہ تعالیٰ کافروں کو ہدایت نہ کرے گا۔ یعنی اللہ کافروں کو
 تدرست نہیں دے گا کہ وہ اپنا مقصد حاصل کر سکیں اور آپ کو قتل اور این اسلام کو مٹا سکیں۔ بخاری نے لکھا ہے کہ رسول اللہ
 ﷺ نے یزید بن ابی سہام کی وفات دہی و انہوں نے بطور استعزاء جواب دیا ہم تو تم سے پہلے ہی اسلام لے آئے ہیں نہ حق کے
 پیروں میں یہ بھی نہیں ہے جس طرح نصاریٰ نے عیسیٰ کو مٹانے والا ہے اسی طرح ہم تم کو مٹانا نہ چاہتے ہیں (ابوہریرہؓ) بلکہ جن کا
 مزہمہ رہی شیعہ مہربان سے کہ جب حضور ﷺ نے یہ حالت دیکھی تو وہ موش مور سے اس پر آیت یا اَیُّہَا الرَّسُولُ اَنْزِلْ اِلَیْنَا
 ہوئی اور اللہ نے آپ کو حکم دیا کہ (یہودیوں سے) اَلْاَیُّہَا الرَّسُولُ اَنْزِلْ اِلَیْنَا اَلْکِتَابُ کَسْبُ عَلٰی سَیِّئِہِمْ جبر اور ابن ابی حاتم
 نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ واقعہ رسول اسلام بن مسکنم اور مالک بن انسؓ نے مکر عرض کیا تمہارا
 تمہارا یہ دعویٰ نہیں کہ تم ابراہیمؑ کی شریعت لا رہے ہو اور ان کے پاس جو کچھ (اللہ کی طرف سے آیا) تھا تمہارا اس پر ایمان
 ہے حضور ﷺ نے فرمایا بیشک میرا ایک قول ہے لیکن تم لوگوں نے ہی اس میں ایجاد کر لی ہیں اور شریعت ابراہیمؑ میں جو کچھ ہے تم
 اس کے منکر ہو اور بنی یزیدوں کو لوگوں کے سامنے کھول کر بیان کرنے کا تم کو حکم دیا گیا تھا تم نے ان کو چھپا لیا ہے کہنے لگے جو کچھ
 ہم سے باتوں میں ہے ہم تو بنی یزید کے ہم بیتیاہی دعا ہے کہ میں اس پر آیت ازل نازل ہوئی۔
 اِنَّ یَاھٰذَا الَّذِیْ اَنْکَبَ لَکُمُ عَلٰی شَیْءٍ ﴿۱۰۱﴾
 آپ کہہ دیں اسے اہل کتاب تم کسی (سچ) بات پر نہیں ہو یعنی کسی

العیسٰی ساقی پر ہو جائے۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس جگہ اُن (جامل نہیں ہے بلکہ) نعم کے معنی میں ہے اور اس کے بعد آنے والا لفظ جملہ ہے اور اللہ نے ان کا عذاب مبتدا ہے۔ بعض لوگوں نے یہ بھی کہا ہے کہ انھوں نے انھیں نصیب کی حالت میں ہی ہے اور جہنمی برحق ہے جس کی عزت نہیں دیا گیا تھا جہنمی جائزے اور دوزخ کے ساتھ بھی (جیسے لفظ میں لار اللہ دوزخ)۔

لَقَدْ آخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِئِلَ کہ اور بے شک ہم نے بنی اسرائیل سے وعدہ لے لیا تھا، یعنی تورات میں حکم آیا تھا کہ تورات پر ایمان لائیں اور عمل کرو تمام انبیاء پر اور خصوصاً محمد پر ایمان لائیں کہ
وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ بُرْهَانًا کہ اور ہم نے ان کے پاس بہت پیغمبر بھیجے۔ تاکہ ان کو نصیب کی لار میں لار دینا اور ان کو نصیب دینا کہ
فَكَلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْتَبُونَ أَنْ تَنْصَبُوا (لیکن) اب بھی کوئی پیغمبر کو ایسی نصیب دے کہ نہ پہنچا دوسا کی خواہشات جس کے خلاف تھی (اور نصیب تورات کے موافق تھی) اس کلام میں اس بات پر دلالت ہے کہ بنی اسرائیل نے

تورات کی مخالفت کی اور جو خود دین کے لئے ان کو تورات دیا۔
فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا انبیاء کے ایک گروہ کی تورات میں سے کھڑے ہیں اور قتل نہیں کیا۔
وَلِيْلَهُمْ أَفْئِدَتُهُمْ کہ اور ایک فریق کو (کھڑے کے بعد) قتل کر دیتے تھے۔

جنگ کے معنی کے معنی استعمال کرنے سے غرض یہ ہے کہ حال گزشتہ کا اقتدار اور قتل انبیاء کی عظمت کا اظہار اور ان امر پر تنبیہ ہو جائے کہ ان کی پہلے بھی عداوت تھی اور آئندہ بھی ہوگی رہے جس کے علاوہ کیا کہ قطعاً یہ تو نہیں جانتے۔
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا سَتُحْمِلُونَ كُلَّ ثَمَرِهِ کہ تمہاری طرف سے یہ لوگ جنگ کرتے اور آپ ﷺ کے کھانے میں ذہر ملاتے اور آپ پر جاؤ کرتے ہیں اور ان ترکیبوں سے آپ کو قتل کرنا چاہتے ہیں۔
وَيَحْسَبُونَ أَنَّ اللَّهَ مُتْرَكٌ کہ ان کا گمان یہ تھا کہ (انبیاء کی کھڑے اور قتل ہے) کوئی وبال (نہ پر) نہیں آئے گا لیکن میں ہر کوئی سمیٹ اور عذاب نہیں آئے گا۔

فَقَامُوا وَصَلُّوا (جس کے بعد) یہ اندھے اور بہرے ہوئے تھے یعنی وہیں اور لاکھوں کو بھیجے سے اندھے اور حق بات سننے سے بہرے ہوئے کیونکہ ان کا گمان ہی بالکل تھا۔
فَكَرَّابَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ کہ پھر اللہ نے ان پر رحم نہ فرمایا یعنی جب عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے تو وہیں لاکھوں کو بھیجے سے اندھے اور قتل فرمایا۔
فَقَرَّعُوا وَصَلُّوا کہ پھر (عیسیٰ علیہ السلام کے بعد دوبارہ) یہ اندھے بہرے ہوئے تھے کہ ان کا گمان کر دیا

ان میں سے بہتر سے اس صورت میں کہ کثیر عَمَّوْا وَصَلُّوا کی نصیر سے بدل ہو گا جیسے کلام عربی میں آتا ہے اَنْكَلُوْا الْبِرَاعِيَتْ (چھوڑا اٹھ کر خوکا قول ہے کہ اگر قائل ظاہر ہو تو قائل کو مضر دایا جانے کا لیکن آیت اور مثال نہ گور میں کثیر اور البراعیٹ باوجودیکہ قائل اور ظاہر ہیں پھر بھی قائل کو ہیضہ دینا لایا گیا۔ اس عیب کا جواب چھوڑ دینا ہے کہ کثیر اور البراعیٹ قائل نہیں ہیں بلکہ نصیر کا قائل سے بدل ہیں لایا اس طرح ترجمہ دیا کہ ایسے ان میں بہت ہیں اس وقت نصیر خبر ہو گی اور مبتدا مضمون ہو گا لیکن اولیٰ ایک کثیر۔

وَاللَّهُ يَجْعَلُ بَيْنَهُمُ الْيَقِيْنُ ۝ اور اللہ ان کے عمل کو خوب دیکھ رہا ہے یعنی ان کے اعمال کی ان کو مر لوے گا۔
لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ بَنُو مَرْيَمَ کہ نے شک کا فر ہو گئے وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ اللہ ہی مسیح بن مریم ہے۔ یعنی فرقہ طوائف اور یسوع جو طول و اختلا کا قائل ہے کہ مسیح کا اصل نام دوزخ کو تھوڑا سا ہے۔

وَقَالِ الْمَسِيحُ بَنُو إِسْرَءِئِلَ اعْبُدُوا اللَّهَ وَرَبَّكُمْ کہ اور مسیح علیہ السلام نے کہا کہ اے بنی اسرائیل اللہ کی عبادت کرو جو میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے۔ یعنی جس طرح تم کو پانا ہے اسی طرح مجھے بھی پانا ہے

وَرَأَى الْكَافِرِينَ إِذَا كَانُوا فِي أَهْلِ الذِّكْرِ يَظْهَرُونَ تَتَرْتَابُ عَلَيْهِمْ لُتْفَاتُ الْغَمِّ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

یہ لوگ اپنے ان اقوال سے باز نہ آئے تو جو لوگ نہا میں سے کافر ہو گئے ان پر دردناک عذاب واقع ہو گا۔ یعنی اگر لفظ شرک سے باز نہ آئیں گے اور جو حیدر کامل یا خزانہ کریں گے۔ رہیں گے میں جو یہاں پہنچا ہے یہ یعنی ان کافروں میں سے وہ لوگ جو مرتے۔ ہم تک کفر پر قائم رہے۔

الذین انکسروا وصاحت کے ساتھ ان کے کہہ کر کہ ہم نہیں نہیں کہہ کر کہ (حالانکہ نظام کائنات کا خدا کا کفر مانی جاتی۔ مرتجع پہلے مذکور ہے اور کافر ہونے کا ذکر بھی پہلے کیا ہے۔) دہراؤ۔ ان کے کافر ہونے کی شہادت نہ جانے اور صراحت کے ساتھ مستطام ہو جانے کے مرتے اور ایک کفر پر قائم رہنے والوں کے لئے دردناک عذاب ہے۔ اسی لئے کہنے فرمیں۔

الَّذِينَ كَانُوا عَلَى اللَّهِ يَتَوَكَّلُونَ وَأَسْتَعِظُ وَنَهَى كَلَامًا عَظِيمًا

انہی کی طرف رجوع اور (تو خدا کی طرف کی) صاف کی طلب کیے گئے اور اللہ تو بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہے۔ (اگر وہ توبہ نہیں کرتے تو اللہ ان پر رحم فرمائے گا اور بخش دے گا۔) یعنی توبہ ہے کہ اللہ کے حضور درجیم ہونے کے، (اور وہ تو بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہے)۔

وَمَا أَكْفَرُ مِنْكُمْ بَلْ أَنْتُمْ أَعْتَدْتُمْ لَكُمْ عَذَابًا وَنَهَى كَلَامًا عَظِيمًا

میں تم سے زیادہ کافر نہیں ہوں (آیت میں صراحت کی کہ اللہ کے لئے عذاب تیار ہے)۔ یعنی توبہ ہے کہ اللہ کے حضور درجیم ہونے کے، (اور وہ تو بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہے)۔

وَمَا أَكْفَرُ مِنْكُمْ بَلْ أَنْتُمْ أَعْتَدْتُمْ لَكُمْ عَذَابًا وَنَهَى كَلَامًا عَظِيمًا

میں تم سے زیادہ کافر نہیں ہوں (آیت میں صراحت کی کہ اللہ کے لئے عذاب تیار ہے)۔ یعنی توبہ ہے کہ اللہ کے حضور درجیم ہونے کے، (اور وہ تو بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہے)۔

وَمَا أَكْفَرُ مِنْكُمْ بَلْ أَنْتُمْ أَعْتَدْتُمْ لَكُمْ عَذَابًا وَنَهَى كَلَامًا عَظِيمًا

میں تم سے زیادہ کافر نہیں ہوں (آیت میں صراحت کی کہ اللہ کے لئے عذاب تیار ہے)۔ یعنی توبہ ہے کہ اللہ کے حضور درجیم ہونے کے، (اور وہ تو بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہے)۔

وَمَا أَكْفَرُ مِنْكُمْ بَلْ أَنْتُمْ أَعْتَدْتُمْ لَكُمْ عَذَابًا وَنَهَى كَلَامًا عَظِيمًا

کام (۱۱) کرنے سے نہ روکتے تھے یا یہ مطلب ہے کہ جب بعض لوگ بڑے کام کرنے کا ارادہ کرتے تھے تو دوسرے لوگ ان کو منع نہیں کرتے تھے برائی سے منع نہ کرنے کا وہ نصاب ہے کہ سب پر مذہب آجائے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ سے میں نے خود مذاہب فرما دیے تھے کہ لوگ جب غلام کو ظلم کرتے دیکھیں اور اس کے ساتھ یہ بیکاریں تو اغلب ہے کہ اللہ کا عذاب ان سب پر آجائے۔ (مطالعہ اربعہ)۔ قرطبی نے اس حدیث کو حسن صحیح اور یقیناً صحیح نے صحیح کہا ہے نہایت ہی روایت میں یہ لفظ ہیں کہ جب لوگ بڑے کام (ہوتے) دیکھیں اور ان کو نہ دیکھیں۔ اور ان کی روایت میں ہے کہ جن دو گناہوں کے عذر گناہ کے بارے میں ہیں اور دو گناہوں کو بدل دینے کی طاقت رکھنے کے باوجود بدشاں تو اغلب ہے کہ اللہ کا عذاب ان سب پر آجائے۔

نہایت کا دوسرا معنی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ بڑے کاموں سے باز نہ رہتے تھے بلکہ ان پر تھے رہتے تھے نہایت ہی عظیم الشان اعمال شخص غلام کا مہر سے رک گیا یا زارہ۔

لَيْسَ فِيهَا كَلَامٌ اَوْ يَفْعَلُونَ ﴿۱۰﴾ ان کی یہ حرکتیں بری تھیں اس جملہ میں ان کی بدکرداری پر تعجب اور پر شوکت خدمت ہے۔ حضرت عبدالرحمن بن مسعود کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم سے پہلے بنی اسرائیل میں سے اگر کوئی شخص گناہ کرتا تھا تو دوسرا شخص اس کو منع کرتا تھا لیکن دوسرے روز صبح کو دیکھا منہ کرنے والا اسی مرتکب گناہ کے ساتھ اٹھا بیٹھا اور آٹھا پیتا تھا ایسا معصوم نہ تھا کہ کل گناہ میں اس کو تلوہ دیا نہ دیکھا ہی نہ تھا جب اللہ نے اس کی یہ حالت دیکھی تو سب کے دل ایک جیسے گرد دیے اور کچھ لوگوں کو ان میں بندہ اور سودا والا اور راؤ وغیرہ تمام عسکی علیہ السلام کی ذہالی بن پر لعنت کی اس کا سبب ان کی فرمانبرداری اور حدود معاصت سے تجاوز تھا قسم ہے اس کی جس کے ساتھ میں میری جان سے تم کو ضرر پہنچے گی یا بیت اور برائی سے ہندو لعنت اور یہ خوف کے باوجود پر گرفت اور فتنی پر جہانی مخالفت کر لی لازم ہے اور نہ تمہارے دونوں کو بھی اللہ ایک جیسے کرے گا (یعنی سب کے دلوں پر ہر گناہ کے) اور جس طرح ان پر لعنت کی اسی طرح تم پر بھی لعنت کرے گا (۱۱) وہ الزمہ کی راہ اور اورد۔ میں حدیث عبداللہ بن مسعود فرماتا ہے۔

تَعْرِى كَيْفَ تَرَى قَوْمَهُمْ آپ ان (پیروں میں سے) بہتوں کو دیکھ رہے ہیں جیسے کعب بن اشرف اور اس کے کہ کافروں سے دوستی کرتے ہیں کافروں سے مراد ہیں کہ کے مشرک یہ یہودی ملکہ کے مشرکوں کے اس اس غرض سے مجھے بتانے کے لئے کہ ان کے لشکر کو رسول اللہ ﷺ پر چڑھا لائیں۔ حضرت ابن عباس، مجاہد اور حسن کا قول ہے کہ یہ شخص کی تعمیر منافقوں کی طرف راجع ہے کیونکہ منافق پیروں کے دوست تھے۔

لَيْسَ مَا فَاكَ مَتَّحَةً اَنْفُسُهُمْ اِنْ سَخَطَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ لَهُمْ خِلْدٌ ﴿۱۱﴾ جو کام انہوں نے آگے کے لئے کیا ہے وہ بیکار ہے کہ اللہ ان پر ناخوش ہو اور عذاب ان میں یہ لوگ دیکھ رہے ہیں۔ اگر اللہ سَخَطَ اللّٰهُ کو مخصوص بالدم قرار دیا جائے تو سَخَطَ سے مراد ہو گا وہ ب غضب اللہ ہو اور اگر مخصوص بالدم کو عذاب مانا جائے تو سَخَطَ اس حالت میں ہوگا۔

وَالَّذِينَ تَوَلَّوْا اَيْمَانَهُمْ يَبْتَغُوْنَ وَالَّذِي دَعَا اِلَيْهِمْ اَنْ يَخْلُدُوْهُمْ وَرِثَتَهُ۔ اور اگر یہ لوگ اللہ کے ایمان رکھتے اور ظہیر پر خود اس کتاب پر جو ظہیر کے پاس لیکن کئی کئی قوں کو (انہیں) دوست نہ بناتے یعنی اگر یہودی یا منافق یا یہود یا یہود کے کافروں سے (مسلمانوں کے مقابلہ میں) دوستی نہ کرتے یہ مطلب کہ اگر منافق ایمان نہ دے تو یہودیوں سے دوستی نہ کرتے کیونکہ اللہ اور آسمانی کتابوں پر ایمان اس سے روکتا ہے (مخالف ایمان کے خلاف ہے کہ اللہ کے دشمنوں سے اللہ کے دوستوں کے مقابلہ میں دوستی کی جائے)۔

وَلَيْكِنْ كَيْفَ اَوْفَعَهُمْ لَيْسَ قَوْلٌ ﴿۱۲﴾ لیکن ان میں سے بہت سے لوگ فاسق ہیں یعنی اللہ کے احکام کی پابندی سے باہر ہیں۔

۱۲۔ شہ عبدالرحمن بن مسعود جو کتاب سے صحیح عبداللہ بن مسعود سے۔ (مترجم)

لَقَدْ دَانَ كَثَرًا مِنَ النَّاسِ عَدَاؤًا وَكَثُرَ بَيْنَ أَهْلِ الْيَهُودِ وَالْأَنْبِيَاءِ اللَّهُ يَكُونُ
 سب سے سخت دشمن یہودیوں اور مشرکوں کو کیا نہیں ہے اور انبیاء اور دین مردوں نے حضرت نبی کی راہیت سے لکھا ہے کہ رسول
 اللہ ﷺ نے فرمایا یہودی جب بھی مسلمان کو چھائی میں پاتا ہے اس کے دل میں خیال آتا ہے کہ مسلمان کو قتل کر دوں۔
 مشرکوں سے مراد ہیں عرب کے مشرک کیونکہ وہ خرافات و افسانہ فانی میں فرق تھے اختلاف کے لئے جسے جہاد سے تحقیق
 سے من کا دور کا بھی تعلق نہ تھا انبیاء کی تفسیر اور عداوت کے پیشرفت سے ہوتی تھی۔

وَالْقَبِيلَاتُ أَقْبَرُ بِمَقَرِّهِمْ وَكَثُرَ بَيْنَ قُلُوبِ الْإِسْلَامِ
 اور جو قلوب اپنے
 نصاریٰ ہونے کے عامل ہیں ان کو آپ اہل ایمان کی دوستی کے سب سے زیادہ قریب پائیں گے۔ یہودی نے لکھا ہے نبی کا
 تمام نصاریٰ مرد نہیں ہیں کیونکہ مسلمانوں کی دشمنی میں تو تمام نصاریٰ بھی دینے ہی تھے یہی جیسے مسلمانوں کو قتل کرتے، جہاد
 کرتے، قید کرنے، مسلمانوں کی بیٹیوں کو برباد کرنے، مسجدوں کو بھانے اور قرآن مجید کو بھانے میں یہودی سخت ہیں یہودیوں
 اور قریب میں کوئی فرق نہیں ہے آیت میں صرف وہیساائی مرد ہیں جو مسلمانوں کو کئے جیسے نجاشی اور من کے ساتھ
 ہندوئی میں اہل حاتم اور طبرانی نے حضرت عبداللہ بن زبیر کے نواسہ سے لکھا ہے کہ اس آیت کا نزول حضرت نجاشی اور من
 کے ساتھ ہوا ہے۔
 ابن ابی حاتم و جیرہ کا جملہ نے قول نقل کیا ہے کہ آیت کا یہاں یوں تلاوت ہو رہا ہے جو جہاد سے حضرت جعفر کے
 ساتھ آیا تھا علیہ السلام کا بھی یہی قول ہے۔

بعض اہل تفسیر کے نزدیک تمام یہودی اور تمام عیسائی مرد ہیں کیونکہ مولانا کی تکفیر دل اور عیسائیوں کے مقابلہ میں
 نرم دل ہوتے ہیں اور یہیساائی مشرکوں کی بددھرم کرتے تھے۔ یہودی مشرکوں کے بڑے جانی دشمن تھے میں کہتا ہوں کہ واقعہ نزول کچھ
 بھی ہو خواہ نجاشی کا قصد ہو یا کوئی دوسرا الفاظ کے عموم کا تقاضا ہے کہ کوئی یمن، حاضرت مراد ہو کیونکہ جو یہودی مسلمان ہو
 گئے تھے جیسے عبداللہ بن سلام اور کعب احبار وغیرہ وہ بھی مسلمان بننے والے یہاں یوں سے کم اور جہاد تھے (بجز مسلمانوں
 عیسائیوں کو اقرب المودت کہنا اور مسلم ہوں کو اقرب المودت کے گرد سے خارج کر دینا کوئی معنی نہیں رکھتا) حتی بات یہ
 ہے کہ نصاریٰ سے مراد وہی نصاریٰ ہیں جو رسول اللہ ﷺ کی بدلت سے پہلے مسیح اور یحییٰ عیسائیت پر تھے جن میں سے حضرت
 نجاشی اور آپ کے رفقاء بھی تھے مسیح کو اللہ یا اللہ تو جن میں کا تفسیر کتبے دے (کنز الدقائق) میں عیسائیوں کے یہ باطل
 فرستے تو یہودیوں کی طرح ظواہش پرست اور تکفیر تھے جیسے فریق کے شیعہ تھے البتہ جو مسیح عیسائیت پر تھے وہ انجیل
 کے مسیح عالم تھے وہ متفق تھے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد ایک تفسیر کا آنا ضروری ہے جن کا نام مسیح ہو گا۔ وہ اپنے علم
 اور مسیح علی کے شیعہ ان دعوات پر مردوں، صاف دل، پاک باطن تھے پہلے حضرت محمدی یا ایمان آچکے تھے جن کی وجہ سے ان
 کے دل روشن ہو گئے تھے اس کی تائید متعدد متضاد آیت سے ہوتی ہے۔

فَالْإِسْلَامُ يَأْتِي وَنَحْنُ قَوْمٌ مُّشْرِكُونَ وَارْتَبْنَا
 یہ اس سبب سے ہے کہ ان میں بہت سے علم دوست عالم ہیں
 اور بہت سے جاگد یادداشت ہیں یعنی اہل ایمان سے نصاریٰ کے اقرب المودت ہونے کی وجہ سے کہ ان میں علماء اور مشائخ
 ہیں یہودی نے لکھا ہے کہ روی زبان میں قسم اور قسمیں کا مسکن ہے عالم۔ تماموں میں بہت قسمیں صدر علماء نصاریٰ قسمیں کسی جہد
 کی حاشیہ اور جہاد کرنا۔ صحاح میں سے قسمیں عالم، عابد، مردانہ نصاریٰ اور قسم کا معنی ہے کسی چیز کو رات میں حاشیہ کرنا اور
 عبادت کرنا مشائخ بھی رات کو علم اور توبہ کی نیکوئی کے طلب کار ہوتے ہیں وہ زبان راہب کی جمع ہے جیسے راہب کی جمع
 و کہن آتی ہے رہن سے مراد ہیں عبادت گزار نہ لقاہ نہیں لوگ۔ کہ سوس میں ہے زیست (باب سج) وہ زہرا اور قونہب کا
 معنی ہے عہدت گزار۔

اور یہ وجہ بھی ہے کہ وہ غرور نہیں کرتے یعنی جب ان کو قول حق کی دعوت دی جاتی
 وَاللَّهُ لَا يَسْتَكْبِرُ عَنْ شَيْءٍ

